

تحلیات صفدر

چہارم

سناطہ اسلام ترجمان اہلسنت وکیل اہل انصاف
حضرت مولانا محمد شمس الدین صفدر اوکاڑوی

ترتیب تسمیل و تصحیح

مولانا نعیم احمد

مدرس: جامعہ غیر المدارس سلطان شہر

مکتبہ تنہا مدنیہ

مکتبہ تنہا مدنیہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تحلیات صفدر

جلد چہارم

مناظر اسلام، ترجمان اہل سنت، وکیل احناف
حضرت مولانا محمد امین صفدر اوی

ترتیب، تسمیہ و تصحیح

مولانا نعیم احمد

مدرس جامعہ خیر المدارس ملتان

مکتبہ امدادیہ ملتان، پاکستان

جملہ حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب ----- تجلیات صفدر (جلد چہارم)
 مصنف ----- مولانا محمد امین صفدر اوکاڑوی
 ترتیب، تسہیل و تصحیح ----- مولانا نعیم احمد، مدرس جامعہ خیر المدارس ملتان
 کمپوزنگ ----- حافظ محمد نعمان حامد
 باہتمام ----- مکتبہ امدادیہ، ٹی بی ہسپتال روڈ ملتان



ملنے کے پتے

مکتبہ رحمانیہ، اُردو بازار لاہور
 کتب خانہ رشیدیہ، راجہ بازار راولپنڈی
 مکتبہ العلم، اُردو بازار لاہور

فہرست

- (۱)..... اصول حدیث..... ۵
- (۲)..... نماز میں ہاتھ باندھنا..... ۵۰
- (۳)..... مسئلہ قراءت خلف الامام..... ۶۹
- (۴)..... تحقیق حدیث عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ..... ۸۶
- (۵)..... رفع یدین کی چار روایات کی تحقیق..... ۱۰۹
- (۶)..... ایک حدیث کی تحقیق (رفع یدین کے متعلق)..... ۱۳۶
- (۷)..... جدید حاشیہ قرآن پر ایک تحقیقی نظر..... ۱۴۶
- (۸)..... ایک قادیانی کے خط کا جواب..... ۱۶۷
- (۹)..... نماز تراویح کا تحقیقی جائزہ..... ۱۹۰
- (۱۰)..... ایک خط کا جواب (تراویح سے متعلق)..... ۲۱۰
- (۱۱)..... صلوٰۃ الرسول ﷺ پر ایک تحقیقی نظر (۱)..... ۲۵۰
- (۱۲)..... صلوٰۃ الرسول ﷺ پر ایک تحقیقی نظر (۲)..... ۲۹۱
- (۱۳)..... الرسائل فی تحقیق المسائل کا مختصر علمی جائزہ..... ۳۶۳
- (۱۴)..... غیر مقلدین کے رسالہ مکتوب مفتوح پر ایک نظر..... ۳۷۵
- (۱۵)..... کیا بسم اللہ فاتحہ کا حصہ ہے؟..... ۴۱۴
- (۱۶)..... تعویذات کے متعلق مولانا خلی داد کی کتاب پر ایک نظر..... ۴۳۶
- (۱۷)..... صلوٰۃ الرسول ﷺ (عبدالرحمن رحمانی کی نماز) پر ایک نظر..... ۴۷۸

- (۱۸) . منکر حدیث محمد ایوب صابر کے ایک مضمون پر نظر۔ ۲۸۵
- (۱۹) . انعامی چیلنج کی قانونی اور شرعی حیثیت ۲۹۰
- (۲۰) . کیا نیت کرنا بدعت ہے؟ ۵۰۳
- (۲۱) . متفق علیہ احادیث پر عمل کیوں نہیں؟ ۵۰۵
- (۲۲) . کھلا خط بنام طالب الرحمن ۵۰۸
- (۲۳) . کھلا خط (۱) بنام عبدالرحمن شاہین ۵۱۲
- (۲۴) . کھلا خط (۲) بنام عبدالرحمن شاہین ۵۱۵
- (۲۵) . نماز سے متعلق چند سوالات ۵۲۴
- (۲۶) . اہل سنت والجماعت حنفی وغیرہ مقلدین کے درمیان شرائط بحث (۱) ۵۲۹
- (۲۷) . اہل سنت والجماعت حنفی وغیرہ مقلدین کے درمیان شرائط بحث (۲) ۵۳۱
- (۲۸) . اہل سنت والجماعت کی طرف سے مناظرہ کے لئے تحریر ۵۳۵
- (۲۹) . مناظرے کا چیلنج قبول کرنے کے لئے تحریر ۵۳۸
- (۳۰) . غیر مقلدین سے مکمل نماز سیکھنے کی درخواست ۵۴۰
- (۳۱) . مکمل نماز کے موضوع پر تحریر ۵۴۴
- (۳۲) . اہل سنت والجماعت کی طرف سے قراءت خلف الامام پر تحریر ۵۴۶
- (۳۳) . اہل سنت والجماعت کی طرف سے مسئلہ آمین پر تحریر ۵۴۹
- (۳۴) . اہل سنت والجماعت کی طرف سے مسئلہ رفع یدین پر تحریر ۵۵۱
- (۳۵) . مسئلہ رفع یدین پر اہل سنت والجماعت کا مناظرہ دوسرے مناظرے کی نگہ سے ۵۵۳
- (۳۶) . اہل سنت والجماعت کی طرف سے مسئلہ تراویح پر تحریر ۵۵۵
- (۳۷) . تاریخ طلاق بخلاص ۵۵۷
- (۳۸) . تین طلاقیں اور حلالہ ۵۸۹

اصول حدیث کا بیان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تَحْمِدهُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ - اَمَّا بَعْدُ !

اہل سنت والجماعت بالترتیب چار دلائل شرعیہ کے قائل ہیں :

۱- کتاب اللہ ۲- سنت رسول اللہ ﷺ ۳- اجماع ۴- قیاس۔ یعنی ان چاروں دلیلوں میں سے بھی کوئی مسئلہ ثابت ہو جائے تو اس کو شرعی مسئلہ تسلیم کرتے ہیں اور اگر کوئی مسئلہ ان چاروں دلیلوں میں سے کسی دلیل سے بھی ثابت نہ ہو تو اس کو شرعی مسئلہ نہیں مانتے بلکہ اگر کوئی شخص ایسے مسئلہ کو ہو ان چاروں دلیلوں میں سے کسی دلیل سے بھی ثابت نہ ہو پھر بھی اس کو دین کا مسئلہ قرار دے تو اس مسئلہ کو ”بدعت“ کہا جاتا ہے۔ جس طرح بدعت سنت سے بغاوت کا نام ہے۔ اسی لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ اہل الرائے یعنی بدعتی سنتوں کے دشمن ہیں۔ ان سے بچنا ضروری ہے۔

رائے :

آج کل جمالت کا دور دورہ ہے۔ اس لئے دینی الفاظ کا غلط استعمال عام ہو رہا ہے۔ ان میں سے رائے اور اہل الرائے کا لفظ بھی ہے۔ رائے کی تین قسمیں ہیں :

(۱) وہ رائے جو کتاب و سنت کی ترویج کے لئے ہو۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے سود کو حرام فرمایا لیکن کافر کہتے تھے اِنَّمَا الْبَيْعُ مِنَ الْزَبْنِ کہ جس طرح تجارت میں

نفع لینا جائز ہے سود میں بھی زائد رقم لی جاتی ہے وہ بھی نفع ہی ہے اس لئے جائز ہے۔ کافروں کی یہ رائے خدا کے حرام کو حلال کرنے والی تھی اور اس رائے کا مقصد کتاب و سنت کی تردید ہے۔ ایسی رائے کو اصلاح میں ”الحاد“ کہتے ہیں۔ محدث زہیر بن معاویہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت امام ابو حنیفہؒ کی مجلس میں حاضر تھا اور اجتہادی مسائل کا حل قیاس سے ہو رہا تھا۔ مسجد کے ایک کونہ سے ایک آدمی نے پکارا ان قیاسات کو چھوڑو سب سے پہلے قیاس شیطان نے کیا تھا۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فوراً اس کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اے شخص! تو نے یہ جملہ بالکل بے موقع استعمال کیا ہے۔ شیطان نے خداوند قدوس کے حکم کو رد کر دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں ”ہم نے جب فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم علیہ السلام کو سجدہ کرو تو سب نے سجدہ کیا سوائے ابلیس کے۔ وہ جنوں میں سے تھا“ اس نے خدا کا حکم توڑ دیا اور ہم کتاب و سنت کی تشریح کے لئے قیاس کرتے ہیں کہ مسئلے کو کتاب و سنت کے اصول کی طرف لوٹاتے ہیں اور اجماع کی طرف لوٹاتے ہیں اور ہمارا مقصد خدا و رسول کے حکم کو دریافت کر کے خدا و رسول کی اتباع ہے۔ تو خدا کے حکم کو توڑنا اور خدا کے حکم پر عمل کرنا دونوں کا حکم ایک کیسے ہو سکتا ہے۔“ یہ سن کر وہ شخص پکار اٹھا میں نے اپنی بات سے توبہ کی۔ اے ابو حنیفہ! اللہ تعالیٰ تیرے دل کو نور سے منور فرمائے۔ جس طرح حق بات سمجھا کر تو نے میرے دل کو روشن کر دیا (مناقب موفق ج ۱، ص ۸۱) اللہ تعالیٰ سب غلط کاروں کو ایسی غلط باتوں سے توبہ کی توفیق عطا فرمائیں۔ آمین۔

(۲) دوسری رائے قرآن و سنت کی تعبیر و تشریح کے لئے ہوتی ہے جیسا کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کی خدمت اقدس میں عرض کیا کہ حضرت اگر مسئلہ (صراحتاً) کتاب و سنت سے نہ ملا تو آجنتھڈ ہر ایچی۔ تو میں اپنی رائے سے پوری کوشش کروں گا۔ آنحضرت ﷺ نے اس بات پر خدا کا شکر یہ

اوا فرمایا کہ جس نے معاذ جونیہ کو ایسی بات کی توفیق دی جس سے رسول پاک راضی ہو گئے (ابو داؤد ص ۱۱۹، ج ۲) اس رائے سے اللہ و رسول راضی ہیں اور سب اہل سنت بھی راضی ہیں۔ چنانچہ حضرت ابو بکر جونیہ نے اہل الرائے کی ایک کمیٹی بنا رکھی تھی، ان کے مشورہ سے مسائل حل فرماتے تھے (دارمی ج ۱، ص ۵۴) حضرت امام اعظم ابو حنیفہ نے بھی اسی سنت صدیقی پر عمل فرمایا اور باقاعدہ فقہاء کرام کی ایک مجلس ترتیب دی اور شورائے انداز میں فقہ حنفی کی تدوین فرمائی اور یہ بھی خداوند قدوس کا خاص احسان تھا کہ جس طرح فقہاء صحابہ رضی اللہ عنہم کی اس فتنی مجلس میں حضرت صدیق اکبر جونیہ سب سے بڑے فقیہ، سب سے بڑے زاہد، سب سے زیادہ متقی، سب سے بڑے عابد اور سب سے زیادہ صاحب ورع تھے۔ اسی طرح اس خیر القرون کے فقہاء کی مجلس میں حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سب سے بڑے فقیہ، سب سے بڑے زاہد، سب سے زیادہ متقی، سب سے بڑے عابد اور سب سے زیادہ صاحب ورع تھے۔ حضرت صدیق اکبر جونیہ کی مدینہ منورہ میں کپڑے کی دکان تھی اور امام صاحب کا بھی کپڑے کا کاروبار تھا۔ آخر وہ صدیق اکبر جونیہ تھے تو یہ امام اعظم تھے (خلاصہ مناقب کردری ص ۱۵۴، ج ۱) حضرت عمر جونیہ نے بھی مجتہد قضاۃ کو سرکلر جاری فرمایا تھا کہ اگر مسئلہ کتاب و سنت سے نہ ملے تو ان شملت تجتہد بربایک (دارمی ص ۵۵، ج ۱) کہ تو اپنی رائے سے اجتہاد کر اگر تو چاہے، فقہاء صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہزار ہا فتاویٰ کتب حدیث مثل مصنف عبدالرزاق، مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الآثار وغیرہ میں موجود ہیں جو اس رائے پر مبنی ہیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں ایک بھی اس رائے کا منکر نہیں تھا۔ اسی رائے کا نام کتاب و سنت میں فقہ ہے۔ فقہ کتاب و سنت کی صحیح تعبیر و تشریح کو کہتے ہیں، اس فقہ کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر فرمایا اور ان فقہاء کرام کو خیار فرمایا (متفق علیہ) ہاں اگر کوئی نااہل کتاب و سنت کی تشریح

لئے کہ دونوں پر دودھ کا لفظ بولا جاتا ہے حلال دودھ کو بھی حرام کہے یا حرام دودھ کو حلال کہے اور گائے کے دودھ کو بھی خنزیری کا دودھ قرار دے تو اسے اپنے دماغ کا علاج کرانا چاہئے۔

مکہ مکرمہ کے خیر القرون کے عظیم فقیہ اور محدث امام عبدالعزیز بن ابی داؤد (۱۵۹ھ) جو حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے شیوخ حدیث میں ہیں اور امام اعظم نے اپنی مسند میں ان سے ست سی احادیث روایت کی ہیں فرمایا کرتے تھے: اصحاب الرأی اعداء السنة قال وہم الحرورية و اهل الاهواء۔ کہ اصحاب الرائے سنت کے دشمن ہیں اور وہ خارجی اور اہل ابواء ہیں (موفق مکی ص ۸۶، ج ۲) اور محدث کبیر امام یاسین بن معاذ الثریات جو حضرت امام اعظم کے ہم عصر ہیں فرمایا کرتے تھے: اصحاب الرأی اعداء السنة اصحاب الرائے اهل الاهواء فاما ابو حنیفہ و اصحابہ فانہم قاسوا علی السنة۔ کہ اصحاب الرائے سنت کے دشمن ہیں اور وہ خویش پرست لوگ ہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور آپ کے ساتھیوں نے ”قیاس“ سنت کی بنیادوں پر کیا ہے (موفق مکی ص ۸۶، ج ۲) دیکھئے جس بات کی وضاحت دور تابعین اور خیر القرون میں ہی ہو چکی کہ فقہی قیاس کا مقصد صرف سنت کی تشریح اور اشاعت ہے۔ آج کے شر القرون کے بعض لوگ اس فقہ کو بدعت میں شامل کر کے اسلامی اصطلاحات کا بے موقع استعمال کرتے ہیں مگر اس طرح خاک اڑانے سے سورج تو گدلا نہیں ہو سکتا۔ حضرات ائمہ مجتہدین جو اپنی اجتہادی رائے سے کتاب و سنت سمجھاتے ہیں۔ ان کو شیطان اور ان کافروں پر قیاس کرنا جو اللہ رسول کے راستے سے بھٹکاتے ہیں یہی قیاس دراصل شیطانی قیاس ہے۔

سنت :

قرآن پاک کے بعد اسلامی احکام کا دوسرا ماخذ سنت ہے جس میں سنت

نبوی ﷺ، خلفائے راشدین (رضی اللہ عنہم) (جیسے جمعہ کی اذان اول - پورا ماہ تراویح کی جماعت وغیرہ کو بھی) شامل ہیں۔ قرآن پاک کا ایک ایک لفظ متواتر ہے لیکن سنت کی تین مشہور اقسام ہیں : (۱) متواتر، (۲) مشہور، (۳) اخبار احاد۔

متواتر :

وہ احادیث ہیں جو بغیر کسی شک و شبہ کے ہم تک پہنچ گئیں۔ شروع ہی سے اس کو بیان کرنے والے اتنے ہوں کہ ان کے جھوٹ پر اتفاق کرنے کا وہم و گمان تک نہ ہو اس کو سنداً متواتر کہتے ہیں یا ہر زمانہ میں اس پر عمل کرنے والے اتنے ہوں کہ ان کے جھوٹ پر اتفاق کرنے کا وہم و گمان بھی نہ ہو سکے اس کو عملی تواتر کہتے ہیں جیسے ترک رفع یدین کی حدیث عملاً متواتر ہے۔ اس سے علم یقینی حاصل ہوتا ہے جیسے مکہ شریف اور مدینہ منورہ، اگر کسی نے زیارت نہ کی ہو تو اتنا ہی یقین ہے جتنا خود زیارت کرنے والوں کا۔ اس سے علم ضروری حاصل ہوتا ہے۔ جیسے آفتاب کا علم۔ متواتر حدیث کے انکار سے انسان کافر ہو جاتا ہے۔

حدیث مشہور :

حضور اکرم ﷺ نے تین زمانوں کو بہترین زمانہ قرار دیا ہے : (۱) اپنا اور اپنے صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کا زمانہ جنہوں نے ایمان کی حالت میں نبی پاک ﷺ کی زیارت کی اور ایمان پر ان کا وصال ہوا۔ (۲) تابعین کا زمانہ جنہوں نے اچھے طریقے سے صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کی تابعداری کی۔ واتبعواہم باحسان (۳) تبع تابعین کا زمانہ، جن لوگوں نے تابعین کی تابعداری میں پوری کوشش کی۔ صحیح بخاری ص ۳۶۲ ج ۱ پر خیر القرون والی حدیث ہے اور اس کے حاشیہ پر ان تینوں زمانوں کی تعیین اس طرح کی ہے کہ صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کا زمانہ ۱۱۰ھ تک، تابعین کا زمانہ ۷۰ھ تک اور تبع تابعین کا زمانہ ۲۲۰ھ تک ہے۔

متواتر حدیث تو وہ ہے کہ پہلے، درمیانی اور آخری تینوں زمانوں میں اس ۔

کے روایت کرنے والے اتنے ہوں کہ ان کے جھوٹ پر اتفاق کرنے کا وہم بھی نہ ہو سکے۔ لیکن اگر کوئی ایسی حدیث ہو کہ پہلے زمانے میں اس کے روایت کرنے والے اتنے نہ ہوں کہ درجہ تواتر تک پہنچ سکیں۔ مگر تابعین اور تبع تابعین کے زمانوں میں اس کے روایت کرنے والے اتنے ہوں کہ ان کا جھوٹ پر اتفاق کرنا محال ہو۔ ایسی حدیث کو حدیث مشہور کہتے ہیں۔ اس کی مثال بدر کامل یعنی چودھویں رات کے چاند کی سی ہے کہ اگرچہ پہلی رات کو وہ سب کو نظر نہ آیا اور گواہوں کے ذریعے اس کا ثبوت ہوا، مگر بدر کامل کے لئے گواہوں کی ضرورت نہیں رہتی۔ وہ سب کے سامنے عیاں ہے۔ ایسی احادیث سے علم طہانیت حاصل ہوتا ہے اور ایسی حدیث کا منکر اہل بدعت اور گمراہ کہلاتا ہے۔ یہ اچھی طرح یاد رہے کہ حدیث کی شرت کے لئے تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ میں شرت ہو جانا شرط ہے۔ اگر خیر القرون میں وہ مشہور نہیں ہوئی اور خیر القرون کے بعد مشہور ہوئی تو اس کو اصطلاحی مشہور بالکل نہیں کہتے۔ یہ بات بھی یاد رہے کہ یہ دونوں قسم کی احادیث اصول حدیث کے مطابق جانچ پرکھ کی محتاج نہیں ہوتیں۔^{۱۰} ہی ان کی سندوں اور راویوں پر بحث کی ضرورت ہوتی ہے۔ ضروریات دین تقریباً پہلی قسم کی احادیث سے اور ضروریات اہل سنت تقریباً دوسری قسم کی احادیث سے ثابت ہیں جن میں ہم اسانید کی بحثوں کے ہرگز محتاج نہیں۔ یہ بحثیں صرف اخبار احاد کے لئے ہیں۔

خبر واحد :

وہ احادیث جو ان تینوں زمانوں میں حد شرت کو نہ پہنچ سکیں ان کو اخبار احاد کہتے ہیں۔ ان احادیث میں سے بہت سی احادیث ایسی ہیں جو روزمرہ کے اعمال سے متعلق تھیں چونکہ امت نے ان کو پوری خوش دلی سے قبول کر لیا اس لئے اس قبولیت عامہ (تلقی بالقبول) کی وجہ سے یہ بھی مشہور کے درجہ میں

ہو گئی ہیں۔ ان کی مثال اس پہلی رات کے چاند کی ہے کہ مطلع صاف ہونے کی وجہ سے اکثر لوگوں نے خود دیکھ لیا اور اس کے ثبوت کے لئے گواہوں کی ضرورت نہیں پڑی۔ ایسی احادیث بھی سندوں کی تحقیق کی محتاج نہیں ہوتیں۔ ہمارے روزمرہ کے اعمال شرعیہ تقریباً ایسی ہی احادیث سے ثابت ہیں جن میں ہم راویوں کے بالکل محتاج نہیں۔ دوسری قسم کی وہ اخبار احاد ہیں جن کو قبولیت عامہ کا شرف نصیب نہیں ہوا۔ ان کی مثال پہلی رات کے اس چاند کی ہے کہ پورے علاقے میں صرف ایک دو کو نظر آیا۔ ایسے چاند کے ثبوت کے لئے اب ان گواہوں کی جانچ پرکھ ضروری ہے۔ اگر وہ عادل ثابت ہو گئے تو چاند ثابت ہو جائے گا اگر ان کی عدالت ثابت نہ ہوئی تو چاند بھی ثابت نہ ہو گا۔ اسی طرح ایسی احادیث کی اسانید کی تحقیق کر کے اگر محققین فقہاء محدثین نے ان کو قابل عمل قرار دیا تو ان پر عمل کیا جائے گا اور اگر فقہاء محدثین نے ان کو رد کر دیا تو وہ ناقابل عمل قرار پائیں گی۔ یاد رہے ایسی احادیث کی ضرورت ہمیں کبھی کبھار پیش آنے والے اعمال میں پیش آتی ہے۔ ایسی روایات کے قبول کی شرائط آگے آئیں گی۔

خیر القرون :

حافظ ابن حجر مقلد امام شافعی ۷۷۳-۸۵۲ھ نے تقریب التہذیب میں صحاح ستہ کے راویوں کو ۱۲ طبقوں میں تقسیم کیا ہے۔ ان میں سے ۹ طبقے خیر القرون کے ہیں جن میں امام زہری، امام قواد، امام اعش، امام ابو حنیفہ، امام ابن جریج، امام مالک، امام سفیان ثوری، امام ابن عیینہ، امام ابن علیہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام یزید بن ہارون، امام شافعی، امام ابو داؤد طیالسی اور امام عبد الرزاق وغیرہ آتے ہیں۔ یہ سب خیر القرون کے بزرگ ہیں۔ ان کی حدیث اور فقہ کی کتابیں خیر القرون میں ہی مرتب ہوئیں۔ حدیث خیر القرون کے موافق ان کا

مقام بعد والوں سے یقیناً بہت بلند ہے۔ فقہ حنفی خیر القرون میں ہی مرتب ہوئی اور خیر القرون میں ہی اس کو قبولیت عامہ کا شرف نصیب ہو گیا۔ فقہ مالکی اور فقہ شافعی بھی اگرچہ خیر القرون کے ہی آخر میں مرتب ہوئیں مگر خیر القرون میں ان کو قبولیت عامہ کا شرف نصیب نہ ہو سکا۔ فقہ حنبلی اور صحاح ستہ خیر القرون کے بعد مرتب ہوئیں اور خیر القرون کے بعد بھی ہمیشہ دو تہائی اہل سنت فقہ حنفی پر عامل رہے۔ **ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔** بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ فقہ حنفی کتاب و سنت کی وہ پہلی جامع اور کامل تعبیر و تشریح ہے جو خیر القرون میں ہی مرتب ہوئی اور خیر القرون سے آج تک جو شرف قبولیت اس فقہ کو نصیب ہوا اور کوئی فقہ اس کی گرد بھی نہ پہنچ سکی۔

ایک واقعہ :

ایک دن ایک صاحب تشریف لائے جو ایک ہائی سکول کے ہیڈ ماسٹر صاحب تھے۔ وہ فرمانے لگے کہ غیر مقلدین پہلے تو کہتے رہتے ہیں کہ احناف کے پاس کوئی حدیث نہیں اور اگر کوئی حدیث ہم پیش کریں تو وہ فوراً شور مچا دیتے ہیں کہ یہ ضعیف ہے، من گھڑت ہے تو احادیث کے صحیح اور ضعیف ہونے کا پتہ کیسے چلتا ہے اور کس دلیل سے ثابت ہوتا ہے کہ فلاں حدیث صحیح ہے اور فلاں غلط۔ میں نے کہا کہ غیر مقلدوں کو سرے سے اس بات کا حق ہی نہیں پہنچتا کہ وہ کسی حدیث کو صحیح یا ضعیف کہیں۔ تو فرمانے لگے وہ کیوں؟ میں نے کہا ان کا دعویٰ ہے کہ ہم صرف اللہ اور رسول ﷺ کی بات کو دلیل مانتے ہیں کسی امتی کی بات بالکل دلیل نہیں ہوتی۔ تو فرمانے لگے بالکل صحیح، یہی ان کا دعویٰ ہے۔ وہ تقریروں میں بھی یہی کہتے ہیں اور دیواروں پر بھی یہی لکھتے ہیں۔ اہل حدیث کے دو اصول: فرمان خدا، فرمان رسول۔ میں نے کہا وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ کسی امتی کی بات ماننا شرک ہے۔ وہ فرمانے لگے بالکل۔ میں نے کہا پھر آپ انہیں ان کے دعویٰ کے پابند کیوں نہیں

کرتے؟ فرمانے لگے وہ کیسے؟ میں نے کہا کہ وہ جس حدیث کو صحیح کہیں اس کا صحیح ہونا اللہ اور رسول کے فرمان سے ثابت کریں اور جس حدیث کو ضعیف کہیں اللہ اور رسول کے فرمان سے اس کا ضعیف ہونا ثابت کریں۔ وہ فرمانے لگے کہ اللہ اور رسول نے تو نہ کسی حدیث کو صحیح فرمایا ہے نہ ضعیف۔ میں نے کہا پھر ان کو بھی نہ کسی حدیث کو صحیح کہنا چاہئے نہ ضعیف۔ وہ فرمانے لگے کہ یہ تو بالکل ان کے اصول کے مطابق ہے اور اگر وہ اپنے اس اصول سے ہٹ جائیں تو وہ اہل حدیث ہی نہ رہے۔ وہ فرمانے لگے کہ ان کی تو بات ہی ختم ہو گئی۔ اب وہ ہمارے سامنے نہ کسی حدیث کو صحیح کہہ سکیں گے اور نہ ضعیف۔ آخر ہم کیسے جانیں کہ یہ حدیث صحیح ہے یا ضعیف؟ میں نے کہا ہم جب حدیث پیش کریں گے تو صاف صاف کہہ دیں گے کہ بھائی اس حدیث کو اللہ اور رسول ﷺ نے صحیح فرمایا ہے اور نہ ضعیف۔ ہاں! یہاں اللہ اور رسول سے کچھ نہ ملے تو حدیث معاذ جبریتی کے مطابق مجتہد کو اجتہاد کا حق ہوتا ہے۔ اب دیکھا جائے گا کہ اگر اس حدیث پر چاروں اماموں نے عمل کیا ہے تو اس حدیث کو ہم ”دلیل اجماع“ سے صحیح اور قابل عمل قرار دیں گے اور اگر اس حدیث پر چاروں اماموں میں سے کسی نے بھی عمل نہیں کیا تو ہم بہ دلیل اجماع اس کو متروک العمل قرار دیں گے اور اگر اس حدیث کے موافق عمل کرنے اور نہ کرنے میں چاروں اماموں میں اختلاف ہو تو ہم اب فیصلہ اپنے امام سے لیں گے کیونکہ ہمارے امام کا یہ اعلان موافق مخالف سب جانتے ہیں کہ اذا صحح الحدیث فهو مذہبی۔ کہ جب میرے نزدیک دلیل سے حدیث صحیح ثابت ہو جائے تو میں اس کو اپنا مذہب قرار دیتا ہوں تو جب میرے امام کا عمل اس حدیث کے موافق ہے تو میرے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے اور اگر کسی حدیث پر میرے امام کا عمل نہیں تو انہوں نے یقیناً کسی دلیل سے اس پر عمل ترک فرمایا ہے اس لئے میرے نزدیک یہ حدیث اسی دلیل سے متروک

العل ہے جو میرے امام کے سامنے ہے۔ اور غیر مقلد کے ساتھ تو صاف بات کریں کہ تیرا کسی حدیث کو صحیح یا ضعیف کہنا جس طرح تیرے اصول پر غلط ہے جیسا کہ گزر چکا ہے اسی طرح میرے اصول پر بھی غلط ہے کیونکہ اگرچہ میں چار دلائل کو ماننا ہوں مگر نہ تو تو خدا ہے نہ رسول کہ میں تیری بات مانوں اور نہ ہی اجماع ہے اور نہ ہی تو مجتہد۔ تو میں آخر خیر القرون کے مجتہد اعظم کی تقلید چھوڑ کر تیری بات کیوں مانوں اور میں خیر القرون کا من و سلوی چھوڑ کر پند رہویں صدی کا گلا سڑا لسن اور پیاز کیوں قبول کروں۔ انہوں نے فرمایا آپ کی یہ بات بالکل اصولی بات ہے۔ اب انشاء اللہ العزیز کسی بے اصولے کی بات ہم چلنے نہیں دیں گے۔

خبر واحد پر عمل کی شرائط :

جس طرح مطلع صاف نہ ہو تو گواہوں کی جانچ پر کھ ضروری ہے۔ اسی طرح خبر واحد کے راوی میں چار شرائط ضروری ہیں : (۱) عقل، (۲) ضبط، (۳) عدالت، (۴) اسلام۔

(۱) عقل :

بدن انسانی کی اس قوت نورانی کا نام ہے کہ جہاں سے حواس خمسہ کا اور اک شتم ہوتا ہے وہاں سے آگے جو نور رہنمائی کرتا ہے وہ عقل ہے اور عقل سے عقل کامل مراد ہے۔ اس لئے کم عقل بچے، مدہوش، دیوانے اور ماؤف العقل کی روایت قبول نہیں۔

(۲) ضبط :

ضبط کے معنی ہیں کلام کو کما حقہ سمجھنا۔ پھر اس کی صحیح مراد کو سمجھنا اور پھر اس کو بار بار یاد کرتے رہنا تاکہ محفوظ رہے۔

(۳) عدالت :

عدالت کے معنی دین پر استقامت کے ہیں کہ دین کو عقل، خواہش اور غضب، شہوت کی راہ و رسم پر غالب رکھے۔ چنانچہ جب کوئی کسی کبیرہ گناہ کا مرتکب ہو یا کسی صغیرہ گناہ پر اصرار کرے تو اس کی عدالت ساقط ہو جائے گی۔

کبیرہ گناہ :

جن سے عدالت ساقط ہو جاتی ہے۔ (۱) کسی کو اللہ کا شریک ٹھہرانا۔ (۲) کسی مسلمان کو قتل کرنا۔ (۳) کسی پاکدامن عورت کو زنا کی تہمت لگانا۔ (۴) جناد سے بھاگنا۔ (۵) یتیم کا مال کھانا۔ (۶) مسلمان ماں باپ کی نافرمانی کرنا (ایسے کام میں جو کناہ کا نہ ہو) (۷) حرم شریف میں بے دینی کی طرف مائل ہونا۔ (۸) سود خوری۔ (۹) چوری کرنا۔ (۱۰) شراب پینا۔ (۱۱) زنا۔ (۱۲) اواطت۔ (۱۳) جادو کرنا۔ (۱۴) جھوٹی گواہی دینا۔ (۱۵) جھوٹی قسم کھانا۔ (۱۶) راستوں میں لوٹ مار کرنا۔ (۱۷) غیبت۔ (۱۸) جوا بازی۔ (۱۹) فرائض نمازوں، روزوں وغیرہ کا ترک کرنا..... خداوند قدوس ہمارے سب صغیرہ کبیرہ گناہوں کو معاف فرمائیں اور آئندہ کبیرہ صغیرہ گناہوں سے بچنے کی توفیق عطا فرمائیں۔ و ما ذالک علی اللہ معزیز۔

(۴) اسلام :

اور اسلام (مسلمان ہونے) کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو دل سے ماننا اور زبان سے اقرار کرنا جس طرح کہ وہ اپنے ناموں اور صفاتوں کے ساتھ ہے اور اس کے احکام اور شرائع کو قبول کرنا۔ پس راوی میں یہ چار شرطیں ضروری ہیں۔ اسی لئے کافر فاسق، کم عقل بچے، مدہوش اور وہ شخص جس کی غفلت شدید ہو اس کی روایت قبول نہیں کی جاتی۔

قبولِ روایت کی شرائط :

راوی میں ان چار شرطوں کے پائے جانے کے بعد روایت میں بھی چار شرطیں ضروری ہیں۔ (۱) وہ خبر واحد حدیث کتاب اللہ کے خلاف نہ ہو۔ (۲) وہ سنت متواتر و مشہور کے خلاف نہ ہو۔ (۳) ایسے مسئلہ سے متعلق نہ ہو جس کی ہر خاص و عام کو ضرورت ہو اور پھر وہ عام امت کے تعامل کے خلاف ہو کیونکہ ایسی روایت شاذ ہوتی ہے اور عام امت کے فقہاء و علماء کو بد عمل قرار دینا گویا ان کی عدالت اور شہادت سے امان اٹھانا ہے۔ امام ابو بکر جصاص رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب مطلع بالکل صاف ہو تو ایک دو آدمیوں کی گواہی سے چاند کا ثبوت نہیں ہوگا بلکہ اتنی بڑی جماعت ضروری ہے کہ غلطی کا احتمال نہ رہے۔ ایسے موقع پر ایک دو آدمیوں پر اعتماد کرنے کا مطلب یہ ہوگا کہ گویا ہم نے اس علاقہ کے ہزار ہا انسانوں کو اندھا فرض کر لیا۔ (۴) وہ حدیث ایسے مسئلہ کے متعلق نہ ہو کہ جس کے بارہ میں خیر القرون کے فقہاء میں اختلاف ہو اگر اس حدیث سے سب نے منہ پھیر لیا ہو تو ایسی حدیث قابلِ قبول نہیں ہوتی۔ الغرض خبر واحد کے قبول کی یہ آٹھ شرطیں ہیں۔ چار راوی میں اور چار روایت میں۔

تقریب التہذیب :

ایک دن ایک صاحب فرمانے لگے کہ غیر مقلدین کے پاس ایک کتاب ہے جس میں راویوں کا ذکر ہے وہ اس کتاب سے دیکھ کر بتا دیتے ہیں کہ یہ راوی ثقہ ہے یہ راوی ضعیف ہے اور جو راوی اس کتاب میں نہ ملے اس کو مجہول قرار دیتے ہیں۔ اس کتاب کے بارہ میں کچھ بتائیں۔ میں نے کہا کہ یہ کتاب حافظ ابن حجر عسقلانی الشافعی کی ہے۔ ان کی پیدائش ۷۷۳ھ میں ہوئی اور وفات ۸۵۲ھ میں۔ اس کتاب میں سب راویوں کا ذکر نہیں ہے صرف صحاح ستہ کے راوی مذکور ہیں اس لئے یہ کہنا کہ جس راوی کا اس کتاب میں ذکر نہ ہو وہ مجہول ہے۔ یہ

خود ایک جمالت ہے اور اس کتاب میں پہلی تین صدیوں کے راوی مذکور ہیں جبکہ مولف نویں صدی کا ہے گویا کسی راوی اور مولف کے درمیان چھ سو سال کا فاصلہ کہیں سات سو سال کا، نہیں آٹھ سو سال کا اور درمیان میں کوئی سند نہیں چہ جائیکہ سند کی صحت بیان کی ہو محض مولف پر بلا دلیل اعتماد ہے جو ابن حجر کی تقلید شخصی ہے۔ اس تقلید شخصی کے واجب ہونے کی کیا دلیل ہے جبکہ ابن حجر کے امام امام شافعی کی تقلید شخصی شرک اور حرام ہے۔ ابن حجر کی تقلید شخصی کا التزام اس کی دلیل ان کے ذمہ واجب ہے جو پیش نہیں کر سکتے پھر اس کتاب میں جو جرحیں ہیں وہ مبہم ہیں حالانکہ نہ کسی دنیوی عدالت میں مبہم اور بے دلیل جرح قابل قبول ہے نہ دین میں۔

اصول جرح :

علامہ نسفی ۷۰ھ فرماتے ہیں ”ہمارے ہاں ائمہ حدیث کا طعن مبہم راوی کو مجروح نہیں کرتا“ (مثلاً یہ کہ یہ حدیث مجروح ہے یہ حدیث منکر ہے یا اس قسم کے دوسرے الفاظ ہوں) ہاں جرح اس وقت قبول کی جائے گی جب کہ جرح مفسر ہو کہ اس کا سبب بیان کیا جائے اور سبب بھی ایسا ہو جس کا جرح ہونا متفق علیہ ہو اور جرح کرنے والا ایسا شخص ہو جو دین کی خیر خواہی میں مشہور ہو اور وہ متعصب (یا متعنت) نہ ہو۔ المنار ص ۲۷۶۔ اس سے ثابت ہوا کہ جرح کے مقبول ہونے کی تین شرطیں ہیں کہ جرح کا باقاعدہ سبب بیان کیا اور ثابت کیا جائے اور وہ سبب جرح بھی ایسا ہو کہ اس کے جرح ہونے پر سب کا اتفاق ہو اور جرح کرنے والا نہ ہی متعصب ہو نہ ہی متعنت کہ معمولی معمولی باتوں پر جرح کر دے اور تقریب التہذیب میں یہ تین باتیں مفقود ہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ یہاں تین شخصوں کی تحقیق کرنا ہوگی۔ (۱) مجروح راوی جس پر جرح کی گئی اس کا زمانہ کون سا ہے، علاقہ کون سا ہے اور مذہب کیا ہے؟ (۲) جس نے جرح کی

یعنی جرح وہ کس زمانہ کا ہے، کس علاقہ کا ہے، اس کا مذہب کیا ہے، اس نے سبب جرح کون سا بیان کیا ہے اور کیا وہ سبب متفق علیہ ہے اور اس نے صرف دعویٰ کیا اور الزام ہی لگایا ہے یا اس الزام کو دلیل سے ثابت بھی کر دیا ہے۔ (۳) ”ناقل“ اس جرح کو نقل کرنے والا کون ہے کس زمانہ اور کس علاقہ اور کس مذہب کا ہے اور نقل باسند ہے اور صحت سند بھی ثابت کی ہے یا محض بے سند نقل کر دیا ہے۔ جب تک یہ سب امور طے نہ ہوں جرح ثابت نہیں ہوگی۔

بارہ طبقات :

حافظ ابن حجر مقلد امام شافعی نے جرح کے اعتبار سے راویوں کو بارہ طبقوں میں تقسیم کیا ہے :

(۱) پہلا طبقہ صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کا ہے (یہ سب کے سب روایت میں عادل ہیں)۔

(۲) دوسرا طبقہ وہ راوی ہیں جن کی تعدیل او ثیق الناس سے کی گئی ہو یا ذیل تعدیل ہو جیسے ثقہ ثقہ - ثقہ حافظ۔

(۳) تیسرا طبقہ وہ راوی ہیں جن کے لئے کلمہ تعدیل ایک دفعہ استعمال ہوا ہو جیسے راوی ثقہ ہے یا یہ متقن ہے یا یہ ثبت ہے یا عدل ہے۔

(۴) چوتھا طبقہ وہ راوی ہیں جو تیسرے سے کم ورجہ ہوں ان کے بارہ میں کہا جاتا ہے کہ یہ راوی صدوق ہے یا کہا جاتا ہے لا بائس بہ باس یعنی روایت لینے میں کوئی حرج نہیں (ان طبقات کی احادیث صحیح کلماتیں گی)

(۵) پانچواں طبقہ ان راویوں کا ہے جو چوتھے سے کچھ کم ورجہ کے ہوں کہ یہ صدوق یعنی سچا ہے مگر سئی الحفظ لیکن حافظ برا ہے یا سچا تو ہے مگر اسے وہم ہو جاتا ہے یا اس کے کئی اوہام ہیں اور بدعتی راوی بھی اس طبقہ میں شامل ہیں جیسے کہا جائے کہ یہ شیعہ ہے، یہ قدری ہے، یہ ناصبی ہے، یہ مرجئی ہے، یہ جہمی

ہے، اور یہ اپنی بدعت کی طرف دعوت دیتا ہے یا نہیں وغیرہ (اس طبقہ کی احادیث حسن لذاۃ کہلائیں گی)

(۶) چھٹا طبقہ وہ راوی ہیں جن کی حدیثیں کم ہیں اور ان پر کوئی جرح بھی ثابت نہیں ہوئی اگر اس راوی کا اس روایت میں کوئی متابع ہو تو اس راوی کو مقبول کہا جائے گا ورنہ اس کو لین الحدیث کہا جائے گا (یعنی متابعت کی صورت میں اس کی حدیث حسن لغیرہ ہوگی ورنہ اس سے کم مگر ضعیف بھی نہیں ہوگی۔)

(۷) ساتویں طبقہ میں وہ راوی آئیں گے جن کے شاگرد ایک سے زیادہ ہوں اور اس کو ثقہ بھی نہیں کہا گیا اسے مستور یا مجہول کہا جائے گا (ہمارے ہاں خیر القرون میں جمالت مضر نہیں اور پہلے ۹ طبقے خیر القرون کے ہیں اس لئے ہمارے ہاں وہ حدیث درجہ حسن میں ہوگی)

(۸) آٹھویں طبقہ میں وہ راوی آئیں گے جن کی کسی معتبر نے توثیق نہیں کی اور اسے ضعیف کہا اگرچہ ضعف کی وجہ بیان نہیں کی تو اسے ضعیف کہا جائے گا (مگر ہمارے ہاں چونکہ جرح غیر مفسر مقبول نہیں اس لئے ہم اسے ضعیف نہیں کہیں گے اگرچہ تقریب میں بلا وجہ اسے ضعیف لکھا ہو)

(۹) نویں طبقہ میں وہ راوی آئیں گے جن کا ایک ہی شاگرد ہو اور کسی نے اس کی توثیق نہیں کی اس کو مجہول کہا جاتا ہے۔ (ہمارے ہاں خیر القرون کی جمالت کوئی جرح نہیں اور خیر القرون نویں طبقے تک ہے ان ۹ طبقات کی احادیث ہمارے ہاں احکام میں مقبول ہوں گی)

بخاری شریف میں بھی ایسے راوی ہیں جن کی توثیق نہیں کی گئی مثلاً امام سیوطیؒ فرماتے ہیں کہ اسباط ابوالیسع کو ابو حاتم نے مجہول کیا ہے اور بخاری نے اس سے روایت لی ہے۔ اسی طرح بیان بن عمرو کو ابو حاتم نے مجہول قرار دیا ہے اور بخاری نے اس سے حدیث لی ہے (تذریب الراوی ص ۲۱۳) اور مسلم

الثبوت اور اس کی شرح فواتح الرحموت میں ہے ولا جرح ایضا بان له راویا واحدا فقط دون غیرہ (ص ۱۳۹، ج ۲) اور یہ کوئی جرح کی بات نہیں کہ اس راوی سے روایت کرنے والا صرف ایک ہی راوی ہے اور یہ بھی یاد رہے کہ عادل وہ راوی ہے جس پر کوئی جرح ثابت نہ ہو جو مفسر اور متفق علیہ ہو اور جارج متعقب نہ ہو۔

(۱۰) دسواں طبقہ وہ راوی ہیں کہ جن کی کسی نے توثیق نہیں کی اور اس پر جرح مفسر ثابت ہو گئی ایسے راوی کو متروک یا متروک الحدیث یا داعمی الحدیث یا ساقط کہتے ہیں۔ یعنی حافظ صاحب تقریب التہذیب میں متروک، دایات اور ساقط قرار دیں گے اس راوی پر جرح مفسر ہوگی لیکن جرح کا صرف مفسر ہونا کافی نہیں یہ دیکھنا بھی ضروری ہے کہ جرح کا جو سبب بیان کیا گیا ہے وہ واقعی ایسا سبب ہے جس پر اتفاق ہے کہ یہ جرح ہے مثلاً ہمارے ہاں یہ جرح مقبول نہیں کہ یہ راوی تدلیس کرتا ہے یعنی سند میں سے کسی راوی کا نام چھپا جاتا ہے۔ اس سے زیادہ سے زیادہ یہ شبہ ہوگا کہ یہ سند مرسل ہے اور خیر القرون کا ۱۰ سال اور تدلیس ہمارے ہاں کوئی جرح ہی نہیں یا کسی راوی پر جرح کا یہ سبب بیان کرے کہ وہ تلبیس کرتا ہے۔ تلبیس ان کی اصطلاح میں اس کو کہتے ہیں کہ راوی کے مشہور نام کی بجائے اس کی غیر مشہور کنیت بیان کر دی یا کوئی راوی کنیت سے مشہور تھا تو سند میں کنیت کی بجائے اس کا نام بیان کر دیا۔ مثلاً سفیان ثوری مشہور محدث ہیں، ان کے نام سے روایت ہو۔ حد ثنا سفیان الثوری۔ تو اس میں کوئی اشتباہ نہیں اگر سفیان ثوری کے نام کی بجائے یوں سند بیان کرے حد ثنا ابو سعید۔ کیونکہ ابو سعید سفیان ثوری کی کنیت ہے مگر یہی کنیت حسن بصری اور کلبی کی بھی ہے تو اس میں اشتباہ ہو سکتا ہے مگر یہ اشتباہ اس سند کی حد تک ہوگا۔ اس سے اس راوی کو مطلقاً مجروح قرار نہیں دیا جاسکتا اسی طرح کسی راوی پر جرح کی

جائے کہ یہ مرسل روایات بیان کرتا ہے اسے ارسال کی عادت ہے تو خیر القرون میں ارسال ہمارے ہاں سرے سے جرح ہی نہیں۔ تو اس سبب جرح کے بیان کرنے کی وجہ سے وہ راوی مجروح نہیں ہو گیا بعض لوگوں نے امام محمد پر یہ جرح کی ہے کہ وہ گھوڑا دوڑاتے تھے حالانکہ یہ مجاہدین کے لئے ایک جائز کام ہے اس لئے اس سبب سے راوی مجروح نہ ہو گا یا یوں کوئی جرح کرے کہ فلاں راوی ضعیف ہے کہ وہ مزاح کرتا تھا تو یہ بھی کوئی سبب جرح نہیں چنانچہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی بڑھیا جنت میں نہیں جائے گی۔ ایک بڑھیا روتی ہوئی چل دی تو آپ نے فرمایا کہ بڑھی عورتیں جنت میں جو ان ہو کر جائیں گی۔ اسی طرح بعض محدثین کہتے ہیں کہ فلاں راوی کم عمر ہے اس لئے ضعیف ہے حالانکہ جب بچہ سن تمیز کو پہنچ جائے تو اس کی روایت درست ہے اس لئے یہ جرح کا کوئی سبب نہیں۔ بعض محدثین بعض راویوں پر یہ جرح کر دیتے ہیں وہ روایت کرنے کا عادی نہیں حالانکہ یہ کوئی سبب جرح نہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی روایات بہت کم ہیں حالانکہ ضبط اور اتقان میں حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا کوئی ہم سر نہیں تھا۔ امام بخاری نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے چالیس احادیث بھی نہیں لیں جبکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ۱۰۸۵، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ۷۹۳، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ۲۹۶ اور حضرت ابو سعید خدری سے ۱۹۱ احادیث روایت کی ہیں۔ اسی طرح بعض محدثین یہ بھی جرح کرتے ہیں کہ فلاں راوی ضعیف ہے اور سبب یہ بیان کرتے ہیں کہ وہ فقہ کے مسائل بہت بیان کرتا تھا حالانکہ یہ جرح کا سبب ہی نہیں بلکہ قابل وصف ہے اور فقیہ ہونا ذہن کی تیزی اور اس کی مدد کی روشنی دلیل ہے۔ الغرض جن راویوں پر محدثین نے ایسے اسباب سے جرح کر دی حافظ ابن حجر اس کو تقریب و تمذیب میں متروک، وہی اور ساقط لکھیں گے۔ کیونکہ اس پر جرح مفسر پائی گئی لیکن سبب جرح کو دیکھنے سے

جس کا ذکر ابن حجر نے تقریب میں کیا ہی نہیں معلوم ہو جائے گا کہ یہ راوی سرے سے ضعیف ہے ہی نہیں۔ ہاں اگر واقعہ کسی راوی پر ایسی مفسر جرح ثابت ہو جائے جس کا سبب بالاتفاق جرح ہو اور جرح کرنے والا متعصب نہ ہو بلکہ ناصح ہو تو ایسے راوی کی حدیث احکام شرعیہ میں مقبول نہیں۔ ہاں ترغیب و ترہیب اور فضائل اعمال میں قبول کر لی جائے گی کیونکہ راوی فاسق ہی تو ہے اور ترغیب و ترہیب کے واقعات تو کافروں سے بھی روایت کرنے جائز ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: حدثوا عن بنی اسرائیل ولا حرج۔ کہ بنی اسرائیل سے واقعات بیان کرو اس میں کوئی حرج نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ غیر مقلدین جو تبلیغی نصاب پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اس میں ضعیف روایات ہیں یہ اعتراض باطل ہے کیونکہ باتفاق محدثین فضائل میں ضعیف روایات کا بیان کرنا جائز ہے (دیکھو نووی شرح صحیح مسلم ص ۲۱، ج ۱)

(ii) گیارہواں طبقہ ایسے راویوں کا ہے جن پر جھوٹے ہونے کا الزام ہے۔ اگرچہ جھوٹ بھی دوسرے کبیرہ گناہوں کی طرح ایک کبیرہ گناہ ہے مگر روایت کے بارہ میں یہ دوسرے گناہوں سے زیادہ موثر ہے۔ اس لئے اس کو الگ ذکر کیا جاتا ہے۔ یہ ایسا آدمی ہے جو دنیوی امور میں جھوٹ بولتا ہے مگر دین میں اس کا جھوٹ بولنا ثابت نہیں ہوا البتہ اس پر دین میں بھی جھوٹ بولنے کا الزام لگ سکتا ہے لیکن کسی راوی کو صرف متہم بالکذب کہنے سے اس کا حقیقتاً جھوٹا ثابت نہیں ہو جاتا جب تک کہ ثبوت پیش نہ کیا جائے کہ اس نے فلاں جھوٹ بولا۔ دعویٰ بے دلیل ثابت نہیں ہوتا۔

(۱۲) بارہواں طبقہ ان راویوں کا ہے جن کا دین میں جھوٹ بولنا بلکہ جھوٹی حدیثیں گھڑ کر ان من گھڑت احادیث کو نبی اقدس ﷺ کے ذمہ لگانا ثابت ہو جائے ایسے شخص کے لئے رسول اقدس ﷺ نے سخت وعید ارشاد فرمائی کہ جو

مخلص جان بوجھ کر مجھ پر جھوٹ بولے اس کا ٹھکانہ جہنم ہے لیکن کسی پر اتنا بڑا الزام لگانے کے لئے کہ وہ نبی ﷺ کا کلمہ پڑھ کر بھی اپنے نبی کے ذمہ جھوٹ باندھتا تھا ثبوت مکمل چاہئے صرف اتنا کہ دینا کہ فلاں من گھڑت حدیثیں بناتا ہے یہ ایک دعویٰ ہے یہ ثابت نہ ہو گا جب تک کہ اس حدیث کی نشاندہی نہ کی جائے کہ فلاں حدیث اس نے جھوٹی بنائی ہے اور یہ بھی ثابت ہو کہ اس حدیث کے گھڑنے کا مجرم یہی ہے سند کا کوئی دوسرا راوی مجرم نہیں۔ (قواعد فی علوم الحدیث ص ۱۵۴)

بے اصولی :

فرقہ ناجیہ اہل سنت والجماعت چار ہی مذاہب میں منحصر ہے۔ مذہب حنفی، مذہب مالکی، مذہب شافعی، مذہب حنبلی۔ ان چاروں مذاہب کے اصول کی کتابیں بھی ہیں جو ان کے مدارس میں داخل نصاب ہیں۔ اور متون مسائل بھی ہیں لیکن جتنے فرقے دورِ برطانیہ میں پیدا ہوئے ان کے نام کچھ بھی کیوں نہ ہوں خواہ وہ اہل قرآن کہلائیں یا اہل حدیث، احمدی کہلائیں یا محمدی، اسدی نام رکھیں، جماعت المسلمین نام رکھیں یا جماعت اسلامی ان سب میں قدر مشترک دو ہی چیزیں ہیں ایک تو یہ ہے کہ یہ سب فرقے بے اصول ہیں ان میں سے کسی فرقے کی کوئی مسلمہ اصول کی کتاب نہیں جو ان کے مدارس میں داخل نصاب ہو۔ دوسرے اسلاف اہل اسلام کے خلاف بدگمانی پھیلانا اور ان پر بدزبانی کرنا بھی ان سب فرقوں کا مشترکہ مشغلہ ہے۔ علمائے حق سے متفرق کرنا ان سب فرقوں کی متفقہ کوشش ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اسلاف اہل اسلام اور ان کے وارث علماء دین اسلام کے پیردار ہیں اور چور جس نام سے بھی آئے پیردار اس کو ایک نظر نہیں بھاتا اس لئے وہ جہاں بیٹھے گا پیردار کے خلاف نفرت انگیز گفتگو کرے گا اس لئے دانش ور اور سنجیدہ لوگ تو جب کسی کا کردار دیکھتے ہیں کہ یہ علماء کے

خلاف پروپیگنڈا کر رہا ہے تو یقین کر لیتے ہیں کہ یہ یقیناً دین کا چور ہے اس کو یہ خطرہ لگا ہوا ہے کہ اگر یہ لوگ علماء دین کے پاس جا کر میری باتیں بتائیں گے تو وہ فوراً ان کو بتائیں گے کہ اس سے بچ جانا ایسا نہ ہو کہ تمہارے ایمان پر ڈاکہ ڈال لے اس لئے وہ کوشش کرتے ہیں کہ نہ عوام مفتی صاحبان اور علماء کے پاس جائیں اور نہ یہ ہمارے غلط مسائل سے آگاہ ہوں۔

ایک واقعہ :

ایک نوجوان کو اس کے والد صاحب اور چچا جان میرے پاس لائے اور بتایا کہ یہ بی۔ اے کا طالب علم ہے اس نے تبلیغی جماعت میں بھی وقت لگایا اور الحمد للہ بہت محنتی ہے اس نے ۲۰۱۵ کا لُج کے ساتھیوں کو نمازی بنایا اب دو ماہ سے غیر مقلد ہو گیا ہے۔ تبلیغی جماعت کو بھی بہت برا بھلا کہتا ہے۔ ماں باپ کو بھی مشرک کہتا ہے چھوٹے بہن بھائی نماز پڑھ رہے ہوں تو دوران نماز ان کو پیشنا شروع کر دیتا ہے کہ یہ ساری نماز غلط ہے۔ مسجد میں نمازیوں سے لڑتا ہے اور محلے کے گلی کوچوں میں لوگوں سے لڑتا پھرتا ہے اس نے نہ صرف گھروالوں کو بلکہ تمام اہل مسجد اور اہل محلہ کو پریشان کر رکھا ہے۔ کسی کی بات سنتا ہی نہیں اپنا شور مچاتا چلا جاتا ہے کسی کے سوال کا جواب نہیں دیتا خود ہی انٹرنیٹ سوالات کرتا چلا جاتا ہے خدا را اس کو سمجھائیں۔ اس نوجوان کے والد صاحب تو اس کی کارکردگی سنا رہے تھے اور وہ منہ پھیلائے تیوری چڑھائے ایک عجیب موڈ میں بیٹھا ہے میں نے پوچھا بیٹا کیا بات ہے؟ بولا کوئی بات میں سننے کو تیار نہیں آپ ایک حدیث سنائیں کہ رسول اللہ ﷺ نے زندگی بھر میں ایک نماز بھی رکوع کی رفع یدین کے بغیر پڑھی ہے۔ میں اللہ اور رسول کے سوا کسی کی بات نہیں مانتا میں نے کسی امتی کا کلمہ نہیں پڑھا۔ میں نے کہا بیٹا میں ایک نہیں دس حدیثیں سناؤں گا مگر تو مانے گا نہیں۔ بولا صحیح حدیث سنانا میں صرف صحیح حدیث کو مانوں گا۔ میں نے کہا کہ اسی

بات پر میرا اور آپ کا اختلاف ہو گا میں کہوں گا کہ میں نے جو حدیث سنا کی ہے یہ صحیح ہے اور تو کہے گا یہ صحیح نہیں ہے۔ اس بات کا فیصلہ کون کرے گا تم صحیح سنانا ضعیف نہ سنانا۔ میں نے کہا کہ تو نے کہا ہے کہ میں اللہ اور رسول کے علاوہ کسی کی بات نہیں مانتا اور اللہ اور رسول نے نہ ہی کسی حدیث کو صحیح فرمایا ہے اور نہ ہی ضعیف۔ اس لئے ہمیں نہ تو کسی حدیث کو صحیح کہنے کا حق اور نہ ضعیف کہنے کا۔ پھر یہی کہے کہ بس تم صحیح حدیث سناؤ۔ میں پوچھوں کہ مجھے یہ تو بتاؤ کہ تمہارے ذہن میں صحیح اور ضعیف کا کوئی پیمانہ بھی ہے اس وقت تو تیرے ذہن میں ایک ہی پیمانہ ہے کہ جو حدیث غیر مقلد مولوی سنائے گا وہ صحیح ہے اور خفی سنائے گا وہ ضعیف ہے اور حدیث کا معنی غیر مقلد مولوی کرے گا وہ صحیح ہے اور جو معنی خفی عالم کرے گا وہ غلط ہے۔ اب مجھے یہ سمجھا دے کہ جب تو غیر مقلد مولوی کی یہ بات مانتا کہ فلاں حدیث صحیح ہے فلاں ضعیف اور یہ معنی صحیح ہے اور وہ غلط تو اس کو خدا سمجھ کر اس کی بات مانتا ہے یا رسول سمجھ کر۔ تیرے خدا کہتے ہیں اور رسول کہتے؟ وہ کہنے لگا اہل حدیث عالم اپنی بات تو کہتا ہی نہیں وہ تو صرف اللہ رسول کی بات بتاتا ہے۔ میں نے کہا اس نے تجھے جو یہ کہا کہ یہ خدا کی بات تو نہیں۔ میں نے کہا اگر یہ بات رسول اکرم ﷺ کی ہے تو حدیث سے دکھا دیں۔ کہنے لگا کہ یہ بات رسول پاک کی بھی نہیں۔ میں نے کہا پھر کس کی بات ہے۔ کہنے لگا مولوی صاحب کی۔ میں نے کہا کہ کوئی آیت یا حدیث ایسی سنائیں کہ خیر القرون کے مجتہد اعظم حضرت امام ابو حنیفہ کی تقلید تو شرک اور حرام ہو اور پندرہویں صدی کے غیر مقلد مولوی کی تقلید ایسی فرض ہو کہ اس کی بات کا رد کرنا گویا اللہ رسول کی بات کو رد کرنا ہو۔ کیا یہ فیصلہ حدیث خیر القرون کے خلاف نہیں۔ تو حدیث کی مخالفت کرنے والا اہل حدیث ہوتا ہے یا منکر حدیث۔ میں نے کہا کہ پندرہویں صدی کے مولوی کی بات حدیث ہے کہ اس کی بات ماننے والا تو اہل حدیث ہو

اور اس کی بات نہ ماننے والا منکر حدیث کہلائے۔ اس پر وہ بہت پریشان ہوا اور کہنے لگا کہ وہ اپنی تو نہیں کہتے وہ محدثین کے فیصلے سناتے ہیں۔

محدثین کے فیصلے :

میں نے کہا کہ گویا وہ محدثین کے مقلد : اے تو اب بھی کوئی آیت یا حدیث پیش فرمائیں کہ خیر القرون کے فقیہ اعظم کی تقلید تو شرک اور حرام ہے اور خیر القرون کے بعد کسی محدث کی تقلید فرض ہو۔ جبکہ فقہاء کی طرف رجوع کرنے کا حکم قرآن پاک اور احادیث متواترہ میں ہے۔ اسی لئے تمام اہل سنت مسائل ائمہ اربعہ میں سے کسی نہ کسی کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ اسی لئے وہ حنفی 'مالکی' شافعی، حنبلی ہی کہلاتے آرہے ہیں۔ نہ کوئی محدثی کہلایا نہ ابن حجری۔ کہنے لگا کہ آپ محدثین کی بات نہیں ماننے! میں نے کہا کہ ان کو کیسے مانا جائے؟ اگر کسی محدث کا مجتہد ہونا ثابت ہو بھی جائے نہ اس کے اصول مدون اور متواتر ہیں نہ فروغ مدون و متواتر ہیں۔ تو آپ ہی کسی محدث مجتہد کے اصول و فروع کی کتاب لادیں جو تواتر سے پڑھی پڑھائی جا رہی ہو اور اگر وہ محدث مقلد ہو تو وہ خود اپنے امام کا مقلد ہے اور ہم اپنے امام کے۔ جبکہ ہم اپنے امام کے مقابلہ میں اس محدث کے امام کی تقلید نہیں کرتے تو اس مقلد کی تقلید کیوں کرنے لگے۔ کہنے لگا کہ آپ محدثین کے قول کو نہیں مانتے؟ میں نے پوچھا کہ محدثین کا صرف قول ہی ماننا چاہئے یا عمل بھی؟ میں نے کہا ائمہ اربعہ کے بعد حنفی ہمیشہ دو تہائی سے زائد رہے ہیں اور ان کے ساتھ جب مالکی بھی ملائے جائیں تو ایک اور پانچ کی نسبت بن جاتی ہے۔ تو یہ ہزاروں حنفی اور مالکی محدثین جو ہر زمانہ میں ترک رفع یدین کی احادیث پر عمل کرتے آرہے ہیں یہ گنتی میں شافعی اور حنبلی محدثین سے پانچ گنا سے بھی زائد بن جائیں گے۔ تو دونوں کی دنیا میں بھی جیت رفع یدین نہ کرنے والوں کی ہوگی۔

اس پر وہ کہنے لگا کہ آپ باتیں بہت کر سکتے ہیں لیکن نبی پاک ﷺ کی حدیث نہیں سنائیں گے۔ میں نے کہا جب آپ کے ذہن میں صحیح اور ضعیف کی جانچ کا کوئی پیمانہ ہی نہیں تو حدیث سنانے کا فائدہ؟ کہنے لگا آپ حدیث نہیں سناتے تو میں جاتا ہوں میں نے کہا تو نے ان کی ایک طرفہ باتیں دو ماہ تک سنیں مجھے دو گھنٹے تو وقت دو اور پہلے تم رفع یدین کی صحیح حدیث سناؤ جس میں تمہارا مکمل رفع یدین کا مسئلہ ہو آپ جتنی جگہ کرتے ہیں ان کا اثبات پھر اس کا دوام اور جو ان جگہوں میں رفع یدین نہ کرے اس کی نماز نہیں ہوتی اور جتنی جگہ آپ نہیں کرتے اتنی جگہ منع کی صراحت ہو اس نے کہا ہاں میں حدیث سنا تا ہوں حضرت وائل بن حجر رحمہ اللہ ۹ھ میں ایمان لائے اور انہوں نے حضور ﷺ کو رفع یدین کرتے دیکھا میں نے کہا کتنی جگہ کہا اس نے کہا کہ رکوع جاتے رکوع سے سر اٹھاتے اور تیسری رکعت کے شروع میں۔ میں نے پوچھا دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں اور سجدوں سے پہلے اور سجدوں سے اٹھ کر اس نے کہا یہاں یہی دیکھا کہ حضرت ﷺ رفع یدین نہیں کرتے تھے پھر اس نے بات کو جاری رکھتے ہوئے کہا کہ دوبارہ حضرت وائل بن حجر رحمہ اللہ ۱۰ھ کے آخر میں تشریف لائے تو پھر بھی اسی طرح رفع یدین کرتے دیکھا۔ اس نے بات کو آگے بڑھاتے ہوئے کہا کہ دیکھو ۱۰ھ کے آخر تک میں نے رفع یدین ثابت کر دی ہے۔ ۱۱ھ میں آپ ﷺ صرف دو ماہ گیارہ دن دنیا میں حیات رہے۔ آپ اس مدت میں رفع یدین کا منسوخ ہونا ثابت کر دیں۔ میں نے سوچا کہ حضرت وائل رحمہ اللہ کی دوبارہ آمد کا قصہ ابو داؤد میں ہے۔ اس لئے میں نے بھی ابو داؤد سے ہی حضرت عبداللہ بن مسعود رحمہ اللہ کی حدیث سنائی کہ ”حضرت علقمہ فرماتے ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں تمہیں رسول اللہ ﷺ جیسی نماز پڑھ کر نہ دکھاؤں۔ حضرت علقمہ فرماتے ہیں کہ آپ رحمہ اللہ نے نماز پڑھی اور ایک مرتبہ (تکبیر تحریمہ کے وقت) کے

علاوہ رفع یدین نہیں کیا (ابوداؤد ص ۱۰۹ ج ۱) جب میں نے یہ حدیث سنائی تو اس نے زور سے قہقہہ لگایا اور کہا کہ بس یہی حدیث آپ کے پاس ہے یہ تو بالکل ضعیف ہے۔ کوئی صحیح حدیث ہے تو سناؤ ورنہ میرا وقت ضائع نہ کرو۔ میں نے کہا کہ جناب نے جو دعویٰ کیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے کیا میں بلا مطالبہ آپ کی یہ بات مان کر آپ کی تقلید شخصی کر کے مشرک بن جاؤں اور آپ کو خدا اور رسول کی طرح مفترض الطاعت مان لوں یا آپ سے دلیل کا مطالبہ کر سکتا ہوں؟ اس نے کہا کہ یہ بات بے دلیل نہیں بلکہ بادلیل ہے۔ امام ابوداؤد نے خود اس کو ضعیف کہا ہے میں نے کہا کہ دکھائیے تو وہ ابوداؤد شریف کو دیکھتا رہا اور کہنے لگا کہ ہمارے پاس جو ابوداؤد ہے اس میں صاف لکھا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے میں نے کہا کہ یہ غیر مقلدین کے اردو ترجمے والی ابوداؤد ہے اس میں وہ عربی عبارت دکھاؤ کیونکہ ابوداؤد تو عربی زبان کی ہے اب وہ دیکھتا رہا لیکن عربی میں وہ عبارت نہ ملی۔ اب جھنجلا کر کہنے لگا کہ آپ لوگوں کو اسماء الرجال سے ذرہ بھر مس نہیں اس کی سند دیکھیں اس میں عاصم بن کلیب نامی ایک راوی ہے اور وہ جھوٹی احادیث بنایا کرتا تھا اس لئے یہ حدیث بالکل جھوٹی ہے۔ میں نے کہا کہ یہ بات ہی جھوٹ ہے کہ عاصم بن کلیب جھوٹی احادیث بنایا کرتا تھا یہ تو کوفہ کا رہنے والا تھا اور حضرت امام اعظم ابو حنیفہ کا استاذ حدیث تھا۔ مسند امام اعظم میں امام اعظم نے ان کی سند سے احادیث لیں۔ قاضی ابویوسف اور امام محمد نے بھی کتاب الآثار میں عاصم بن کلیب کی احادیث درج فرمائیں اور لکھا ”وہ ناخذ“ کہ ہم اس پر عمل کرتے ہیں تو جب ہمارے تینوں امام بالاتفاق اس کی احادیث پر عمل کرتے ہیں تو ہم بھی عمل کریں گے۔ وہ کہنے لگا امام بخاری اور امام مسلم نے اس کو ضعیف کہا ہے میں نے کہا کہ یہ بھی جھوٹ ہے بخاری ص ۸۶۸ ج ۲ پر اس کی تعلیق موجود ہے اس نے کہا مجھے دکھاؤ میں نے دکھا دیا اب وہ بڑا حیران سا ہو گیا۔ کہنے لگا کہ

امام مسلم نے تو ضعیف کہا ہے میں نے کہا کہ بالکل غلط۔ امام مسلم نے اس سے احادیث روایت کی ہیں دیکھو مسلم شریف ص ۱۵۷ ج ۲، ص ۳۵۰ ج ۲، ص ۴۱۳ ج ۲۔ کہنے لگا کہ ترمذی نے اس کو ضعیف کہا ہے میں نے کہا کہ جھوٹ ہے۔ ترمذی نے اس کی حدیث کو حسن صحیح کہا ہے دیکھو ص ۶۵ ج ۱۔ کہنے لگا ابو داؤد نے تو ضعیف کہا ہے، میں نے کہا کہ یہ بھی جھوٹ ہے امام ابو داؤد تو فرماتے ہیں کہ وہ افضل اہل کوفہ ہے (ص ۵۶ ج ۵، تہذیب) اس پر اس کا باپ اور چچا بول اٹھے کہ اس نے سارے جھوٹ ہی یاد کر رکھے ہیں۔ میں نے کہا سب کچھ آپ کے سامنے ہے۔ پھر میں نے کہا سب سے عجیب بات تو یہ ہے کہ اس نے جو حضرت واکل کی دو دفعہ آنے والی رفع یدین کی حدیث سنائی اس کی سند میں بھی یہی عاصم بن کلیب ہے اور میں نے ابو داؤد شریف کھول کر سامنے رکھ دی۔ اس نے جب دیکھا کہ اس کی سند میں بھی عاصم بن کلیب ہے تو اس کے اسماء الرجال کے دعویٰ کا سارا غرور خاک میں مل گیا۔ بار بار پوچھے جی یہ وہی عاصم بن کلیب ہے میں نے کہا وہی ہے۔ کہنے لگا بالکل وہی ہے۔ میں نے کہا بالکل وہی ہے کہ جی اب کیا ہو گا میں نے کہا کہ ہمیں تو کچھ بھی نہیں ہو گا کیونکہ ہمارا مذہب تو الحمد للہ اتنا مضبوط ہے کہ اگر عاصم بن کلیب کو جھوٹا مانو تو بھی ہمارا مذہب ثابت ہو جائے گا اور اگر سچا مانو تو بھی ہمارا مذہب ثابت ہو جائے گا۔ وہ اور سب حاضرین اس بات پر حیران ہوئے کہ یہ کیسے؟ میں نے کہا اگر یہ جھوٹا ہے تو رفع یدین کرنے کی حدیث بھی جھوٹی ہو گئی اور نہ کرنے کی بھی جب دونوں حدیثیں کا عدم ہو گئیں تو اصل تو نہ کرنا ہی ہے۔ سب کہنے لگے یہ تو بالکل ٹھیک ہے۔ میں نے کہا اگر یہ سچا ہے تو اس نے دونوں سچی باتیں بتا دیں کہ آپ نے رفع یدین کی۔ ابو داؤد ص ۱۰۶ اور یہ بھی بتا دیا کہ چھوڑ دی تھی (ابو داؤد ج ۱ ص ۱۰۹) جب حضرت نے چھوڑ دی تو ہم نے بھی چھوڑ دی۔ ہاں یہ نا انصافی ہم نہیں مانتے کہ یہی عاصم بن

کلیب ابو داؤد ص ۱۰۶ ج ۱ پر جب رفع یدین کرنے کی حدیث بیان کرے تو یہ تابعی ولی کامل نیک اور پاک ہو اور جب ص ۱۰۹ ج ۱ پر یہی رفع یدین کے چھوڑنے کی حدیث بیان کرے تو یہی تابعی بے چارہ جھوٹا بلکہ نبی پاک پر جھوٹ بولنے والا قرار پائے۔ اس پر سب نے استغفار پڑھا کہ ایک عام آدمی کے بارہ میں یہ بہت بڑی زیادتی ہے کہ اسے جب چاہا سچا کہہ دیا اور جب چاہا جھوٹا کہہ دیا اور ایک تابعی جو والذین اتبواہم باحسان رضی اللہ عنہم ورضواعہ میں شامل اس کے ساتھ ایسا سلوک روا رکھا جائے اب تو وہ بولا کہ مجھے بہت بڑے دھوکے میں رکھا گیا میں نے کہا صرف یہی نہیں بلکہ تمہیں جھوٹ بولنے کا وہ ہی ماہ میں ایسا عادی بنا دیا کہ اب جھوٹ بولنے میں تجھے ذرہ بھر عار نہیں رہی۔ وہ بولا وہ کیسے؟ میں نے کہا آپ نے جو حدیث سنائی اس میں ابتداء ہی اس جھوٹ سے کی کہ حضرت واکل ۹ میں تشریف لائے پھر ۱۰ھ کے آخر میں تشریف لائے، یہ کسی حدیث میں نہیں۔ اس نے کہا کہ ہمارے استاد پروفیسر حافظ عبد اللہ نے ابو داؤد اور جزء بخاری کا حوالہ دیا ہے۔ میں نے کہا یہ بالکل جھوٹ ہے، نہ ہی ابو داؤد میں ہے نہ جزء بخاری میں۔ کہنے لگا شاید کسی تاریخ میں ہو۔ میں نے کہا آپ نے حدیث سنائی تھی یا تاریخ، اور آپ اہل حدیث ہیں یا اہل تاریخ۔ پھر تاریخ میں بھی اس کی کوئی صحیح سند نہیں۔ پھر آپ نے یہ بھی جھوٹ بولا کہ حضرت واکل رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ وہ سجدوں کے وقت رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ حالانکہ ابو داؤد ص ۱۰۶ ج ۱ پر ہے کہ حضرت واکل رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ حضور اقدس ﷺ سجدوں کے وقت رفع یدین کرتے تھے۔ سب نے یہ بات ابو داؤد شریف میں دیکھی اور سرپیٹ کر بیٹھ گئے کہ یا اللہ ایسے جھوٹ! میں نے اس نوجوان سے کہا کہ بقول آپ کے تو ۱۰ھ کے آخر تک سجدوں کی رفع یدین ثابت ہو گئی۔ اب آپ ہی ۱۱ھ کے دو ماہ بارہ دن میں سجدوں کی رفع یدین کا منسوخ ہونا

ثابت کر دیں۔ میں نے کہا میرا چیلنج ہے کہ حضرت واکل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں کسی ضعیف سے ضعیف سند سے بھی مذکور نہیں کہ حضرت واکل رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہو کہ میں نے دیکھا کہ آنحضرت ﷺ سجدوں سے پہلے اور اٹھ کر رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ پھر میں نے کہا کہ تیسرا جھوٹ آپ نے یہ بولا کہ حضرت واکل رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ کو دیکھا کہ آپ دو رکعتوں کے بعد اٹھ کر رفع یدین کرتے تھے۔ حالانکہ حضرت واکل رضی اللہ عنہ کی حدیث کی کسی ضعیف سے ضعیف سند سے بھی ثابت نہیں کہ حضرت واکل نے فرمایا ہو کہ میں نے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ دو رکعت کے بعد اٹھ کر رفع یدین کرتے تھے۔ بقول آپ کے ثابت ہوا کہ ۱۰ھ کے آخر تک دو رکعت سے اٹھ کر رفع یدین کا نام و نشان تک نہ تھا۔ اب آپ ثابت کریں کہ ۱۱ھ میں دو ماہ بارہ دن میں رسول اقدس ﷺ نے تیسری رکعت میں کھڑے ہو کر رفع یدین کا کب حکم دیا اور کب خود شروع فرمائی؟ لیکن وہ نوجوان حیران و پریشان بیٹھا تھا، کوئی جواب نہ تھا۔ میں نے بات کو جاری رکھتے ہوئے کہا کہ چوتھا جھوٹ آپ نے یہ بولا کہ حضرت واکل بن حجر رضی اللہ عنہ کی بقول آپ کے دوسری آمد ۱۰ھ کے آخر تک میں رکوع اور تیسری رکعت کے شروع کی رفع یدین کر دی۔ حالانکہ دوسری آمد کے وقت حضرت واکل رضی اللہ عنہ نے صرف تکبیر تحریمہ کی رفع یدین کا ذکر فرمایا ہے۔ اور بلا استثناء سب صحابہ کو یہی رفع یدین کرتے دیکھا۔ حضرت واکل بن حجر رضی اللہ عنہ کی دوسری آمد کے وقت کسی ضعیف سے ضعیف حدیث میں بھی تحریمہ کے علاوہ کسی رفع یدین کا ذکر نہیں ملتا۔ تو ساری حدیث واکل رضی اللہ عنہ کا یہی خلاصہ نکلا کہ حضور ﷺ تحریمہ، رکوع اور سجدوں کی رفع یدین کرتے تھے۔ پھر تحریمہ اور رکوع کی رہ گئی اور آخر میں صرف تحریمہ کی رہ گئی۔ وہ جھٹ بولا۔ پھر حضرت واکل رضی اللہ عنہ اور ان کا سارا خاندان کیوں ہمیشہ رفع یدین کرتے رہے؟

تعال اہل کوفہ :

میں نے کہا کہ آپ کی یہ بات بھی غلط ہے۔ حضرت واکل اگرچہ یمن کے باسی تھے مگر جب کوفہ آباد ہوا تو وہ یمن کو چھوڑ کر کوفہ مقیم ہو گئے۔ اور یہ رفع یدین کی حدیث انہوں نے کوفہ میں ہی بیان فرمائی۔ چنانچہ محمد بن حجاہ کوفی نے عبد الجبار بن واکل کوفی سے، اس نے علقمہ بن واکل کوفی سے، اس نے حضرت واکل بن حجر رضی اللہ عنہ سے، جس میں سجدوں کی رفع یدین کا بھی ذکر ہے (ابوداؤد ص ۱۰۶ ج ۱)

دوسرا طریق :

عمرو بن مرہ کوفی نے علقمہ بن واکل بن حجر سے، انہوں نے اپنے باپ سے روایت کی تو یہ حدیث سنتے ہی امام ابراہیم نخعی نے فرمایا ”شاید واکل بن حجر نے کسی ایک دن حضور ﷺ کو رفع یدین کرتے دیکھا۔ اور اس کو یاد رکھا اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ (جو حاضر باش صحابہ تھے) نے اس کو یاد نہ رکھا۔ چنانچہ میں نے ان میں سے کسی ایک سے بھی رفع یدین کی حدیث نہیں سنی اور آنکھوں سے یہی دیکھا کہ وہ سب صرف تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کرتے تھے، اس کے بعد نہیں کرتے تھے (موطا امام محمد ص ۹۳) دیکھئے امام ابراہیم نخعی تابعی نے رفع یدین کی حدیث کو تواتر اسنادی اور تواتر عملی کے خلاف قرار دیا۔ امام ابراہیم نخعی کی پیدائش تقریباً ۳۵ھ میں ہے اور حضرت واکل بن حجر رضی اللہ عنہ کی وفات تقریباً ۵۹ھ میں کوفہ میں ہی ہوئی۔ ان کی اولاد ساری کوفہ میں ہی آباد تھی۔ مگر کسی نے امام ابراہیم نخعی کی تردید نہ کی کہ ہمارے ابا جی اسی کوفہ میں رفع یدین کرتے تھے۔ آپ کیسے فرماتے ہیں کہ کسی کو رفع یدین کرتے نہیں دیکھا، نہ ہی حضرت واکل کے دونوں بیٹوں حضرت علقمہ اور حضرت عبد الجبار نے جو دونوں کوفہ کے مستقل رہائشی تھے انہوں نے کہا کہ ہم تو

رفع یدین کرتے ہیں۔ اور حضرت واکل بن حجر کے پوتے حضرت حجر بن عبد الجبار بن واکل بن حجر تو فرمایا کرتے تھے کہ امام ابو حنیفہ کی مجلس سے زیادہ بادر قار مجلس کسی نے کہیں نہیں دیکھی۔ اور نہ ہی اصحاب ابی حنیفہ سے زیادہ باعزت کسی کو دیکھا (ابن ابی العوام ص ۳، موفق مکی ص ۱۸۳، ج ۱) کوئی شخص کسی ضعیف سند سے بھی یہ ثابت نہیں کر سکتا کہ حضرت واکل بن حجر رضی اللہ عنہ اور ان کے خاندان میں سے کوئی ایک فرد بھی کوفہ میں رفع یدین کرتا ہو۔ اور یہ بات خوب یاد رکھنی چاہئے کہ حضرت واکل رضی اللہ عنہ کی رفع یدین کی حدیث بھی کوئی سند سے ہے۔ لیکن اس پر نہ حضرت واکل رضی اللہ عنہ کا عمل ثابت نہ ان کے خاندان کے کسی فرد کا اور نہ ہی اہل کوفہ میں سے کسی صحابی، کسی تابعی اور کسی تبع تابعی کا۔ اور جو حدیث ترک رفع یدین کی میں نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیان کی ہے اس کی سند بھی کوئی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خصوصی طور پر اہل کوفہ کو دین سکھانے بھیجا تھا۔ انہوں نے تحریمہ کے بعد رفع یدین نہ کرنے کی حدیث کوفہ میں ہی سنائی اور خود بھی اسی پر عمل کرتے رہے۔ چنانچہ ان کا تحریمہ کے بعد رفع یدین نہ کرنا نہایت صحیح سندوں کے ساتھ موطا امام محمد ص ۹۳، عبد الرزاق ص ۱۷۱ ج ۲، ابن ابی شیبہ ص ۲۳۶ ج ۱، الطحاوی ص ۱۵۶ ج ۱ پر موجود ہے۔ بلکہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تمام اصحاب کا یہی طریقہ تھا چنانچہ امام ابو اسحاق اپنا مشاہدہ یوں بیان فرماتے ہیں کہ ”حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اصحاب اور شاگرد صرف تکبیر تحریمہ کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔ حضرت وکیع فرماتے ہیں کہ پھر اس کے بعد کسی مقام پر رفع یدین نہیں کرتے تھے (ابن ابی شیبہ ص ۲۳۶ ج ۱)

یہ کس مقام کے بزرگ تھے۔ باب مدینۃ العلم حضرت علی رضی اللہ عنہ جب کوفہ تشریف لائے تو دیکھا کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب لوگوں کو نیت پڑھا اور

لکھوا رہے ہیں۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ مسجد میں تقریباً چار سو دو اتالیق تھے جن سے علم لکھا جا رہا تھا۔ تو بابِ مدینۃ العلم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے یہ اصحاب اس بستی کے چراغ ہیں۔ (موفق کی ص ۱۴۰ ج ۲)۔ امام ترمذی ۲۷۹ھ حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں ”بے شمار صحابہ کرام اور تابعین عظام اسی حدیث کے قائل تھے۔ اور یہی سفیان ثوری اور اہل کوفہ کا قول ہے (ترمذی ص ۵۹ ج ۱) امام محمد بن نصر مروزی ۲۹۶ھ فرماتے ہیں ”ہم اسلامی شہروں میں سے کسی شہر کو نہیں جانتے جنہوں نے بالا جماع سر جھکانے اور سر اٹھانے والا رفع یدین چھوڑ دیا ہو سوائے اہل کوفہ کے (التعلیق الممجد ص ۹۱) یعنی کوفہ میں تو سب کے سب رفع یدین کے تارک تھے۔ باقی شہروں میں سب تارک نہیں تھے۔ بلکہ اکاد کا رفع یدین کرنے والا بھی مل جاتا تھا۔ اب انصاف فرمائیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت وائل رضی اللہ عنہ کی دونوں حدیثیں کوئی ہیں۔ حضرت وائل نے بھی دوسری آمد میں صرف تحریمہ کی رفع یدین کا ذکر کیا ہے۔ اور اہل کوفہ کا اجماع بھی ترک رفع یدین پر رہا۔ معلوم ہوا کہ ترک رفع یدین کی حدیث عملاً متواتر اور رفع یدین کی کوفہ میں بالاتفاق متروک العمل اور باقی شہروں میں شاذ تھی۔

وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کے پوتے :

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پڑپوتے حضرت قاسم بن معن بھی کوفہ میں رہتے تھے اور حضرت وائل بن حجر کے پوتے حجر بن عبد الجبار بھی کوفہ میں رہتے تھے۔ حجر بن عبد الجبار روایت کرتے ہیں کہ قاسم بن معن سے کسی نے کہا کیا تیرا دل چاہتا ہے کہ تو ابو حنیفہ کے غلاموں (بچوں) میں شامل ہو جائے۔ تو قاسم نے فرمایا کہ لوگوں کے لئے امام ابو حنیفہ کی مجلس سے زیادہ نفع مند مجلس کسی کی نہیں۔ پھر قاسم نے اس شخص سے کہا آ میرے ساتھ، وہاں چلیں۔ جب وہ آوی

امام صاحب کی مجلس میں گیا تو وہیں کا ہو کر رہ گیا۔ اور کہتا تھا کہ میں نے ایسی مجلس کبھی نہیں دیکھی (موفق مکی ص ۱۹۲ ج ۱) یہ قاسم بن معن ثقہ اور فاضل تھے اور قاضی تھے۔ ان کا وصال ۷۵ھ میں ہوا۔ دیکھو صحابہ کرام کی اولاد امام صاحب کی مجلس اور ان کے علم کا کتنا احترام کرتی تھی۔

ہرمذی کے واسطے وارور سن کہاں : یہ مرتبہ بلند ملا جس کو مل گیا
بہر حال حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث پر جب عملی تواتر موجود ہے تو سند کی بحث کی ضرورت ہی نہیں، تاہم عاصم بن کلیب کی وفات ۱۳۰ھ کے بعد ہے۔ وہ کوفہ میں رہتے تھے۔ امام اعظم ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد جتنا اسے جان سکتے وور کے زمانے اور وور کے علاقے والے اتنا کیسے جان سکتے۔ جب ان تینوں اماموں نے اس کی احادیث کو قبول کیا ہے تو کسی بعد والے کی بے دلیل بات ان کے مشاہداتی علم کو غلط نہیں کر سکتی۔ اب تو وہ نوجوان بالکل تائب ہو گیا اور شکریہ ادا کرنے لگا کہ میں بہت بڑے وحو کے میں پڑ گیا تھا، آپ نے بچالیا۔

تواتر عملی :

ایک صاحب بہت ہی پریشان حال تشریف لائے اور تعارف کرایا کہ میں گریجوئیٹ ہوں۔ کچھ دین کا شوق ہوا۔ حدیث کی کتابوں کے ترجمے خریدے۔ ان کا مطالعہ کیا۔ اب میں بہت پریشان ہوں۔ بہت سی اختلافی احادیث ہیں۔ محدثین میں بھی اختلاف۔ ایک محدث ایک حدیث کو صحیح کہتا ہے تو دوسرا ضعیف اور فقہاء میں بھی اختلاف ہے۔ حنفی فقہاء ایک حدیث پر عمل کرتے ہیں تو شافعی فقہاء دوسری حدیث پر عمل کر رہے ہیں۔ اب ہم کدھر جائیں؟ میں نے کہا کہ کچھ پریشانیاں تو بلا اختیار پیش آ جاتی ہیں، لیکن کچھ پریشانیاں انسان خود اپنے آپ کو لگا لیتا ہے۔ یہ پریشانی بھی دوسری قسم کی ہے جو آپ نے خود اپنے آپ کو لگائی ہے۔ کہنے لگا وہ کیسے؟ میں نے کہا اگر آپ قرأت کی بڑی کتابوں کا مطالعہ شروع کر دیں

کہ ایک امام ایک آیت کو اور طرح پڑھتا ہے اور دوسرا دوسری طرح۔ اسی طرح سات بلکہ دس قراتیں ہیں۔ تو اب آپ پریشان ہو جائیں گے۔ اس کا حل آپ کے پاس کیا ہے کہ سرے سے قرآن پاک کی تلاوت ہی چھوڑ دو گے یا ہر آیت جس میں اختلاف قرات ہے سات وعدہ یا دس دفعہ پڑھو گے۔ وہ کچھ سوچ میں ڈوب گیا۔ آخر سوچ بچار کے بعد کہنے لگا کہ اس پریشانی کا ایک ہی حل سمجھ میں آ رہا ہے کہ ان مختلف قراتوں میں سے جو قرات ہمارے ہاں متواتر پڑھی جا رہی ہے اسی پر تلاوت کی جائے تو قرآن پاک کی تلاوت بھی ہو جائے گی۔ انسان خود بھی پریشانی سے بچے گا اور دوسروں کو بھی پریشان نہ کرے گا۔ یہی اس کا فطری حل ہے۔ میں نے کہا بالکل درست ہے۔ جس طرح قرآن پاک کی تلاوت کے سات طریقے ہیں اسی طرح سنت نبوی پر عمل کرنے کے چار طریقے ہیں جن کو ”چار مذاہب“ کہا جاتا ہے۔ ان میں سے جو مذہب یہاں متلاً متواتر ہے اس پر عمل کرو گے تو خود بھی پریشانی سے محفوظ رہو گے لوگوں کو بھی پریشان نہ کرو گے اور سنت پر بھی عمل مکمل ہو جائے گا۔ اس لئے اختلافی احادیث میں سے جن احادیث پر اس مذہب کا عمل ہے جو آپ کے ہاں رائج ہیں ان پر عمل کریں۔ اب یہ انتخاب آپ کا نہیں ہو گا مجتہد کا ہو گا جس کے صحیح ہونے پر دواجر اور خطا پر بھی ایک اجر ملے گا اور عمل بالکل قبول ہو گا۔

تعامل اور سند :

مسائل کی دو قسمیں ہیں۔ ایک روزمرہ پیش آنے والے، ان میں اصل مدار تعامل پر ہوتا ہے۔ دوسرے کبھی کبھار پیش آنے والے، چونکہ ان میں عام تعامل سامنے نہیں ہوتا اس لئے سند کی ضرورت ہوتی ہے۔ گویا جس طرح پانی کی موجودگی میں تبسم نہیں۔ تواتر کے لئے سند کی کوئی ضرورت نہیں۔ دیکھئے ہمیں سب سے پہلے لغت کی ضرورت پڑتی ہے۔ عینک کا لفظ سب سے پہلے کس نے وضع

کیا، اس تک سند کیا ہے؟ گلاس، کتاب، قلم، دوات، یہ الفاظ سب سے پہلے کس نے وضع کئے اور ان تک سند کیا ہے؟ اسی سند کی تلاش میں آپ ساری عمر بھی سرگرداں رہیں تو نہیں ملے گی۔ مگر ان الفاظ کا استعمال آپ پورے یقین سے کرتے ہیں۔ اسی طرح ”قرآن پاک“ تلاوت کے اعتبار سے متواتر، آپ قرآن پاک کی ہر آیت اور اس کی ترتیب کہ یہ آیت فلاں آیت کے بعد ہے اور فلاں سے پہلے کی سند تلاش کرنا چاہیں تو ایس خیال ست و محال ست و جنوں۔ اسی طرح متون فقہ مذاہب اربعہ، اصول فقہ مذاہب اربعہ، اصول حدیث، اصول و قواعد صرف و نحو، منطق، قواعد ریاضی و الجبراء وغیرہ اہل فن میں متواتر ہیں۔ ان کی سندوں کی تلاش وہی کرے گا جو بے چارہ عقل و دانش کے جو ہر لطیف سے محروم ہو گا۔ متواتر تعامل کی مثال سورج کی سی ہے اور سند کی مثال دیئے کی سی۔ سورج تیل اور بتی کا محتاج نہیں، مگر دیئے کے لئے تیل اور بتی کی ضرورت ہے۔ اسی طرح تواتر و تعامل اسماء الرجال اور روایت کی بحث کا محتاج نہیں ہوتا۔ اور احاد جو ایسے مسائل سے تعلق رکھتی ہیں جو کبھی کبھار پیش آنے والے ہوں ان کی جانچ پڑتال اہل فن کو کرنا پڑتی ہے۔

ایک مثال :

قرآن پاک میں آیت کریمہ یوں ہے: وانذر عشیرتک الاقربین۔ یہ تلاوت میں متواتر ہے، مگر بخاری ص ۴۳ ج ۲، مسلم ص ۱۱۴ ج ۱ کی متفق علیہ حدیث میں ہے کہ آیت یوں نازل ہوئی وانذر عشیرتک الاقربین ورھطک مسہم المخلصین۔ جب کہ خط کشیدہ الفاظ قرآن پاک میں نہیں۔ اب کوئی شخص یوں شور مچائے کہ یہ الفاظ اعلیٰ ترین متفق علیہ سند سے ثابت ہیں اور قرآن پاک میں درج آیت معاذ اللہ بے سند ہے۔ اس لئے اس باند آیت کا اعتبار ہو گا نہ کہ اس بے سند کا۔ تو یہی کہا جائے گا کہ وہ آیت متواتر

اور سند سے بے نیاز اور یہ کتنی ہی اعلیٰ ترین سند ہو مگر تو اتر عملی کے خلاف یقیناً شاذ ہے۔ اس لئے تعامل ہی قبول ہو گا نہ کہ سند۔

صراطِ مستقیم :

اسلام ایک سیدھی شاہراہ ہے۔ اس کی پہچان یہی ہے کہ اس شاہراہ پر وہ لوگ رہبری کرتے ہیں جن پر خداوند قدوس کا انعام ہوا اور وہ چار جماعتیں ہیں : (۱) حضراتِ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ جن میں ہمارے پیغمبر آخری نبی ہیں، اب کوئی نیا نبی پیدا نہیں ہو گا۔ (۲) صدیقین، جو علم میں نبی پاک کے وارث اور یہ فقہاء کرام ہیں۔ کیونکہ قرآن پاک نے انبیاء علیہم السلام کی صفتِ نذیر میں ان کو وارث قرار دیا ہے۔ لیتفقہوا فی الدین ولینذروا قومہم اذا رجعوا الیہم لعلہم یحذرون۔ (۳) شہداء کرام جو دین اسلام کی سربلندی کے لئے ہمیشہ کفنِ برووش رہے اور اپنے خون کا آخری قطرہ تک اسلام کے لئے پیش کر دیا۔ (۴) صالحین صوفیاء کرام جو صفتِ بشیر میں نبی پاک کے وارث ہیں (لہم البشری)۔ اللہ تعالیٰ نے صراطِ مستقیم کی وضاحت کرتے ہوئے کتاب اللہ شریف کے نقوش اور احادیث کے الفاظ کا ذکر نہیں فرمایا۔ نہ ہی ہر شخص ان دونوں میں مہارتِ تامہ حاصل کر سکتا ہے۔ ہاں کتاب و سنت کے وہ عملی نمونے جن کو ”رجال اللہ“ کہنا چاہئے، جن کا تعامل ہی کتاب و سنت کی صحیح تفسیر ہے۔ اور ان کا یہ تعامل سورج کی طرح لوگوں کے سامنے کھلا ہے، ہر آدمی ان کی مکمل نماز کا مشاہدہ کر سکتا ہے۔ ان کا حج مکمل سب کے سامنے ہے، اور یہی لوگ کتاب و سنت کے کامل نمونے ہیں، ان کا علم و تقویٰ سب کے سامنے ہے۔ ان ہی کی تقلید میں انسان صراطِ مستقیم پر چل سکتا ہے۔ ہاں جس طرح راستے دو قسم کے ہیں ایک جی ٹی روڈ، ایک لوکل روٹ، اسی طرح منزل محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اجماع تو جی ٹی روڈ ہے اور حنفی مالکی شافعی حنبلی، یہ چاروں لوکل

روٹ ہیں۔ انسان ان لوکل روٹوں کے ذریعہ جی ٹی روڈ پر پہنچتا ہے۔ اور پھر منزل محمدی تک پہنچ جاتا ہے۔ ان چار مذاہب کے علاوہ کوئی راستہ منزل محمدی تک نہیں پہنچتا۔ اس لئے اختلافی احادیث کے لئے یہی قاعدہ یاد رکھیں کہ جس حدیث پر آپ کے علاقہ کے فقہاء اور صوفیاء کرام عمل کرتے آ رہے ہیں انہیں کے تعامل کو اپنے لئے سنگ میل بنائیں تو سنت پر عمل بھی ہو گا اور کوئی پریشانی بھی نہیں ہوگی۔

حدیث کے رد و قبول کا معیار :

ایک صاحب پوچھنے لگے کہ کیا احادیث کے رد اور قبول کا کوئی معیار خود نبی اقدس ﷺ نے بھی ارشاد فرمایا ہے۔ میں نے کہا کہ بالکل ارشاد فرمایا ہے۔ مگر غیر مقلدین امتیوں کی باتیں مانتے ہیں نبی پاک ﷺ کی بات بالکل نہیں مانتے۔

عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال سیأتکم عنی احادیث مختلفہ فما جاءکم موافقا لکتاب اللہ و سنتی فہو منی وما جاءکم مخالف لکتاب اللہ و سنتی فلیس منی (الکفایہ فی علوم الروایہ للخطیب ص ۴۳۰) ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے رسول اقدس ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ میری طرف سے کچھ اختلافی حدیثیں آئیں گی۔ ان میں سے جو کتاب اللہ اور میری سنت کے موافق ہوں گی وہ میری طرف سے ہوں گی۔ جو کتاب اللہ اور میری سنت کے خلاف ہوں گی وہ میری طرف سے نہیں ہوں گی۔“ اسی کے ہم معنی حدیث امام الفقہاء والمحدثین حضرت امام ابو یوسف نے الرد علی سیر الاوزاعی ص ۲۵ پر نقل فرمایا کہ اس سے استدلال فرمایا ہے۔ اور مجتہد کا کسی حدیث سے استدلال کرنا اس حدیث کے صحیح ہونے کی دلیل جو ۲ ب (قواعد فی علوم الحدیث ص ۳۷) سرور دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کے مطابق حضرت امام اعظم نے اختلافی احادیث میں سے ان احادیث کو قبول فرمایا جو کتاب اللہ کے موافق تھیں یا سنت رسول اللہ ﷺ

کے موافق تھیں۔ جس طرح قرآن پاک آپ ﷺ سے آج تک تلاوتاً متواتر ہے، اسی طرح آپ ﷺ کی سنت عملاً متواتر ہے۔ اس کے برعکس جب انگریز اس ملک پر قابض ہوا، اس نے یہ ملک حنیفوں سے چھینا، احناف نے ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں انگریزوں کو بہت نقصان پہنچایا لیکن بعض غداروں کی وجہ سے وہ کامیاب ہو گیا۔ لیکن اس کے باوجود کہ اس نے احناف پر ظلم و ستم کی انتہا کر دی۔ وہ پھر بھی احناف سے بہت خائف تھا کہ ان کی مساجد میں درسِ جہاد ہوتا ہے۔ غیر مقلدین نے جہاد کے رو میں رسالے لکھے اور مساجد میں فساد کرنے کا پروگرام بنایا۔ حنفی اختلافی حدیثوں میں ان احادیث پر عمل کرتے تھے جو کتاب اللہ اور سنت یعنی عملی تواتر کے موافق تھیں۔ ان لوگوں نے کتب حدیث کا مطالعہ کیا اور ایسی احادیث تلاش کیں جو کتاب اللہ یا سنت و عملی تواتر کے خلاف تھیں، اور مساجد میں فساد شروع کر دیا۔ مثلاً حنفی امام کے پیچھے قرات نہیں کرتے تھے۔ کیونکہ حدیث و اذا قرا فانصتوا قرآن کی آیت فاستمعوا له وانصتوا کے عین مطابق تھی۔ ۱۰ سوں نے قرآن پاک کی آیت کے نزول سے پہلے کی حدیث تلاش کی اور سب حنیفوں کو بے نماز بے نماز کہہ کر مسجد کو میدانِ جنگ بنادیا اور یہ نہیں بتایا کہ جس حدیث کی بنیاد پر ہم نے مسجد کو میدانِ جنگ بنایا ہے وہ قرآن پاک اور ان احادیث کے خلاف ہے جو قرآن کے موافق ہیں۔ بلکہ یہ جھوٹ بولا کہ یہ حدیث فقہ حنفی کے خلاف ہے۔ اور مسلمانوں کو اس طرح لڑا کر انگریز کے ہاتھ مضبوط کئے۔ اسی طرح جب سے یہاں اسلام آیا یہ لوگ نہ سینہ پر ہاتھ باندھتے تھے اور نہ ہی اونچی آمین کہتے تھے، نہ ہی رکوع کی رفع یدین کرتے تھے۔ یہ احادیث یہاں کے عملی تواتر اور سنت قائمہ کے خلاف تھیں۔ ان لوگوں نے ایسی احادیث تلاش کیں جو یہاں کے عملی تواتر کے خلاف تھیں اور ان مجاہدین اسلام کو جو انگریز سے برسرِ پیکار تھے بے نماز، بے دین، مشرک اور نہ جانے کیا کیا کچھ نہ کہا۔

اور انگریز کے جہاد سے منکر اس نے کام پر لگا دیا کہ تم جہاد کیا کرو گے۔ پہلے اپنا مسلمان ہونا تو ثابت کرو۔ تم جہاد کیا کرو گے، پہلے یہ تو ثابت کرو کہ تمہاری نماز صحیح ہے غیر مقلد رات دن احادیث صحیحہ کو یہ کہہ کر رد کرتا کہ میں ان احادیث کو نہیں مانتا یہ بخاری کے خلاف ہیں۔ لیکن اگر ان کو کہا جائے کہ فلاں حدیث قرآن کے خلاف یا سنت متواترہ کے خلاف ہے تو اس کے دل میں نہ قرآن پاک کی عظمت آتی ہے نہ سنت متواترہ کی۔ بلکہ پوری ضد اور ڈھٹائی کے ساتھ ان ہی احادیث پر عمل کرتا ہے جو قرآن پاک کے خلاف ہوں یا سنت متواترہ کے خلاف ہوں۔ آپ لاکھ سرپیٹ لیں کہ آؤ اس حدیث پر عمل کر لو جو قرآن کے موافق یا سنت متواترہ کے موافق ہے۔ لیکن وہ کبھی ان احادیث پر عمل نہیں کرے گا، کیونکہ ان پر عمل کرنے میں مسلمانوں میں اتفاق ہو جائے گا۔ اور انگریز بہادر ناراض ہو جائے گا۔

علم اصول :

جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ غیر مقلد بے اصول فرقہ ہے۔ جبکہ حنفی ایک با اصول جماعت ہے ان کی اصول کی بہت سی کتابیں ہیں: (۱) اصول الشاشی از امام اسحاق بن ابیہیم الشاشی ۳۲۵ھ (الامام زرکلی ص ۲۸۴ ج ۱) (۲) اصول کرنی ۳۳۰ھ (۳) از جصاص رازی ۳۷۰ھ (۴) قاضی الدیوسی تائیس، انکر ۳۷۰ھ (۵) اصول بزدونی ۳۸۲ھ (۶) اصول سرخسی ۳۸۳ھ (۷) الحسامی ۶۳۲ھ (۸) المغنی فی اصول الفقہ ۶۹۱ھ (۹) المنار ابو البرکات سقسی ۷۱۰ھ (۱۰) التتقیح مع التوضیح صدر الشریعہ ۷۷۷ھ (۱۱) تحریر الاصول لا بن الہمام ۸۶۱ھ (۱۲) مسلم الثبوت ۱۱۱۹ھ (۱۳) نور الانوار ۱۱۳۰ھ۔ یہ چند کتابوں کے نام سن وار دیئے ہیں۔ اگر غیر مقلدین کا فرقہ بھی کہیں تھا تو ان کی اصول کی کتابیں بھی اسی طرح سن وار ہونی چاہئیں۔ مگر وہ قیامت تک اپنی اصول

کی مشہور کتابوں کی فہرست نہیں دے سکتے۔ جس سے ماہ نیم ماہ اور آفتاب نیروز کی طرح واضح ہے کہ یہ ایک بے اصول فرقہ ہے۔ یہ فرقہ خود تو بے اصول ہے ہی۔ با اصول احناف کے ساتھ بھی بے اصولی کرتا ہے۔ اس کا فرض ہے کہ جب بھی احناف کے دلائل پر بحث کرے تو احناف کے اصول کو مد نظر رکھے۔ لیکن یہ فرقہ احناف کے دلائل کو شافعی اصولوں پر جانچنا شروع کر دیتا ہے، اور یہ اصول کبھی تو براہ راست شوافع کی کتابوں سے نقل کرتا ہے، کبھی نصب الراية وغیرہ سے۔ جن کتابوں میں شافعی اصولوں سے شوافع پر الزام قائم کیا ہے۔ لیکن یہ لوگ ان کو حنفی اصول بنا کر پیش کرتے ہیں۔ غرضیکہ دھوکا اور فریب اس فرقے کا اوڑھنا اور بچھونا ہے۔ اس دھوکے سے بچنے کے لئے خوب نگاہ رکھیں کہ انہوں نے اصول ہماری مذکورہ بالا مسلمہ کتابوں سے پیش کیا ہے یا ادھر ادھر سے۔ اور جب شوافع کا اصول نقل کریں تو صاف کہہ دیں کہ تم اہل حدیث مذہب چھوڑ کر امام شافعی کے مقلدین کی تقلید مضمضی کر کے مشرک بن ہی گئے، ہمیں ان کے اصولوں سے کیوں الزام دیتے ہو۔ ہم نے کب ان اصولوں کو ماننے کا الزام کیا ہے۔ ہم خود با اصول ہیں۔ ہمارے اپنے اصول ہیں۔ ان کے موافق بات کر دو۔

محدثین کی آراء :

محدثین کا تذکرہ چار ہی قسم کی کتابوں میں ملتا ہے: طبقات حنفیہ، طبقات مالکیہ، طبقات شافعیہ، طبقات حنابلہ۔ ظاہر ہے کہ ان محدثین نے اختلافی احادیث کے بارہ میں جو رائے دی ہے کہ فلاں حدیث صحیح ہے، فلاں ضعیف ہے وغیرہ۔ اس میں اپنے اپنے امام کے اصولوں کو سامنے رکھا ہے۔ ان میں جو اصول اجماعی ہیں وہ تو سب کے لئے ماننے لازم ہیں۔ لیکن جن اصولوں میں اختلاف ہے ان میں ہم حنفی اصولوں کے پابند ہیں نہ کہ غیر حنفی اصولوں کے۔ اس لئے غیر حنفی محدثین کی وہ آراء جو حنفی اصولوں کے خلاف شافعی اصولوں پر مبنی ہوں ہم نے ان کو

تسلیم کرنے کا کبھی التزام نہیں کیا۔ انک اور اہم بات ہے کہ جن مسائل میں شوافع محدثین فریق مخالف ہیں ان کی آراء کو فیصلے قرار دینا اور احناف پر بطور حجت پیش کرنا عقل کا جنازہ نکالنے کے مترادف ہے۔ اور جاہل غیر مقلدین تو اس سے آگے بڑھ کر یوں دھوکا دیتے ہیں کہ ایک شافعی محدث کی رائے نقل کی۔ پہلے اس کا نام فیصلہ رکھا، پھر اس رائے کو بعد میں جتنے لوگوں نے نقل کیا ان ناقلین کو بھی فیصل قرار دے کر ان پڑھ عوام پر رعب ڈالا کہ اتنے محدثین کا فیصلہ اس حدیث کے بارہ میں یہ ہے۔ دیکھو ایک چیف جسٹس اگر فیصلہ دیں اور ان کا فیصلہ ملک کے سوا اخبارات میں چھپے تو کوئی جاہل یہ نہیں کہتا کہ فلاں شخص کے حق میں یا ہم خلاف سو فیصلے ہوئے۔ لیکن غیر مقلدین کا باوا آدم ہی نرالا ہے۔ یہ فریق کی رائے کو پہلے فیصلہ قرار دیتے ہیں پھر سب ناقلین کو بھی جج بنا ڈالتے ہیں۔ اور اس طرح ان پڑھ عوام کو دھوکہ میں ڈال دیتے ہیں۔

اسماء الرجال :

اسماء الرجال کے بارہ میں اپنے مضمون جرح و تعدیل میں بقدر ضرورت لکھ چکا ہوں۔ ہمارے ائمہ ثلاثہ نے جن اساتذہ سے روایات لی ہیں وہ ان کو خوب جانتے تھے۔ وہ سب راوی خیر القرون کے ہیں۔ اور ان خیر القرون کے ائمہ کرام نے ان کی روایات سے استدلال فرمایا ہے۔ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ تابعی ہیں اور قاضی ابو یوسف، امام محمد تبع تابعی ہیں۔ ان کو یا ان کے اساتذہ اور اصحاب کو خیر القرون کے بعد کا کوئی آدمی بلا دلیل ضعیف کہے یا کسی مختلف فیہ اصول کی بناء پر جو خیر القرون کے بعد بنایا گیا ان کو ضعیف کہے یا محض تعصب سے ان کو کذاب کہے تو وہ ہمارے ہاں قطعی طور پر قابل التفات نہیں۔ اور یہ ہی ایک مسلمہ اصول ہے کہ ہر مذہب والا اپنے مذہب کے بزرگوں کو خوب جانتا ہے، لیکن مخالف مذہب اگر کوئی رائے دے تو دیکھا جاتا ہے کہ وہ رائے مخالف

کی تائید میں ہے یا تردید میں۔ اگر تائید میں ہوگی تو اس کو قبول کیا جاتا ہے اور بہت دقیق سمجھا جاتا ہے کہ الفضل ما شہدت بہ الاعداء مسلمہ حقیقت ہے۔ اور اگر وہ رائے تردید میں ہے تو دیکھا جاتا ہے کہ اس شخص کے اصحاب مذہب نے بھی اس کے بارہ میں یہی رائے دی ہے یا نہیں۔ اگر اس کے ہم مذہبوں نے کبھی ایسی رائے نہیں دی تو اس کو خالص دشمن کا بنے دلیل الزام قرار دیا جائے گا۔ جو کسی عدالت میں قابل سماعت نہیں۔ اور اگر اس الزام میں اس شخص کے ہم مذہب بھی شریک ہیں تو دیکھا جاتا ہے کہ اگر وہ جرح منسر ہے اور سبب جرح متفق علیہ ہے تو تقلیداً قبول کر لی جائے گی۔

یاد رہے کہ کسی محدث کی یہ رائے کہ فلاں حدیث صحیح ہے فلاں ضعیف، کو قبول کرنا خالص تقلید ہے۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ حدیث کی کوئی کتاب اور اصول حدیث کی کوئی کتاب اور اسماء الرجال کی کوئی کتاب کسی غیر مقلد کی لکھی ہوئی نہیں۔ جس طرح ان کے بڑے بھائیوں نے ”اہل قرآن“ نام رکھ کر قرآن پر غاصبانہ قبضہ جمانے کی کوشش کی، لیکن اہل اسلام نے ان کے اس قبضہ کو کبھی تسلیم نہیں کیا۔ اسی طرح ان چھٹ بھائیوں نے صرف نام اہل حدیث رکھ کر کتب حدیث و اصول حدیث و اسماء الرجال پر قبضہ کرنے کی ناپاک جسارت کی ہے۔ جو ہرگز قابل تسلیم نہیں۔ صرف حنفی، شافعی اختلافات کو بنیاد بنا کر فتنہ کھڑا کر لیتے ہیں۔ اس لئے جب بھی وہ کسی حنفی پر الزام قائم کریں تو ان سے پوچھیں کیا الزام کسی حنفی کتاب میں بھی ثابت ہے۔ اگر نہیں تو تم شافعیوں کے مقلد بن کر مشرک بننے رہو، ہم تو ان بے دلیل الزامات میں ان کے مقلد نہیں ہیں۔ ہم تو کسی حنفی کی بھی وہ بات نہیں مانتے جو مفتی بہ مذہب حنفی سے کرائے۔ چہ جائیکہ کسی مخالف مذہب کی تقلید کریں۔

احادیث میں ٹکراؤ :

غیر مقلدین کی یہ عادت ہے کہ پہلے تو یہ غلط بیانی کرتے ہیں کہ ہمارے پاس حدیث ہے۔ اور حنفیوں کے پاس صرف ان کے امام کا قول ہے۔ جب ان کے سامنے احادیث پیش کی جاتی ہیں کہ اس مسئلہ میں تو احناف کے پاس تو کئی احادیث ہیں۔ اور تم رات دن جھوٹ بولتے رہتے ہو کہ ان کے پاس کوئی حدیث نہیں۔ تو فوراً ان احادیث کا انکار کر دیتے ہیں کہ یہ احادیث ضعیف ہیں، جھوٹی ہیں، من گھڑت ہیں۔ جب کہا جاتا ہے کہ ان احادیث کو جب خدا و رسول نے ضعیف، جھوٹی اور من گھڑت قرار نہیں دیا تو تم کون ہو ان احادیث کو جھوٹی قرار دینے والے۔ اور اگر کسی امتی کی تقلید یا اپنے نفس کی تقلید میں جرح کرتے ہو تو جرح مفسر کرو۔ اور بتاؤ کہ مجروح راوی کا زمانہ، علاقہ اور مذہب کیا ہے؟ جارج کا زمانہ، علاقہ اور مذہب کیا ہے؟ جارج ناصح ہے یا متعصب یا متعنت؟ سبب جرح متفق علیہ ہے یا مختلف فیہ؟ سبب جرح کا ثبوت کیسے ہوا؟ ناقل کا زمانہ، علاقہ اور مذہب کیا ہے؟ ناقل نے براہ راست جارج کی مشہور و مستند کتاب سے نقل کیا ہے تو صحیح نقل اور اگر اس کتاب سے نہیں لیا تو ناقل سے جارج تک سند اور اس کی تصحیح و رکار ہے۔ لیکن یاد رکھیں کہ غیر مقلد کسی ایک راوی کے بارہ میں بھی مندرجہ بالا تفصیلات نہیں بتا سکتے۔ ہم نے بار بار اس کا تجربہ کیا، لیکن غیر مقلد اور یہ علمی تحقیق!۔ یہ ان سب چاروں کے بس کی بات کہاں۔ آپ بھی کسی راوی کا نام لکھ کر نیچے مندرجہ بالا سوالات لکھ کر ان کے بڑے سے بڑے (بقلم خود) محقق کے پاس بھیج کر تجربہ کر لیں۔ سوائے محرومی کے کچھ نہیں ملے گا۔ جب وہ اس سے عاجز آجاتے ہیں تو ان احادیث کے انکار کا دوسرا بہانہ یہ ہوتا ہے کہ یہ حدیث بخاری یا مسلم کی فلاں حدیث کے خلاف ہے۔ اب جب پوچھا جاتا ہے کہ آپ نے ان احادیث میں تضاد کا جو دعویٰ کیا ہے تو تضاد کے لئے تو آٹھ دہد تیں شرط ہیں۔ وہ

بیان کرو۔ اور اپنا دعویٰ تضاد ثابت کرو تو اپنا سامنہ لے کر رہ جاتے ہیں۔ ائمہ مجتہدین کی پوری کوشش ہوتی ہے کہ احادیثِ رسول میں تطبیق دی جائے۔ مگر غیر مقلدین کی سر توڑ کوشش ہوتی ہے کہ احادیثِ رسول میں تضاد ہی تضاد ثابت کیا جائے۔ آپ یقین کریں کہ کسی نبی کے امتیوں میں آپ یہ مثال پیش نہیں کر سکیں گے کہ انہوں نے اپنے نبی کی اتنی باتوں کو جھٹلایا ہو جتنی احادیث کو غیر مقلد جھٹلاتے ہیں۔ اور نہ ہی کسی نبی کے امتیوں نے اپنے نبی کے احکام میں اتنے تضادات ثابت کئے ہوں گے جتنے تضادات غیر مقلدین ثابت کرتے ہیں۔ دیکھئے اگر کوئی کہے کہ آپ ﷺ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھا کرتے تھے۔ اور پھر کہے کہ آپ ﷺ بیت اللہ شریف کی طرف منہ کر کے نماز پڑھا کرتے تھے۔ اور پھر کہے کہ دیکھو نبی پاک ﷺ کے عمل میں تضاد ہے۔ تو کہا جائے گا کہ ان میں تضاد نہیں۔ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا زمانہ اور ہے اور بیت اللہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا زمانہ اور ہے۔ جیسے زید لاہور تھا (کل) زید ملتان تھا (پرسوں) اس میں کوئی تضاد نہیں۔ تضاد تو جب ہو کہ یا تو مانا جائے کہ رسول اقدس ﷺ نے زندگی بھر میں صرف ایک ہی نماز ادا فرمائی ہے۔ اسی ایک ہی نماز کے بارہ میں ایک حدیث میں ہے کہ وہ نماز بیت المقدس کی طرف منہ کر کے پڑھی تھی اور دوسری حدیث میں ہو کہ وہی نماز جو ایک ہی مرتبہ پڑھی تھی وہ بیت اللہ کی طرف منہ کر کے پڑھی تھی۔ اسی طرح اگر غیر مقلدین یہ دعویٰ کریں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ساری زندگی صرف ایک ہی ایک دفعہ پڑھی ہے، اسی ایک نماز کے بارے میں کوئی کہتا ہے کہ آپ ﷺ نے کانوں تک ہاتھ اٹھائے، کوئی کہتا ہے کہ کندھوں تک۔ کوئی کہتا ہے رکوعِ جود کے وقت رفع یدین کی، کوئی کہتا ہے نہیں کی۔ تو پھر تو واقعی اختلاف ہو گا۔ یا تضاد کی صورت یہ ہوگی کہ ایک طرف قضیہ کلیہ ہو کہ آپ ہمیشہ آخری نماز تک بیت

المقدس کی طرف منہ کر کے نمازیں پڑھتے رہے۔ تو پھر بیت اللہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے والی حدیث اس سے نکل جائے گی۔ اختلافی احادیث میں یہ بات بھی نہیں، اس لئے وہ الگ الگ زمانہ کے افعال ہیں۔ اب ان میں حقیقی تضاد پیدا کرنے کے لئے غیر مقلدین جھوٹ بول کر ایک پہلو کو قضیہ کلیہ بناتے ہیں کہ حضرت ﷺ نے پہلی نماز سے لے کر آخری نماز تک کندھوں تک ہاتھ اٹھائے۔ ہر نماز میں اونچی آمین کسی رکوع کے وقت رفع یدین کی۔ سجدوں میں کبھی بھی رفع یدین نہ کی۔ تیسری رکعت کے شروع میں ہمیشہ رفع یدین کی، دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں کبھی رفع یدین نہیں کی۔ ہر نماز میں ہمیشہ قیام میں سینے پر ہاتھ باندھے۔ حالانکہ یہ سب باتیں بالکل جھوٹ ہیں۔ اور ایسا جھوٹ ہے کہ جیسے یہ بات تو سچی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نبی تھے مگر یہ بالکل جھوٹ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام آخری نبی تھے۔ لیکن انہوں نے اپنے جھوٹ کو نہیں چھوڑا۔ اور خدا تعالیٰ کے دونوں بچے نبیوں کو جھوٹا قرار دے دیا۔ اسی طرح غیر مقلدین جب یہ جھوٹ بولتے ہیں کہ رسول اقدس ﷺ نے زندگی کی پہلی نماز سے لے کر آخری نماز تک رکوع کی رفع یدین کے ساتھ پڑھی۔ تو ان کو ان تمام احادیث کو جھوٹا کہنا پڑتا ہے جن میں تکبیر تحریمہ کے بعد ترک رفع یدین کا ذکر ہے۔ اور جب یہ کہتے ہیں کہ حضرت ﷺ نے اپنی پہلی نماز سے آخری نماز تک کبھی سجدوں کے وقت رفع یدین نہیں کی۔ تو اپنے اس جھوٹ کو پالنے کے لئے ان تمام احادیث کو جھوٹا کہنا پڑتا ہے جن میں سجدوں کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے۔ جب تک یہ لوگ جھوٹ نہ چھوڑیں گے یہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی احادیث کو جھوٹا کہتے رہیں گے۔ لیکن اگر یہ لوگ جھوٹ بولنا چھوڑ دیں تو اسی دن ان کا فرقہ صفحہ ہستی سے مٹ جائے گا۔ کیونکہ جس فرقہ کی بنیاد جھوٹ بولنے پر ہی ہو، وہ جھوٹ چھوڑ کر اپنا وجود باقی نہیں رکھ سکتا۔ اور اگر غیر مقلدین سچی بات مان

لیں کہ یہ اختلافی احادیث الگ الگ زمانہ سے تعلق رکھتی ہیں، پھر ان میں تطبیق کے لئے علم و اجتہاد کی ضرورت ہے، جس کا ان کے ہاں قحط ہے۔ اور اہل علم کی تقلید کے لئے یہ تیار نہیں۔

بہر حال ان بے چاروں کے دو ہی تو مشغلے ہیں، یا بغیر کسی مفسر اور متفق علیہ جرح کے اور متدرجہ سوالات کا جواب دیئے بغیر نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو جھوٹا کہتے رہنا، یا جھوٹ بول بول کر نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ میں تضاد اور ٹکراؤ پیدا کرتے رہنا، اور ان کے نتیجہ میں اہل سنت کو بے دین اور بے نماز کہتے رہنا۔ اعاذنا اللہ منہم۔



نماز میں ہاتھ باندھنا

ایک تحریری مناظرے کا خلاصہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد !

پاک و ہند میں سب سے پہلے اسلام سندھ میں آیا۔ محمد بن قاسم اور ان کے ساتھی یہاں اسلام لائے۔ یہ حضرات عراق سے تشریف لائے۔ اور عراقی فقہ کے ہی پابند تھے۔ اس لئے سندھ ہمیشہ عراقی مدرسہ فکر اور فقہ حنفی کا گوارہ رہا ہے۔ یہاں تک کہ بارہویں صدی ہجری میں سندھ کے مرکز علم ”نہجہ“ میں ایک شخص محمد بن عبدالہادی نامی پیدا ہوئے۔ جو بعد میں شیخ ابوالحسن سندھی کبیر کے نام سے مشہور ہوئے۔ یہ سندھ سے ترک وطن کر کے حجاز میں مقیم ہو گئے۔ ذہن میں آزادی اور خود اجتہادی پیدا ہو گئی۔ اس لئے مدینہ منورہ کے قیام میں نماز میں سینے پر ہاتھ باندھنے لگے اور رفع یدین کرنے لگے (فقہائے ہند ص ۱۷۴ ج ۵) ان کے معاصر اور ہم وطن شیخ ابوالطیب سندھی کو شیخ کی اس خود اجتہادی سے سخت اختلاف تھا۔ چنانچہ انہوں نے شیخ کو اس آزادی اور خود مختاری سے روکا۔ مگر وہ نہ مانے تو معاملہ قاضی مدینہ منورہ تک پہنچ گیا۔ قاضی صاحب نے بھی شیخ کو فمائش کی، مگر وہ نہ مانے تو قاضی صاحب نے شیخ ابوالحسن کو سینے پر ہاتھ باندھنے اور رکوع کی رفع یدین کرنے کے جرم میں تھک و تار یک

کو ٹھڑی میں قید کر دیا۔ شیخ چھ دن اس کو ٹھڑی میں قید رہے۔ اہل مدینہ کبھی شیخ سے عرض کرتے کہ آپ یہ دونوں کام چھوڑ دیں۔ مگر وہ نہ مانتے۔ کبھی قاضی صاحب سے درخواست کرتے کہ آپ ہی شیخ کو اس کی اجازت دے دیں، لیکن وہ بھی نہ مانتے۔ آخر یہ طے پایا کہ شیخ اپنے کندھوں پر ایک بڑی چادر ڈال لیا کریں۔ اور چادر کے نیچے ہی ہاتھ سینے پر باندھ لیا کریں، اور چادر کے نیچے ہی رفع یدین کر لیا کریں۔ چنانچہ شیخ اس پر راضی ہو گئے اور اسی طرح عمل کرتے رہے۔ لیکن جب قاضی صاحب کا وصال ہو گیا تو شیخ نے وہ چادر اتار ڈالی، اور پھر کھلے بندوں نماز میں سینے پر ہاتھ باندھنے لگے اور اختلافی رفع یدین کرنے لگے (فقہائے ہند ص ۱۷۵-۱۷۶ ج ۵ مولفہ محمد اسحاق جسنی غیر مقلد) شیخ ابوالحسن سندھی کبیر کی تاریخ وفات میں مختلف اقوال ہیں: ۱۱۳۱ھ، ۱۱۳۹ھ، ۱۱۳۸ھ، ۱۱۳۶ھ (فقہائے ہند ص ۱۷۷ ج ۵)

یہی آزادی اور خود اجتہادی شیخ کے دوسرے ہم عصر شیخ محمد معین ٹھٹھوی ۱۱۶۲ھ میں پیدا ہو گئی، کیونکہ خربوزے کو دیکھ کر خربوزہ رنگ پکڑتا ہے۔ انہوں نے رفع یدین کے اثبات میں رسالہ لکھا، بلکہ کھل کر تقلید کے رد میں ایک کتاب ”دراسات البلیب“ نامی لکھی۔ اور پھر خود اجتہادی میں وہ زیادہ ترقی کر گئے، پہلے حنفیت سے نکلے تھے، پھر اہل سنت سے بھی اختلاف پر اتر آئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلفائے ثلاثہ سے افضل کہتے تھے۔ ابوطالب کے اسلام پر کتاب لکھی۔ ماتم حسین تک جائز کہتے تھے۔ وجد و سماع کے جواز پر کتاب لکھی۔ عمل اہل بیت کو عمل اہل مدینہ پر ترجیح دیتے تھے (فقہائے ہند ص ۲۳۷ ج ۵ ص ۲۴۰)

ان ہی شیخ ابوالحسن کے شاگرد اور محمد معین ٹھٹھوی کے ہم عصر شیخ محمد حیات سندھی (۱۱۶۳ھ) تھے۔ وہ بھی تقلید کو خیر یاد کہہ گئے اور تقلید کے خلاف ایک رسالہ ”الایفااف علی سبب الاختلاف“ لکھ دیا۔ اس رسالہ کا

اردو ترجمہ سب سے پہلے مولانا محمد حسین پٹالوی نے اپنے ماہوار رسالہ میں شائع کیا۔ پھر دوبارہ مولانا عطاء اللہ ضیف نے اس پر مقدمہ لکھا اور شائع کرایا۔ اسی طرح انہوں نے ایک رسالہ ”تحفة الانام فی العمل بحديث النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام“ لکھا۔ اس رسالہ میں گویا اجتہادِ تام کی تقلید ترک کر کے خود رائی اور اجتہادِ خام کی خوب حوصلہ افزائی کی گئی۔ یاد رہے علامہ صالح فلانی کی کتاب ”ایقاظِ ہمہ اولی الابصار“ بھی اسی رسالہ سے ماخوذ ہے اور دین میں خود رائی اور خود سری کی دعوت ہے۔

شیخ محمد ہاشم ٹھٹھوی :

اسی زمانہ میں جبکہ یہ تین چار آدمی خود رائی کے حامی اٹھے اور تقلید مذہب سے ان لوگوں نے آزادی کی راہ اختیار کی، اسی زمانہ میں سندھ کے مردم خیز اور دارالعلم ٹھٹھہ میں مخدوم مکرم شیخ محمد ہاشم سندھی رحمۃ اللہ علیہ (۱۲۷۳ھ) بھی تھے۔ علم فقہ و حدیث میں ایسی کامل مہارت رکھتے تھے کہ عرب و عجم میں اس وقت ان کا ثانی نہ تھا۔ آپ تقلید کے زبردست حامی تھے اور خود رائی اور خام اجتہادی کے سخت مخالف تھے۔ شیخ محمد معین ٹھٹھوی نے اثباتِ رفعِ یدین پر کتاب لکھی تو مخدوم محترم نے اس کے جواب میں ”کشف الرین فی مسئلہ رفع الیدین“ تحریر فرمائی۔ جس کے جواب سے مذکورہ تینوں حضرات لاجواب رہے۔ اور سندھ میں پھر رفعِ یدین کرنے والا کوئی نہ رہا۔ شیخ معین کی کتاب ”دراسات اللیب کا رد مخدوم زادہ شیخ عبداللطیف نے ”ذب ذبابات الدراسات“ کے نام سے دو ضخیم جلدوں میں تحریر فرمایا۔ جس کا جواب الجواب آج تک نہ ہو سکا۔ اسی طرح شیخ محمد حیات سندھی نے سینے پر ہاتھ باندھنے کے ثبوت میں مذاہب اربعہ کی مخالفت کرتے ہوئے ایک رسالہ لکھا جس کا رد مخدوم محترم نے ”درہم النصرة“ میں تحریر فرمایا۔ اس کے جواب الجواب کا سلسلہ بھی

جاری ہوا، مگر آخر فتح حق کی ہوئی اور شیخ محمد حیات لاجواب ہو کر رہ گئے۔ اس بحث میں حدیث کی مشہور کتاب ”مصنف ابن ابی شیبہ“ کے مختلف نسخے موضوع بحث بنے رہے۔ اس میں شیخ مخدوم اپنی وسعت علمی اور اصول پسندی کی بنا پر کیسے کامیاب رہے اور شیخ محمد حیات تمام اصولوں سے انحراف کر کے بھی لاجواب ہوئے۔ چونکہ آجکل غیر مقلدین بھی شیخ محمد حیات کی تقلید میں ایک ایسی حدیث کا انکار کر رہے ہیں جو سنداً صحیح اور عملاً متواتر ہے۔ اس لئے شیخ محمد حیات کو جو جوابات مخدوم کرم نے دیئے ان کو مختصر الفاظ میں ذکر کر دیا گیا ہے :

جب ابوالحسن سندھی اور محمد حیات سندھی نے نماز میں ہاتھ سینے پر باندھنے شروع کر دیئے، اور ساتھ ساتھ یہ پروپیگنڈہ بھی شروع کر دیا کہ نماز میں ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی حدیث نہیں، تو مخدوم شیخ محمد ہاشم سندھی ٹھنڈی قدس سرہ نے ان پر دو اعتراض کئے : (۱) کہ نماز میں سینہ پر ہاتھ باندھنا ائمہ اربعہ میں سے کسی کا بھی مذہب نہیں، اور چاروں اماموں کے خلاف ایک نیا پانچواں مذہب گھڑنا بالاجماع باطل ہے۔ چنانچہ امام ترمذی نے جامع ترمذی شریف میں دو ہی مذہب نقل فرمائے ہیں کہ بعض کا مذہب ہے کہ نماز میں ہاتھ ”فوق السرة“ ناف کے اوپر باندھے جائیں اور بعض کا مذہب ہے کہ نماز میں ہاتھ ”تحت السرة“ ناف کے نیچے باندھے جائیں۔ گویا امام ترمذی کے زمانہ تک کسی مجتہد کا مذہب سینے پر ہاتھ باندھنا نہ تھا۔ اور امام ترمذی کی وفات ۲۷۹ھ میں ہے۔ بلکہ امام ترمذی کے چار سو سال بعد تک بھی یہی معلوم تھا کہ سینے پر ہاتھ باندھنا کسی امام کا مذہب نہیں۔ چنانچہ علامہ نووی ۶۷۹ھ نے بھی مذاہب اربعہ نقل فرمائے ہیں اور کسی امام سے بھی ”علیٰ صدرہ“ کی صراحت پیش نہ کر سکے۔ چنانچہ شیخ ابوالحسن علی سندھی اور شیخ محمد حیات سندھی بھی کسی مجتہد سے یا مذاہب اربعہ کے کسی متقن سے علیٰ صدرہ کی صراحت نہ دکھا سکے۔ اور شیخ مخدوم محمد ہاشم

نور اللہ مرقدہ کا موقف نہایت مضبوط رہا کہ اب چار ہی مذاہب متواتر ہیں۔ اس لئے ان کا اتفاق اجماع ہے۔ الاشباہ والنظائر میں ہے کہ ائمہ اربعہ کی مخالفت اجماع کی مخالفت ہے۔ جب مخدوم نے دیکھا کہ یہ اوگ اجماع کی مخالفت کی پرواہ نہیں کرتے تو ان سے پوچھا کہ تمہیں کونسی ایسی متواتر حدیث مل گئی ہے جس کے مقابلہ میں تم اجماع کی مخالفت بھی سر پر لے رہے ہو۔

ابن خزمیہ کی روایت :

اس پر ان حضرات نے ابن خزمیہ کا ذکر کیا کہ اس میں سینہ پر ہاتھ باندھنے کی نہایت صحیح السند حدیث موجود ہے۔ مخدوم نے سند کا مطالبہ کیا تو سند ان کے پاس موجود نہ تھی۔ کیونکہ صحیح ابن خزمیہ نہ ہی ان کے پاس تھی نہ ہی مخدوم کے پاس، نہ ہی اس کے نسخہ کا علم کسی کو تھا۔ اب سند کو دیکھے بغیر وہ دونوں اس پر بضد تھے کہ ابن خزمیہ کی تمام احادیث صحیح ہیں، اور مخدوم کا موقف تھا کہ ابن خزمیہ کی تمام احادیث صحیح نہیں۔ اس میں صحیح احادیث بھی ہیں، حسن بھی اور ضعیف بھی۔ چونکہ دلیل ان کی تھی، اس لئے اس کی سند کی صحت کا ثبوت ان کے ذمہ تھا۔ مگر وہ اس کے ثبوت سے عاجز رہے۔ البتہ یہی تھی کہ ایک اور حدیث تھی جس میں علیٰ صدرہ کے الفاظ تھے۔ لیکن اس کو وہ اپنی دلیل میں پیش نہیں کرتے تھے۔ کیونکہ اس کی سند میں ایک راوی مؤمل بن اسماعیل تھا، جس کو مخدوم بھی ضعیف ثابت کرتے تھے، اور وہ دونوں بھی اس کو ضعیف مانتے تھے۔ اس لئے وہ بار بار ابن خزمیہ کا نام لیتے تھے کہ اس کی سند یقیناً صحیح ہے، کیونکہ امام ابن خزمیہ مؤمل بن اسماعیل جیسے ضعیف راوی سے روایت نہیں لے سکتے۔ ان کا یقین تھا کہ ابن خزمیہ کی سند میں مؤمل نہیں ہوگا۔

بات کھل گئی !

اگرچہ یہ تینوں حضرات ابن خزمیہ کو نہ دیکھ سکے، مگر اب ابن خزمیہ چھپ

کرا آگئی ہے اور اس میں سند یوں ہی ہے: موئل عن سفیان عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن وائل بن حجر (ابن خزیمہ ص ۲۳۳ ج ۱)

اب ذرا تفصیل ملاحظہ فرمائیں، سندیں یوں ہیں :

(۱) عبد اللہ بن الولید عن سفیان عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن وائل بن حجر (مسند احمد ص ۳۱۸ ج ۴) اس میں علی صدرہ نہیں۔

(۲) زائدہ عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن وائل بن حجر (نسائی) اس میں علی صدرہ نہیں ہے۔

(۳) بشر بن المفضل عن عاصم عن ابیہ عن وائل بن حجر (ابوداؤد ص ۱۱۲ ج ۱) اس میں علی صدرہ نہیں ہے۔

(۴) عبد اللہ بن ادریس و بشر بن المفضل عن عاصم عن ابیہ عن وائل (ابن ماجہ ص ۵۹) اس میں بھی علی صدرہ نہیں ہے۔

(۵) عبد الواحد عن عاصم عن ابیہ عن وائل (احمد ص ۳۱۶ ج ۴) اس میں بھی علی صدرہ نہیں

(۶) زبیر بن معاویہ عن عاصم عن ابیہ عن وائل (احمد ص ۳۱۸ ج ۴) اس میں بھی علی صدرہ نہیں

(۷) شعبہ بن الحجاج عن عاصم عن ابیہ عن وائل (احمد ص ۳۱۹ ج ۴) اس میں بھی علی صدرہ نہیں ہے۔

(۸) سلام بن سلیم عن عاصم عن ابیہ عن وائل (طیالسی) اس میں بھی علی صدرہ نہیں ہے

(۹) خالد بن عبد اللہ عن عاصم عن ابیہ عن وائل (بیہقی ص ۱۳۱ ج ۲) اس میں بھی علی صدرہ نہیں ہے۔

میں نے اختصار کو مد نظر رکھتے ہوئے صرف ۹ سندیں بیان کی ہیں۔ ان میں

سرے سے علیٰ صدرہ کا لفظ ہی نہیں۔ اس کا ذکر صرف سفیان کے طریق میں ہے اور ان سے بھی مول بن اسماعیل منفرد ہے۔ امام سفیان ثوری خود مجتہد ہیں، لیکن ان کا عمل اس حدیث پر نہیں۔ امام نووی فرماتے ہیں: وقال ابو حنیفہ و سفیان الثوری و اسحاق بن راہویہ و ابواسحاق المروزی من اصحابنا يجعلهما تحت سرتہ (شرح مسلم ص ۳۷۷ ج ۱) کہ امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری، اسحاق بن راہویہ اور ہمارے اصحاب میں سے ابواسحاق مروزی فرماتے ہیں کہ دونوں ہاتھ ناف کے نیچے باندھے جائیں۔

اور سفیان ثوری سے اس لفظ کو صرف مول بن اسماعیل روایت کرتا ہے۔ امام بخاری اس کو منکر الحدیث فرماتے ہیں (تہذیب) اور خود امام بخاری فرماتے ہیں کہ ہر وہ راوی جس کو میں منکر الحدیث کہوں اس سے حدیث روایت نہ کرنا جائز نہیں (میزان الاعتدال ص ۵۷۵ ج ۱) ابن سعد کہتے ہیں ثقہ کثیر الغلط۔ ابن قانع کہتے ہیں صالح مگر خطاکار۔ دارقطنی بھی ثقہ کثیر الخطاء کہتے ہیں (تہذیب) امام ابو حاتم اسے کثیر الخطاء کہتے ہیں۔ اور امام ابو زرہ کہتے ہیں اس کی حدیث میں بہت سی غلطیاں ہیں (میزان الاعتدال) اور ابن حجر نے تو فیصلہ ہی فرما دیا مول بن اسماعیل کی جو حدیث ثوری سے ہو اس میں ضعف ہوتا ہے (فتح الباری ص ۲۰۶ ج ۹)

نوٹ : احناف حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی جو حدیث نسائی، ابوداؤد، ترمذی سے ترک رفع یدین پر پیش کرتے ہیں اس کی سند میں بھی سفیان عن عاصم بن کلیب ہے۔ اور آج کل کے غیر مقلد اس حدیث کے انکار کے لئے یہ بہانہ بناتے ہیں کہ سفیان ثوری مدلس ہے اور عن سے روایت کرتا ہے۔ اس لئے حدیث ضعیف ہے۔ تو انہیں یاد رکھنا چاہئے کہ اس سند میں بھی سفیان عن سے روایت کر رہا ہے، تو اس کو جناب کیسے صحیح کہہ سکتے ہیں۔ ہاں ایک فرق ذہن نشین

رہے کہ ترکِ رفعِ یدین کی حدیث پر اہل کوفہ کا متواتر عمل ہے۔ مگر یہاں اہل کوفہ کا متواتر عمل اس حدیث کے خلاف ہے اور ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے پر ہے۔ اسی طرح ترکِ رفعِ یدین کی حدیث کا انکار اس بہانے سے بھی کرتے ہیں کہ اس سند میں عاصم بن کلیب منفرد ہے اور عاصم بن کلیب جب منفرد ہو تو حجت نہیں ہوتا۔ تو انہیں معلوم ہونا چاہئے کہ ابنِ خزیمہ کی اس حدیث میں بھی عاصم بن کلیب منفرد ہے۔ ہاں یہ فرق یہاں بھی ملحوظ رہے کہ ترکِ رفعِ یدین کی حدیث پر عمل متواتر ہے، خصوصاً اہل کوفہ میں، اور علیٰ صدرہ کے خلاف پوری امت کا اجماعی عمل متواتر ہے۔ یہاں یہ بات یاد رہے کہ حدیثِ واکل بن حجر ہونچنے کے تمام طرق پر نظر کریں تو اس میں کانوں تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے۔ جبکہ غیر مقلد اس حدیث کے خلاف ہمیشہ کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے ہیں۔ اور حدیثِ واکل رحمہ اللہ میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دائیں ہتھیلی بائیں ہتھیلی پر اور کچھ گٹ پر رکھتے تھے۔ جب کہ غیر مقلدین اس حدیث کی مخالفت کرتے ہوئے دائیں ہتھیلی سے اپنی بائیں کہنی پکڑتے ہیں۔ اب دیکھئے اس حدیث میں جو باتیں صحیح سندوں سے ثابت ہیں ان کی مخالفت غیر مقلدین پورے دھڑے سے کرتے ہیں، اور جس لفظ کی صحت ثابت ہی نہیں اس پر عمل کرتے وقت اجماع کی مخالفت کی بھی پرواہ نہیں کرتے۔ اور بالفرض اگر یہ لفظ صحیح سند میں بھی آجاتا تو بھی اس سے سنیت ثابت نہ ہوتی، کیونکہ ثبوتِ سنیت کے لئے مواظبتِ ضروری ہے، جو یہاں ثابت نہیں۔ دیکھو کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی حدیث صحاح ستہ کی ہر کتاب میں ہے، جس کی صحت میں کسی کو کلام نہیں۔ مگر پھر بھی کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کو کوئی سنتِ موکدہ نہیں کہتا، نہ مستحب کہتا ہے اور نہ ہی بیٹھ کر پیشاب کرنے کو کوئی خافِ سنت کہتا ہے۔

حدیث ہلب الطائی :

ان دونوں بزرگوں کے سامنے نہ تو ابن خزیمہ کی سند تھی نہ اس کے رواقہ کو جانتے تھے، اس لئے انہوں نے ایک مفروضہ یہ بنایا کہ اگر بالفرض حدیث ابن خزیمہ میں کوئی معمولی ضعف بھی ہوگا تو حدیث ہلب طائی کی تائید سے وہ ضعف ختم ہو جائے گا۔ اور ان ہی مفروضوں پر مخالفت اجماع پر ڈٹے رہے۔ اب ذرا اس حدیث کا حال بھی پڑھ لیں : عن ہلب رایت النبی ﷺ ینصرف عن یمینہ وعن یسارہ ورایتہ یضع ہذہ علی صدرہ ووصف یحیی الیمنی علی الیسری فوق المفصل (احمد ص ۲۲۶ ج ۵) "حضرت ہلب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا وہ دائیں اور بائیں طرف سے مڑتے تھے۔ اور میں نے دیکھا کہ آپ نے یہ اپنے سینے پر رکھا اور یحییٰ نے بیان کیا کہ دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کی کائی پر رکھا۔"

اس کی سند (۱) یحییٰ بن سعید عن سفیان قال حدثنا

سماک عن قبیصہ بن ہلب عن ایبہ (مسند احمد ص ۲۶۶ ج ۵)

(۲) وکیع عن سفیان عن سماک عن قبیصہ بن ہلب عن ایبہ (مسند احمد ص ۲۶۶ ج ۵) اس میں علیٰ صدرہ نہیں۔

(۳) عبد الرحمن بن مہدی عن سفیان عن سماک عن قبیصہ بن ہلب عن ایبہ (دارقطنی ص ۱۰۷ ج ۱) اس میں بھی علیٰ صدرہ نہیں ہے۔

(۴) عن ابی الاحوص عن سماک عن قبیصہ بن ہلب عن ایبہ (ترمذی ص ۳۴ ابن ماجہ ص ۵۹) اس میں بھی علیٰ صدرہ نہیں ہے۔

(۵) شریک عن سماک عن قبیصہ بن ہلب عن ایبہ (احمد) اس میں بھی علیٰ صدرہ نہیں ہے۔

○ معلوم ہوا کہ علیٰ صدرہ صرف ایک پہلی سند میں ہے۔ شیخ مخدوم محمد ہاشم نے فرمایا اس کا پہلا راوی یحییٰ بن سعید ہے۔ اور امام احمد کے معاصر یحییٰ بن سعید العطار، یحییٰ بن سعید بن سالم القداح اور یحییٰ بن سعید القرشی الصبی ہیں اور تینوں کے تینوں ضعیف ہیں۔ اگر کوئی اور یحییٰ بن سعید ہے تو سند میں اس کی صراحت دکھائی جائے اس کے جواب میں بھی دونوں بزرگ لا جواب رہے۔ اور سفیان (دوسرے راوی) کا عمل اس حدیث کے خلاف ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے پر ہے۔ نیز مخدوم نے فرمایا کہ تیسرا راوی سماک ہے۔ وہ بھی متکلم فیہ ہے اور صاحب تلقین ہے۔ خود سفیان نے اس کو ضعیف کہا ہے۔ ان دو باتوں کا جواب بھی ان سے بن نہ پڑا۔ پھر مخدوم نے فرمایا کہ چوتھا راوی قبیصہ ہے۔ یہ بھی مجہول ہے۔ گویا یہ سند ہی ظلومات بعضہا فوق بعض کے قبیل سے ہے (ورہم العصرہ) اس کے جواب میں بھی وہ دونوں بزرگ ایک حرف بھی نہ لکھ سکے۔ اور مخدوم نے یہ بھی فرمایا کہ اس حدیث کو نہ کبھی محدثین نے اپنے استدلال میں پیش کیا اور نہ ہی اصحاب مذاہب نے کبھی اس سے استدلال کیا۔ مخدوم فرماتے ہیں کہ نہ نووی ۶۷۹ھ نے اس حدیث کو استدلال میں پیش کیا اور نہ ہی ابن حجر ۸۵۲ھ تک کسی نے اس کو استدلال میں پیش کیا اور نہ ہی ان کے بعد محمد حیات ۱۱۶۳ھ سے پہلے کسی نے اس حدیث کو استدلال میں پیش کیا۔ اور یہ حضرات واقعتاً ثابت نہ کر سکے کہ کسی نے اس حدیث کو ان سے پہلے پیش کیا ہو۔

نوٹ ضروری : اس پیش نہ کرنے کی وجہ علامہ نبویؒ یہ بیان فرماتے ہیں کہ علیٰ صدرہ تعریف کاتب ہے۔ اصل الفاظ یوں تھے کہ یضع ہذہ علی ہذہ و وصف یحبی الیمنی علی البسری فوق المفصل۔ کہ آپ ﷺ نے یہ ہاتھ اس ہاتھ پر رکھا۔ اور یحییٰ نے وضاحت کی کہ دایاں بائیں کی کلائی پر رکھا۔ اس میں محل وضع کا ذکر ہی نہیں۔ کسی کاتب نے غلطی سے ہذہ علی صدرہ

لکھ دیا۔ یعنی دوسرے ہذہ کو صدرہ بنا دیا۔ اب یہ عبارت ہی بے معنی ہو گئی اور اس کا اگلی عبارت سے کوئی ربط بھی باقی نہ رہا۔ کیونکہ یحییٰ نے پہلے ہذہ کے بارہ میں فرمایا کہ دایاں ہاتھ اور علی صدرہ کی تشریح یہ کی کہ بائیں کے جوڑ پر اس کا سینے سے کیا تعلق! علامہ نیوی فرماتے ہیں کہ اس تعحیف کی ایک دلیل تو یہ ہے کہ علامہ پیشمی نے مجمع الزوائد میں مسند احمد کی وہ تمام احادیث جمع کر دی ہیں جو صحاح ستہ سے زائد تھیں، مگر مجمع الزوائد میں حدیث ہلب علی صدرہ کے الفاظ سے وہ بالکل نہیں لائے۔ ان کے بعد سید علی متقی بھی کنز العمال میں حدیث ہلب ان الفاظ کے ساتھ نہیں لائے۔ اور پھر علامہ جلال الدین سیوطی بھی جمع الجوامع میں اس حدیث کو نہیں لائے۔ الغرض ان دونوں بزرگوں کے پاس ایک ضد تھی مگر دلیل کا نام و نشان نہ تھا۔

آخری سہارا --- مرسل طاؤس :

حضرت طاؤس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھتے۔ آگے ایک نسخہ میں ہے ثم یشدھما علی صدرہ۔ پھر ان کو سینے پر ان کو مضبوط کرتے۔ اور دوسرے نسخے میں ثم یشبک بینہما علی صدرہ کہ ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر سینے پر رکھتے۔ یہ حدیث مراسل ابوداؤد میں ہے۔۔۔۔ ایک تو یہ حدیث ہی مرسل ہے جو غیر مقلدین کے ہاں سرے سے قابل حجت ہی نہیں۔ دوسرے کنی محدث نے اس وقت تک اس کی سند کو صحیح نہیں کہا تھا جس کا نام یہ دونوں حضرات پیش کر سکتے۔ اس لئے انہوں نے یہ بات بنائی کہ امام ابوداؤد نے مراسل میں اس پر سکوت اختیار کیا ہے۔ اس لئے یہ حسن ہوگی۔ شیخ مخدوم ہاشم نے جواب دیا کہ ابوداؤد کے سکوت کو جو ”حسن“ کہا جاتا ہے یا ”صالح“ اس میں تفصیل ہے کہ یہ صالح للاحتجاج ہے یا صالح للاعتبار ہے (درہم الصبرہ ص ۱۱۴)

صالح برائے احتجاج تو یقیناً نہیں اور یہاں کس کے لئے اس کی تائید یا اعتبار ہو گا۔ جب آپ کے پلے کوئی چیز ہے ہی نہیں، پھر اس کی سند میں سلیمان بن موسیٰ الاشدق ہے جو سخت متکلم فیہ ہے۔ اور اس پر امت میں کسی کا عمل بھی نہیں کہ دائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر کوئی نماز میں ہاتھ باندھتا ہو۔

○ خلاصہ کلام یہ ہوا کہ ان دونوں صاحبان نے اجماع کی مخالفت سر پر لے کر پانچواں مذہب بھی گھڑا، لیکن دلیل سے خالی ہی رہے۔ اب ان کا سارا زور اس بات پر تھا کہ احناف اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ ہاتھ ناف کے نیچے باندھے جائیں۔۔۔ یہ مذہب بالکل بے دلیل ہے، ان کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ اس پر مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی نے ”مصنف ابن ابی شیبہ“ کی ایک حدیث پیش فرمائی : اخراج ابن ابی شیبہ فی مصنفہ حدثنا وکیع عن موسیٰ بن عمیر عن علقمہ بن وائل بن حجر عن ابیہ قال رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وضع یمینہ علی شمالہ فی الصلوۃ تحت السرة۔ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا، آپ ﷺ نے نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ کر ناف کے نیچے رکھا۔ وہ تو ابن خزیمہ کی سند پیش نہ کر سکے۔ مگر شیخ ہاشم نے مکمل سند اور اس کی توثیق پیش کر دی (درہم الصرہ ص ۲۷)

(۱) ابن ابی شیبہ ان کا نام عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ ابراہیم بن عثمان الواسطی ہے۔ یہ کوفہ میں مقیم رہے، ثقہ اور حافظ تھے۔ یہ بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ کے استاد ہیں۔ اور دسویں طبقہ کے راوی ہیں (تقریب ص ۱۸۷)

دسویں طبقہ کا راوی تبع تابعین کا شاگرد ہوتا ہے۔ اس لئے اس کتاب کے تمام راوی خیر القرون کے راوی ہیں۔ یعنی اس کتاب کی سندوں میں یا صحابہ کرام

اللہ عنہما ہوں گے یا تابعین یا تبع تابعین۔ ان کے علاوہ کوئی راوی اس کتاب میں نہیں ہوگا۔ اور خیر القرون میں خیر کا غالب رہنا احادیث مشہورہ متواترہ سے ثابت ہے۔ اس لئے خیر القرون کے راویوں کے بارہ میں خیر القرون کے بعد کے لوگوں کی جرح قابل قبول نہ ہوگی جب تک وہ مفسر اور مبین السبب نہ ہو۔ اور سبب جرح بھی متفق علیہ ہو اور جارح بھی ناصح ہو، متعصب یا متشد نہ ہو۔

(۲) وکیع بن الجراح، یہ تبع تابعین میں سے بڑے ثقہ، حافظ اور عابد تھے۔ تمام صحاح والوں نے ان کی احادیث لی ہیں (تقریب ص ۳۶۹)

(۳) موسیٰ بن عمیر العنبری، یہ بھی کبار تبع تابعین میں سے ہیں، کوفہ کے رہنے والے بالاتفاق ثقہ ہیں (تقریب ص ۳۵۲) (۴) علقمہ بن وائل، یہ تابعین میں سے ہیں اور بالاتفاق ثقہ ہیں۔ کوفہ میں رہائش پذیر تھے، صحابی زادہ ہیں۔

(۵) وائل بن حجر، یہ صحابی ہیں۔ اصل یمن کے رہنے والے تھے۔ مگر دور فاروقی سے کوفہ میں آکر آباد ہوئے اور ساری عمر یہیں رہے اور یہیں وصال فرمایا۔

○ یہ حدیث سند کے اعتبار سے اعلیٰ درجہ کی صحیح ہے۔ اس سند کے سارے راوی کوئی ہیں، اور کوفہ میں عملی تو اتر بھی ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کا تھا۔ صحت سند اور عملی تواتر کے بعد اس حدیث پر عمل کرنے میں چوں چراں کی کوئی گنجائش نہ تھی۔ مگر ضد کا کوئی علاج نہیں۔ شیخ ہاشم درہم الصرہ ص ۸۰ پر فرماتے ہیں کہ میں نے شیخ محمد حیات سندھی سے خود مکہ معظمہ میں سنا۔ انہوں نے کہا کہ مصنف ابن ابی شیبہ کا قلمی نسخہ جو شیخ عبد اللہ بن سالم بصری کے پاس ہے، اس میں اسی سند کے ساتھ یہ حدیث ہے، اور اس میں علی صدرہ کے الفاظ ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سینہ پر ہاتھ باندھے۔ اس لئے دونوں میں تعارض ہو گیا۔ دونوں حدیثیں تعارض کی وجہ سے ساقط الاعتبار قرار پائیں۔ شیخ ہاشم فرماتے ہیں

کہ جب ہم نے شیخ عبداللہ بن سالم بصری کا نسخہ دیکھا تو حیرت کی انتہا نہ رہی کہ شیخ محمد حیات نے صریح جھوٹ بولا جس کی امید کسی بچے اور جاہل سے بھی نہیں تھی، چہ جائیکہ ایسے ذکی کے بارہ میں سوچا جاتا۔ اس سے یہ بات تو دوپہر کے سورج کی طرح واضح ہو گئی کہ شیخ محمد حیات کا مقصد تحقیق حق ہرگز نہ تھا محض ایک ضد تھی۔

اعتراض :

شیخ محمد حیات کا جب یہ جھوٹ ظاہر ہو گیا تو اب ”میں نہ مانوں“ پر اتر آئے کہ شیخ عبداللہ بن سالم بصری کے نسخہ میں اگر علی صدرہ سینے پر ہاتھ باندھنے کا ذکر نہیں تو تحت السره بھی تو نہیں ہے، اور یہی نسخہ زیادہ قابل اعتماد ہے۔ شیخ ہاشم نے درہم المصرہ ص ۱۰۷ پر اس کا جواب تحریر فرمایا کہ شیخ عبداللہ بن سالم بصری کے نسخہ پر کسی کی تصحیح نہیں ہے۔ اور جس نسخہ کی کسی نے تصحیح نہ کی ہو، قاضی عیاض تو صاف فرماتے ہیں کہ اس سے روایت کرنا ہی جائز نہیں۔ لیکن امام ابو اسحاق اسراہلی فرماتے ہیں کہ اس سے روایت تین شرطوں سے جائز ہے۔ (۱) ناقل صحیح النقل اور قلیل السقط ہو۔ (۲) نقل بھی کسی تصحیح شدہ نسخہ سے کی گئی ہو، (۳) ناقل وضاحت کر دے کہ نقل کے بعد اس کا مقابلہ صحیح نسخہ سے نہیں کیا گیا۔ شیخ ہاشم نے مطالبہ کیا کہ نسخہ کے قابل اعتماد ہونے کی یہ شرائط شیخ محمد حیات اس نسخہ میں ثابت کر دیں۔ لیکن نہ یہ ثابت ہو سکا نہ ہی یہ نسخہ قابل اعتماد ٹھہرا۔

نسخہ جات :

اس کے بعد شیخ محمد حیات نے مطالبہ کیا کہ آپ کسی صحیح نسخے کا پتہ دیں جس میں تحت السره کا لفظ ہو۔ تو شیخ نے فرمایا: (۱) پہلا نسخہ شیخ قاسم بن فطلوبغا ۸۷۹ھ کا ہے۔ انہوں نے خبر دی کہ میں نے خود نسخہ صحیحہ میں یہ لفظ دیکھا ہے، اور شیخ بالاتفاق عادل ہیں اور عادل کی خبر بالاتفاق واجب القبول ہے۔ لیکن

شیخ محمد حیات نہ تو شیخ قاسم کی عدالت کا انکار کر سکے اور نہ ہی اس حدیث کو قبول کیا۔ (۲) شیخ محمد اکرم نصرپوری کا نسخہ۔ شیخ ہاشم نے فرمایا کہ اس نسخہ میں میں نے خود تحت السرہ کا لفظ مشاہدہ کیا ہے۔ (۳) شیخ عبدالقادر مفتی مکہ معظمہ کا نسخہ۔ اس میں بھی تحت السرہ کا لفظ میں نے دیکھا ہے۔ اور فرمایا ایک نسخہ کا ثبوت خبر عادل سے ہے اور دو کا ثبوت میرے مشاہدہ سے ہے۔

فائدہ : (۴) بلکہ شیخ محمد حیات السندھی کے شاگرد خاص ملا قائم سندھی نے فوز الکرام میں لکھا: فہذہ الزیادۃ فی اکثر نسخ الصحیحہ ورایت نعبنی فی نسخہ صحیحہ علیہا الامارات المصححہ (در الغرہ ص ۲۴) کہ تحت السرہ کا لفظ اکثر صحیح نسخوں میں موجود ہے۔ اور میں نے خود اپنی آنکھوں سے ایک صحیح نسخہ میں یہ لفظ دیکھا ہے جس پر تصحیح کرنے والوں کے نشان بھی ہیں۔ (۵) مدینہ منورہ میں قبہ محمودیہ میں جو مصنف ابن ابی شیبہ کا قلمی نسخہ ہے اس میں بھی تحت السرہ کا لفظ موجود ہے (در الغرہ ص ۲۴) (۶) مولانا شمس الحق عظیم آبادی صاحب عون المعبود کے پاس جو مصنف کا قلمی نسخہ تھا اس میں بھی تحت السرہ کا لفظ ص ۲۶۶ پر موجود ہے۔ اسی نسخہ کی نقل پیر جمنڈا کے پاس ہے۔ اس میں بھی تحت السرہ ہے۔ اور اس نسخہ کی نقل مدینہ منورہ میں شیخ عابد سندھی کے کتب خانہ میں بھی موجود ہے۔ اس میں بھی تحت السرہ ہے۔ ان کی فوٹو میٹ مصنف مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان میں موجود ہے۔ الغرض ان نسخوں میں کوئی نسخہ مصر کا ہے، کوئی مکہ مکرمہ کا، کوئی مدینہ منورہ کا، کوئی سندھ کا، کوئی ہند کا۔ سب نسخوں میں تحت السرہ کا لفظ موجود ہے۔

کاتب کی غلطی کا بہانہ :

اب محمد حیات سندھی نہ تو شیخ قاسم کی عدالت کا انکار کر سکا نہ ہی شیخ ہاشم اور اپنے شاگرد شیخ قائم کے مشاہدات کا انکار کر سکا۔ تو اب یہ بہانہ بنایا کہ مصنف

میں پہلے واکل ہوئے کی مرفوع حدیث ہے جس میں تحت السره نہیں اور بعد میں امام ابراہیم نخعی کا اثر ہے جس میں تحت السره ہے۔ تو کاتب نے غلطی سے ایک سطر چھوڑ دی۔ اور ابراہیم نخعی کے اثر میں جو تحت السره تھا وہ حدیث مرفوع کے ساتھ لکھ دیا۔ لیکن پھر ساتھ ہی لکھا کہ بعض نسخوں میں حدیث مرفوع میں بھی تحت السره ہے اور اثر نخعی میں بھی --- اب یہ دیکھا جائے گا کہ اگر تحت السره سطر کے درمیان میں ہے تو پھر تو حدیث میں ثابت ہے، اور اگر نیچے اوپر یا ایک طرف ہے تو الحاق ہے۔ تو شیخ ہاشم نے فرمایا کہ یہ لفظ عین وسط سطر میں ہے۔ جیسا کہ ہم نے مشاہدہ کیا ہے (درہم الصرہ ص ۶۲) اور جس نسخہ کا فوٹو لیٹ دیا ہے اس میں بھی عین سطر کے درمیان ہے۔ تو معلوم ہوا کہ یہ صحیح نسخوں میں ثابت ہے۔ ان چھ نسخوں کے مقابلہ میں عبد اللہ بن سالم بصری کا نسخہ جس میں تحت السره نہیں، اولاً تو ناقابلِ اعتماد ہے، ثانیاً اگر مانا بھی جائے تو مثبت ثانی پر مقدم ہوتا ہے۔ اور زیادت ثقہ بھی مقبول ہے تو زیادت چھ ثقات کی ایک کے مقابلہ میں قبول کیوں نہ ہوگی؟ اب لے دے کر ایک بہانہ یہ رہ گیا کہ ابن ابی شیبہ کی اس حدیث سے قاسم بن قطلوبغا ۸۷۹ھ سے پہلے کسی نے استدلال نہیں کیا۔ تو شیخ ہاشم نے فرمایا کہ مسند احمد کی ہلب طائی والی حدیث سے بھی محمد حیات سندھی ۱۱۶۳ھ سے پہلے سینے پر ہاتھ باندھنے کے لئے کسی نے استدلال نہیں کیا۔ اس کے جواب سے محمد حیات سندھی بالکل عاجز رہے۔ لیکن غیر مقلدین اب تک اس کی اندھی تقلید میں اس صحیح السند حدیث جو عملی تواتر سے بھی موید ہے کا نہ صرف انکار کر رہے ہیں بلکہ اس کو تحریف کا نام دے کر الٹا چور کو تو وال کو ڈانٹنے کی مثال پوری کر رہے ہیں۔

نئے کرتب :

محمد حیات سندھی نے تین ہی ولیس میان کی تھیں: ابن خزیمہ کی حدیث،

ہلب طائی کی حدیث، طاؤس کی مرسل۔ ان کا مفصل حال آپ پڑھ آئے ہیں۔
 (۱) ابن خزیمہ کی سند بالکل ناقابل اعتماد ہے۔ مگر غیر مقلدین کے محدث اعظم
 مولوی عبدالرحمن مبارک پوری اور ان کی تقلید میں غیر مقلدین مناظر اعظم
 مولوی ثناء اللہ امرتسری اور ان کے مفتی اعظم ابوالحسنات علی محمد سعیدی نے
 سند ہی بدل ڈالی اور ابن خزیمہ کی ضعیف سند اتار کر صحیح مسلم شریف کی ایک
 سند اس کے ساتھ جوڑ دی۔ وہ سند یہ ہے: عن عفان عن ہمام عن
 محمد بن جواد عن عبد الجبار بن وائل عن علقمہ بن وائل و
 مولیٰ لہم عن ابیہ (فتاویٰ ثنائیہ ص ۲۷۳ ج ۱)۔ فتاویٰ علمائے حدیث
 ص ۹۱ ج ۲) جب کہ اصل سند یوں تھی: مومل عن سفیان عن عاصم بن
 کلیب عن ابیہ عن وائل (۱) ابن خزیمہ ص ۲۴۳ ج ۱) دیکھئے حضرت وائل
 رحمہ اللہ کے اسم گرامی کے علاوہ پوری کی پوری سند ہی تبدیل کر دی۔ اور جب کوئی
 پوچھتا ہے کہ یہ فریب کیوں کیا تو یہ قوالی شروع کرویتے ہیں۔ ”ما اہل
 حدیثیم: وغارہ شناسیم۔“ اور اسی ابن خزیمہ والی حدیث کے بارہ میں ان کے
 مناظر اعظم مولوی ثناء اللہ امرتسری اور مفتی علی محمد سعیدی نے ابن حجر عسقلانی
 الشافعی پر یہ جھوٹ بھی بول دیا کہ انہوں نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے (فتاویٰ
 ثنائیہ ص ۷۰ ج ۱)۔ فتاویٰ علمائے حدیث ص ۹۵ ج ۲)

دوسری حدیث ہلب طائی کی بیان کی تھی، جس کے اصل الفاظ تو ہذہ
 علی ہذہ تھے۔ مگر کاتب کی تعریف سے ہذہ علی صدرہ ہو گئے۔ لیکن غیر مقلدین کے
 مناظر اعظم مولوی فاضل ثناء اللہ امرتسری اور مفتی اعظم ابوالحسنات علی محمد
 سعیدی نے یہاں بھی اپنا کرتب دکھایا اور یدہ علی صدرہ بنا ڈالا (فتاویٰ ثنائیہ
 ص ۲۸۳ ج ۱) اور فتاویٰ علمائے حدیث ص ۹۳ ج ۲) ہذہ کو یدہ بنایا۔ عجیب
 کرتب ہے۔ مگر اب ید واحد ہو گیا تو ان کو ایک ہاتھ سینے پر رکھنا چاہئے۔ اور

طاؤس کی حدیث میں ایک نسخہ میں یشبک بینہما ہے۔ اس کو غیر مقلد بالکل چھپاتے ہیں اور کبھی اس پر عمل نہیں کرتے۔ ان کرتبوں سے غیر مقلدین کے عمل بالحدیث کا بھانڈا چوراہے میں پھوٹ جاتا ہے۔

جھوٹ ہی جھوٹ :

غیر مقلدین کے محدث اعظم حافظ عبداللہ روپڑی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ بیوی کو خوش کرنے کے لئے خدا تعالیٰ پر جھوٹ بولنا بھی جائز ہے (مظالم روپڑی) تو اپنے غلط مذہب کی اشاعت کے لئے جھوٹ سے کون ان کو روک سکتا ہے۔ اسی لئے ان کے مناظر اعظم محمد یوسف جے پوری نے لکھا ہے: ”ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی حدیث باتفاق ائمہ محدثین ضعیف ہے (ہدایہ ص ۳۵۰ ج ۱) حقیقۃ الفقہ ص ۱۹۳ ج ۲۔ یہ ہدایہ پر سفید نہیں سیاہ جھوٹ ہے۔ اگر کسی غیر مقلد میں ہمت ہے تو ہدایہ شریف کے متن کی اصل عربی عبارت پیش کریں، جس کا یہ ترجمہ ہے۔ اس کے علاوہ دوسرا جھوٹ لکھا ہے کہ سینہ پر ہاتھ باندھنے کی حدیث باتفاق ائمہ محدثین صحیح ہے (ہدایہ ص ۳۵۰ ج ۱۔ شرح وقایہ ص ۹۳ ج ۱) یہ دونوں کتابوں پر جھوٹ ہے۔ ہے کوئی غیر مقلد جو ہدایہ اور شرح وقایہ کے متن کی عربی عبارت پیش کرے جس کا یہ ترجمہ ہو۔ اس پر صبر نہیں آیا، پھر اور جھوٹ لکھ دیا ہے کہ ”ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی حدیث مرفوع نہیں ہے۔ وہ قول حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہے اور ضعیف ہے“ (شرح وقایہ ص ۹۳ ج ۱) یہ بھی شرح وقایہ پر سفید جھوٹ ہے۔ کوئی غیر مقلد شرح وقایہ کے متن سے ایسی عربی عبارت نہیں دکھا سکتا جس کا یہ ترجمہ ہو۔ اور اسی ایک ہی سانس میں چوتھا جھوٹ بھی بول دیا کہ ”حضرت مرزا مظہر جان جاناں مجددی حنفی سینہ پر ہاتھ باندھنے کی حدیث کو بسبب قوی ہونے کے ترجیح دیتے تھے اور خود سینے پر ہاتھ باندھتے تھے (ہدایہ ص ۳۵۱ ج ۱) یہ بھی بالکل جھوٹ ہے۔ کوئی ماں کا لعل ہدایہ شریف کے متن سے

ایسی عربی عبارت پیش نہیں کر سکتا جس کا یہ ترجمہ ہو۔ اور اس عقل کے اندھے کو اتنا بھی علم نہیں کہ صاحب ہدایہ تو ۵۹۳ھ میں وصال فرما گئے تھے اور حضرت مرزا مظہر جان جاناں ۱۱۱۱ھ میں پیدا ہوئے۔ پانچ سو اٹھارہ سال بعد پیدا ہونے والے کا ذکر ہدایہ شریف میں کیسے آ سکتا ہے۔ کس قدر افسوس کی بات ہے کہ غیر مقلدین نے اہل سنت والجماعت احناف کی مخالفت اور ضد میں دین و دیانت کو کیسے خیر یاد کہہ دیا ہے۔

(مسلم اہل حدیث زندہ باد)



مسئلہ قراءۃ خلف الامام

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔۔ اما بعد !

اتوار کا دن تھا۔ سکول اور کالج میں چھٹی تھی کہ اچانک ۱۸ کے قریب آدمی آوارہ ہوئے۔ جن میں دو مولوی صاحبان تھے۔ دو پروفیسر صاحبان تھے۔ تین عام اشخاص تھے اور باقی کالج کے طلباء تھے۔ ایک صاحب نے بات شروع کی کہ ہمارے چند لڑکے جہاد کے شوق میں ایک تنظیم میں جہاد کی تربیت کے لئے چلے گئے وہ اپنے آپ کو لشکر طیبہ کہتے ہیں۔ یہ دو تین ماہ بعد آئے ہیں تو تمام اہل سنت کو مشرک اور بے نماز کہتے ہیں۔ اب یہ ان کے ساتھ دو مولوی صاحبان اور تین تنظیمی ارکان آئے ہیں۔ یہ کچھ سمجھنا چاہتے ہیں۔ میں نے کہا آپ پڑھے لکھے آدمی ہیں۔ جب یہ لڑکے ان کے پاس گئے تو یہ خالی الذہن تھے۔ وہ دو تین ماہ جو کچھ انہیں کہتے رہے یہ ہر بات قبول کرتے رہے۔ اب جو یہاں آئے ہیں تو یہ خالی الذہن نہیں ہیں بلکہ جیسے آپ نے خود فرمایا کہ یہ ہمیں مشرک اور بے نماز کہتے ہیں۔ اب نہ یہ ہی چاہتے ہیں کہ جو کچھ ذہن میں ہے اس کو نکالیں۔ بلکہ دو مولوی صاحبان اور تین اور ساتھیوں کو بھی ساتھ لائے ہیں کہ وہ بات کو الجھاتے جائیں اور یہ اسی طرح واپس جائیں اور جا کر یہ پروپیگنڈہ کریں کہ ہم فلاں فلاں مولوی صاحبان کے پاس گئے تھے لیکن ہمیں مطمئن نہیں کر سکے۔

دلائل :

میں نے کہا کہ میں اہل سنت والجماعت سے ہوں۔ یہ فرمائیے کہ اس وقت بات بادل میں ہوگی یا بلا دلیل، کہنے لگے بات بادل میں ہوگی۔ ہم بے دلیل بات ماننے کو شرک تقلیدی سمجھتے ہیں۔ میں نے کہا پھر ہم اہل سنت والجماعت بالترتیب چار دلائل ماننے ہیں۔ (۱) کتاب اللہ (۲) سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (۳) اجماع امت (۴) قیاس۔ آپ بھی فرمادیں کہ آپ کے دلائل کیا ہیں؟ کہنے لگے ہم صرف اور صرف دو دلائل ماننے ہیں۔ قرآن اور حدیث۔ آپ بھی اس سے باہر نہیں نکلیں گے اور ہم بھی نہیں نکلیں گے۔ میں نے کہا کہ میں تو چار دلائل مانتا ہوں۔ میں اپنے دو دلائل کیوں چھوڑوں؟ کہنے لگے جب ہمارے ساتھ بات ہے اور ہم صرف دو دلائل ہی ماننے ہیں تو آپ کو بھی اسی کی پابندی کرنا ہوگی۔ میں نے کہا کہ آپ کے بھائی اہل قرآن صرف ایک دلیل ماننے ہیں یعنی صرف قرآن۔ تو آپ لکھ دیں کہ اگر ہماری بات اہل قرآن سے ہو تو ہم صرف اور صرف قرآن کی دلیل دیں گے اور حدیث کو چھوڑ دیں گے۔ کیونکہ آپ کا یہ مقابل حدیث کو نہیں مانتا۔ اب وہ یہ بات لکھ کر دینے کو تیار نہ تھے۔ میں نے کہا: ہمارے نبی کریم رؤف و رحیم نے فرمایا تھا کہ مومن کی پہچان یہ ہے کہ وہ اپنے بھائی کے لئے وہی پسند کرے جو اسے اپنے لئے پسند ہو۔ جناب تو اپنی دو دلیلوں میں سے ایک بھی چھوڑنے کو تیار نہیں اور ہمیں کہتے ہو کہ اپنی چار دلیلوں سے دو چھوڑ دو۔ امید ہے کہ آپ اپنے مومن ہونے کا ثبوت اسی مجلس میں دیں گے کہ آپ اپنی صرف دو دلیلوں کی پابندی کریں گے اور ہم اپنی چاروں دلیلوں کی پابندی کریں گے۔

موضوع بحث :

اب وہ کہنے لگے کہ اس وقت ”فاتحہ خلف الامام“ پر بات ہوگی۔ حنفی امام

کے پیچھے فاتحہ نہیں پڑھتے۔ اس لئے ان کی نماز بالکل باطل اور بیکار ہے۔ میں نے کہا فاتحہ خلف الامام تو کوئی مسئلہ نہیں ہے۔ مسئلہ کا نام قراءۃ خلف الامام ہے اور قراءۃ میں فاتحہ اور سورت دونوں آجاتی ہیں۔ امام تو پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ اور سورت دونوں پڑھتا ہے اور پچھلی رکعتوں میں صرف فاتحہ پڑھتا ہے۔ اب مقتدی اس وقت بھی امام کے پیچھے کھڑا ہوتا ہے جب امام فاتحہ پڑھتا ہے اور اس وقت بھی پیچھے کھڑا ہوتا ہے جب امام سورت پڑھ رہا ہوتا ہے۔ اس لئے مقتدی کو پورا مسئلہ معلوم ہونا چاہئے کہ جب امام فاتحہ پڑھ رہا ہو تو مقتدی کیا کرے اور امام جب سورت پڑھ رہا ہو تو مقتدی کیا کرے۔ وہ لڑکے جو نئے نئے غیر مقلد بنے تھے کہنے لگے کہ قرآن و حدیث کا فیصلہ ہے کہ فاتحہ قراءۃ نہیں ہے۔ بعد والی سورت کو قرات کہتے ہیں۔ امام فاتحہ کے بعد جو سورت پڑھتا ہے وہ سب مقتدیوں کی طرف سے ادا ہو جاتی ہے۔ کیونکہ وہ قراءۃ ہے اور امام کی قراءۃ سب مقتدیوں کی طرف سے بھی ادا ہو جاتی ہے اور فاتحہ قراءۃ نہیں۔ اسی لئے امام کی فاتحہ مقتدیوں کی طرف سے ادا نہیں ہوتی۔ میں نے کہا اپنے مولوی صاحبان سے یہ دونوں باتیں لکھوا دیں کہ فاتحہ قراءۃ نہیں ہے اور یہ کہ امام کی قراءۃ سب کی طرف سے قراءۃ ہوتی ہے اور دونوں باتوں پر ایک ایک آیت یا ایک ایک حدیث لکھوا دیں۔ مولوی صاحبان نے بھی کہا کہ یہ بالکل صحیح ہے کہ فاتحہ قراءۃ نہیں ہے لیکن دوسری بات کا کہ امام کی قراءۃ سب کے لئے قراءۃ ہوتی ہے اس کا ذکر تک نہ کیا۔

فاتحہ قراءۃ ہے :

میں نے کہا اس سورت کا تو نام ہی فاتحہ ہی ہے کہ قرآن پاک کی قراءۃ بھی اسی سورت سے شروع ہوتی ہے اور نماز کی ہر رکعت کی قراءۃ بھی اسی سے شروع ہوتی ہے۔ آپ کوئی آیت یا حدیث پیش کریں کہ فاتحہ قراءۃ میں شامل

نہیں ہے۔ اب سب نے شور مچا دیا کہ ہم یہاں قرآن حدیث سنانے نہیں آئے۔ سننے آئے ہیں تم حدیث سناؤ کہ فاتحہ قراءۃ ہے۔ پھر سب چیخ اٹھے کہ بخاری سے سنانا بخاری سے.....

(۱) میں نے بخاری ص ۱۰۲ ج ۱ پر باب دکھایا باب مایقر ا بعد التکبیر اور ص ۱۰۳ ج ۱ سے حدیث دکھائی کہ آپ ﷺ ثناء، تکبیر اور قراءۃ کے درمیان پڑھتے تھے اور پھر سب سے پوچھا کہ آپ لوگ ثناء کہاں پڑھتے ہیں سب نے بیک زبان کہا کہ تکبیر تحریمہ اور فاتحہ کے درمیان۔ تو میں نے کہا ثابت ہو گیا کہ فاتحہ قراءۃ ہے میں نے دکھایا کہ یہ حدیث مسند احمد ص ۲۳۱ ج ۲ داری ص ۱۳ بخاری ص ۱۰۳ ج ۱ مسلم ص ۲۱۹ ج ۱ ابن ماجہ ص ۵۸ ابو داؤد ص ۱۱۳ ج ۱ نسائی ص ۲۱ ج ۱ ابن الجارود ص ۱۱۸ ابو عوانہ ص ۹۸ ج ۲ دارقطنی ص ۱۲۸ ج ۱ شرح السنہ ص ۴۰ ج ۲ گیارہ کتابوں میں ہے۔ اس وقت وہ نو جوان آپس میں کھسر پھسر کر رہے تھے کہ ہمیں تو دو تین مہینے یہی بتایا گیا کہ حنفی حدیث کو جانتے ہی نہیں۔ یہاں تو مطالعہ حدیث پر ہمارے مولوی صاحبان بھی حیران بیٹھے ہیں۔

(۲) پھر میں نے بخاری ص ۱۰۳ ج ۱ سے یہ باب دکھایا باب وجوب القراءۃ للامام والماموم فی الصلوات کلھا الخ میں نے کہا یہ باب نماز کی قراءۃ کے بیان میں ہے اور اس میں امام بخاری فاتحہ والی حدیث بھی لائے ہیں۔ اگر فاتحہ قراءۃ نہیں تو اس باب میں لانے کا کیا مقصد؟ سب نے کہا یہ تو بخاری شریف سے دوپہر کے سورج کی طرح واضح ہو گیا کہ فاتحہ قراءۃ ہے میں نے کہا اب ان سے بھی مطالبہ ہے کہ یہ بھی بخاری شریف سے حدیث دکھائیں کہ فاتحہ قراءۃ نہیں ہے۔ وہ لڑکے بڑے مچلے، کہنے لگے ہمارے مولوی صاحبان تو رات دن حدیث پڑھنے پڑھانے میں رہتے ہیں آپ نے دو احادیث دکھائی ہیں وہ کم از کم چار دکھائیں گے۔ میں نے کہا کہ وہ نہ حدیث دکھائیں گے اور نہ ان احادیث

رسول ﷺ کو مانیں گے۔ آخر سب نے کہا کہ آپ بھی بخاری شریف اور ان کے خلاف احادیث نکال کر دکھائیں۔ مگر وہ بخاری شریف کو ہاتھ لگانے کو تیار نہ ہوئے اور نہ ہی ان پیش کردہ احادیث کو ماننے کے لئے تیار ہوئے۔

(۳) عن انس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر وعمر یستفتحون القراءۃ بالحمد للہ رب العالمین۔

حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ابوبکر اور عمر قراءۃ الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے (امام بن کر) کتاب الام ص ۹۳ ج ۱، طیبی ص ۲۶۶، عبدالرزاق ص ۸۸ ج ۲، احمد ص ۱۰۱ جلد ۳، مسلم ص ۱۷۲ ج ۱، ابن ماجہ ص ۵۹، ابوداؤد ص ۱۱۳ ج ۱، ترمذی ص ۳۳ ج ۱، نسائی ص ۱۳۳ ج ۱

(۴) عن عائشہ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یستفتح الصلوۃ والقراءۃ بالحمد للہ رب العالمین۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز تکبیر سے اور قراءۃ الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے۔ (طیبی ص ۲۱۷، عبدالرزاق ص ۷۹ ج ۲، ابن ابی شیبہ ص ۳۰۱ ج ۱، احمد ص ۶۳۱ ج ۲، دارمی ص ۱۳۵، مسلم ص ۱۹۳ ج ۱، ابن ماجہ ص ۵۸، ابوداؤد ص ۱۱۳ ج ۱، ابوعوانہ ص ۹۳ ج ۲، طحاوی ص ۹۹ ج ۱۔)

(۵) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یفتتح القراءۃ بالحمد للہ رب العلمین (ابن ماجہ ص ۵۹) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم قراءۃ الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے۔

(۶) عن ابی ہریرۃ یقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اذا نهض من الركعة الثانية استفتح القراءة بالحمد لله رب العلمين ولم يسكت (مسلم ص ۲۱۹ ج ۱ احکم ص ۲۱۵ ج ۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دوسری رکعت سے اٹھتے تو قراءۃ الحمد لله رب العالمین سے شروع فرماتے اور کوئی سکتہ نہ کرتے۔

میں نے جب یہ چھ احادیث سنائیں تو سب سامعین بہت خوش ہو رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ اس میں کیا شک رہ گیا اب تو صاف ہو گیا کہ فاتحہ قراءۃ ہے۔ میں نے کہا اور یہ بھی سب مسلمان جانتے ہیں کہ فاتحہ سے قراءۃ کا شروع کرنا امت میں عملاً متواتر ہے۔ لیکن لشکر طیبہ کے احباب ان احادیث کو ماننے کے لئے تیار نہ تھے۔ لوگ بار بار پوچھتے تھے کہ اگر حدیث کو نہیں ماننا تو نام اہل حدیث کیوں رکھا ہے؟ میں نے کہا حدیث رسول تو یہ ہے کہ فاتحہ قراءۃ ہے مگر ان کی حدیث نفس یہ ہے کہ فاتحہ قراءۃ نہیں ہے۔ اس لئے یہ بے چارے اپنی حدیث نفس کو ماننے والے اہل حدیث ہیں نہ کہ حدیث رسول ﷺ کو ماننے والے۔ میں نے کہا یہ نہ یہاں زبان سے اقرار کریں گے کہ فاتحہ قراءۃ ہے نہ لکھ کر دیں گے کہ فاتحہ قراءۃ ہے۔ لیکن عمل ان کا بھی اسی پر ہے یہ ہر نماز کی ہر رکعت کی قراءۃ فاتحہ سے ہی شروع کرتے ہیں۔ وہ نوگرفتار نوجوان بار بار کہہ رہے تھے کہ آپ تو ہمیں یہی بتاتے رہے کہ حنفی حدیث کو نہیں مانتے فقہ کو مانتے ہیں اور ہم فقہ کو نہیں مانتے حدیث کو مانتے ہیں۔ لیکن یہ تو بات آج کھلی کہ حنفی حدیث کو بھی مانتے ہیں اور فقہ کو بھی اور آپ نہ فقہ کو مانتے ہیں نہ حدیث کو۔

امام کی قراءۃ :

میں نے کہا اب دوسری بات کو لیں کہ امام کی قراءۃ مقتدی کے لئے بھی قراءۃ ہے یا نہیں۔ تو میں بات کو ذہن نشین کرانے کے لئے آپ حضرات سے چند

ہاں۔ میں نے کہا آپ سب مرد عورت الگ الگ اپنی اپنی اذان کہہ کر اس سنت کو پورا کرتے ہیں یا ایک موزن کی اذان پورے محلے کے لئے کافی سمجھتے ہیں۔ سب کہنے لگے کہ ہم ایک موزن کی اذان سب کے لئے کافی سمجھتے ہیں۔ میں نے کہا۔ ایک موزن نے اذان کہی آپ میں سے کسی نے خود اذان نہیں کہی تو کیا آپ یہ کہتے ہیں کہ ہم نے بغیر اذان کے خلاف سنت نماز پڑھو رہے۔ کہنے لگے ہرگز نہیں ہماری نماز بالکل سنت کے موافق ہوئی کیونکہ موزن کی اذان سب کے لئے کافی تھی۔ اگر کوئی کہے کہ ہماری نماز بغیر اذان کے ہوئی تو ہم اس کو جھوٹا کہتے ہیں۔ میں نے مولوی صاحبان سے پوچھا کہ کیا آپ کو بھی اس مسئلہ سے اتفاق ہے۔ کہنے لگے بالکل اتفاق ہے۔ میں نے کہا پھر آپ کوئی ایک آیت یا کوئی ایک حدیث سنائیں جس کا ترجمہ ہو کہ موزن کی اذان پورے محلے کے لئے کافی ہے۔ سب لوگ ہمہ تن گوش بن کر بیٹھ گئے کہ اہل حدیث حضرات احادیث پر احادیث سناتے چلے جائیں گے مگر اے بھارتو کہ خاک شدہ۔ لوگ اگرچہ سراپا انتظار تھے آخر اکتا کر کہنے لگے کہ آپ ہی بات جاری رکھیں ان تلوں میں تیل کہاں۔

پھر میں نے کہا کہ سب کا اتفاق ہے کہ ایک شخص کی اقامت پوری جماعت کے لئے کافی ہے۔ خواہ کسی نے سنی ہو یا سنی ہی نہ ہو۔ بعد میں آکر جماعت میں شریک ہوا ہو۔ سب نے لشکر والوں سے بھی پوچھا کہ آپ کو بھی اس مسئلہ سے اتفاق ہے؟ کہنے لگے بالکل۔ تو انہوں نے کہا پھر ایک آیت یا ایک حدیث لکھ دیں جس کا ترجمہ یہی ہو کہ ایک شخص کی کہی ہوئی اقامت ساری جماعت کے لئے کافی ہے۔ خواہ کسی نے اقامت سنی ہو یا نہ سنی ہو۔ لیکن وہ بڑے پریشان تھے کہ یہاں تو ہر بات پر حدیث کا مطالبہ ہوتا ہے۔ ہم کہاں سے اپنے اعمال کے ثبوت کی حدیثیں لائیں۔ پھر میں نے کہا کہ ایک امام کا سرہ سب مقتدیوں کے لئے کافی ہے 'خواہ

انہیں نظر بھی نہ آئے۔ کہنے لگے بجا ہے۔ میں نے کہا کہ اس پر کوئی آیت یا حدیث پیش فرمائیں۔ آخر بہت ہی گھبرا گئے اور ”لشکری“ کہنے لگے کہ اگر آپ نے یہی انداز رکھا کہ ہم سے قرآن و حدیث پیش کرنے کا مطالبہ کرتے رہے تو ہم بھی اٹھ کر چلے جائیں گے اور آئندہ کبھی یہاں نہیں آئیں گے ہمیں بار بار ذلیل کیا جا رہا ہے۔

پھر میں نے کہا کہ ساری امت کا اتفاق ہے کہ جمعہ کا خطبہ جو خطیب پڑھتا ہے وہ سب کی طرف سے ہو جاتا ہے۔ خواہ خطیب کا خطبہ کسی نمازی کو سنائی دے یا نہ دے۔ خواہ خطیب کسی نمازی کو دکھائی دے یا نہ دے اس کی طرف سے بھی خطبہ ادا ہو گیا۔ خواہ کوئی خطبہ کے بعد آکر جماعت میں ہی آکر شریک ہو۔ اس کی طرف سے بھی خطبہ ہو گیا اور اسے کوئی نہیں کہے گا کہ اس شخص نے بغیر خطبہ کے جمعہ پڑھا ہے۔ میں یہ عرض کر رہی رہا تھا کہ لشکری مع اپنے مولوی صاحبان کے کھڑے ہو گئے۔ لوگ بٹھا رہے ہیں وہ کہتے ہیں ہم بیٹھ کر کیا کریں یہ اس مسئلہ پر بھی ہمیں پوچھتے گا کہ کوئی آیت یا حدیث سناؤ جتنے آج ہم یہاں آکر ذلیل ہوئے ہیں۔ زندگی بھر کبھی ایسی ذلت نہ دیکھی تھی۔ میں نے کہا کہ امام نماز میں فاتحہ کے بعد جو ایک سورت پڑھتا ہے وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ امام کی ایک پڑھی ہوئی سورت سب کی طرف سے ہو جاتی ہے۔ اب تو بے چارے لشکری آپے سے باہر تھے۔ میں نے کہا آپ غصہ تھوک دیں اور ایک ہی حدیث سنائیں کہ امام کی یہ قراءۃ سب مقتدیوں کی طرف سے ہو جاتی ہے۔ اب ایک دوسرے کو گالیاں دینے لگے اور بابا یہی کہتے تھے کہ ہم یہاں احادیث سنائے نہیں آئے۔ سننے کے لئے آئے تھے۔ میں نے کہا آپ کو احادیث آتی ہی نہیں سنائیں گے کیا۔ اچھا آئیے ہم سے ہی نبی پاک ﷺ کی احادیث سنیں۔

○ محمد قال اخبرنا ابو حنیفہ قال حدثنا ابو الحسن موسیٰ

بن ابی عائشہ عن عبد اللہ بن شداد بن الہاد عن جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ قال صلی رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم ورجل خلفہ یقرأ فجعل رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینہاہ عن القراءة فی الصلوۃ فقال اتنہانی عن القراءة خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فتنازعنا حتی ذکر ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من صلی خلف الامام فان قراءۃ الامام له قراءۃ قال محمد و بہ نأخذ وهو قول ابی حنیفہ رحمہ اللہ علیہ (کتاب الآثار ص ۱۷۷)

امام محمد فرماتے ہیں کہ حدیث بیان کی ہمیں ابو حنیفہ نے، ان سے حدیث بیان کی موسیٰ بن ابی عائشہ نے عبد اللہ بن شداد سے، انہوں نے جابر بن عبد اللہ الانصاری سے کہ نماز پڑھائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور ایک آدمی آپ ﷺ کے پیچھے قراءۃ کر رہا تھا۔ تو صحابہ کرام میں سے ایک صحابی نے اس مقتدی کو قراءۃ سے روکنا شروع کیا اس نے کہا کہ تو مجھے آپ ﷺ کے پیچھے قراءۃ سے روکتا ہے۔ پس وہ دونوں جھگڑ پڑے یہاں تک کہ ذکر ہوا اس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تو آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہے اس کو (الگ قراءۃ نہیں کرنی چاہئے بلکہ) امام کی قراءۃ ہی اس کو کافی اور بس ہے۔ امام محمد نے کہا ہم اس حدیث پر عمل کرتے ہیں اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے۔

○ قال محمد اخبرنا اسرائیل حدثنی موسیٰ بن ابی عائشہ عن عبد اللہ بن شداد بن الہاد قال ام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی العصر قال فقراء رجل خلفہ فغمزہ الذی یلیہ فلما ان

صلی قال لم غمزتنی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد املک فکرت ان تقرأ خلفه فسمعه النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال من کان له امام فان قراءتہ له قراءۃ (موطأ محمد ص ۱۰۱)

امام محمد، اسرائیل، موسیٰ بن ابی عائشہ، عبد اللہ بن شداد بن المحاد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عصر میں امامت کرائی تو ایک شخص آپ ﷺ کے پیچھے قراءۃ کرنے لگا ساتھ والے نے اس کو ہاتھ سے دیا جب نماز سے فارغ ہوئے تو اس نے کہا کہ تو مجھے کیوں دبا رہا تھا؟ اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیرے آگے امام تھے اور مکروہ سمجھا میں نے امام کے پیچھے قراءۃ کو، یہ بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سن لی تو فرمایا جو امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہے تو امام کی قراءۃ اس (مقتدی) کے لئے بھی قراءۃ ہے۔

اب یہاں بات سمجھیں : (۱) رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مصر کی نماز پڑھا رہے ہیں جس میں امام آہستہ آواز سے قراءۃ کرتا ہے۔

(۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ اور حضرت عبد اللہ بن شداد رضی اللہ عنہ ایک کو صرف رجل کہتے ہیں یعنی نکرہ استعمال کرتے ہیں دوسرے کو صحابی کہتے ہیں، معلوم ہوا کہ پڑھنے والا آدمی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا لازم صحبت نہ تھا۔ عصر کی نماز میں بھی آپ ﷺ کے صحابہ کرام میں سے کسی ایک نے بھی قراءۃ نہ کی۔ پوری مسجد نبوی میں صرف ایک جو لازم صحبت نہ تھا اس نے قراءۃ کی۔

(۳) نماز کی حالت میں دوسرے نمازی کو دبانا اور چٹکیاں بھرنا یقیناً مکروہ ہے۔ مگر صحابہ کرام سری نمازوں میں بھی امام کے پیچھے قراءۃ کرنے کو اس سے بڑا مکروہ سمجھتے تھے۔ اس لئے دوران نماز ہی روکنا شروع کر دیا اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عصر کی نماز میں بھی مقتدی کی قراءۃ کو صراحتاً مکروہ کہا۔

(۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کراہت کی نفی نہیں فرمائی۔ بلکہ صحابی کی تائید فرمائی کہ امام کی قراءۃ سب مقتدیوں کے لئے کافی ہے۔

ضروری نوٹ : اس بات پر اتفاق ہے کہ بعض احادیث صحیح ہیں۔ بعض ضعیف وغیرہ مگر اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی حدیث کو صحیح کہا ہے نہ ضعیف۔ اس لئے غیر مقلدین کو نہ تو کسی حدیث کو صحیح کہنے کا حق ہے نہ ضعیف کہنے کا۔ ہاں ہم صاف صاف کہتے ہیں کہ ان احادیث کو اللہ و رسول ﷺ نے نہ تو صحیح فرمایا نہ ضعیف۔ اس لئے جو بات اللہ و رسول ﷺ سے نہ ملے اس میں مجتہد کو اجتہاد کا حق ہے اور غیر مجتہد کو تقلید کا۔ ہمارے ائمہ کرام نے ان احادیث پر بالاتفاق عمل کیا۔ اس لئے ہمارے ہاں یہ احادیث صحیح اور واجب العمل ہیں اور آپ احادیث پڑھ چکے ہیں کہ جب لفظ قراءۃ آئے گا تو اس کا اولین اور کامل مصداق سورت فاتحہ ہی ہے اور امیر یامانی غیر مقلد سبل السلام شرح بلوغ المرام میں لکھتا ہے قراءۃ الامام اسم جنس مضاف یعم کل مایقرأہ الامام (ص ۲۶۲ ج ۱) کہ حدیث میں قراءۃ الامام میں قراءۃ اسم جنس ہے اور مضاف ہے اس عموم میں وہ پوری قراءۃ شامل ہے جو امام نے کی۔ امام کی فاتحہ بھی سب کے لئے کافی اور سورت بھی سب کے لئے کافی ہے۔ میں نے اس بات کو بھی واضح کیا کہ اس حدیث کو حضرت امام اعظم نے روایت کیا ہے جو لوگ عوام کو یہ مغالطہ دیا کرتے ہیں کہ امام صاحب کو احادیث نہیں ملی تھیں اس لئے وہ قیاس سے مسئلے بنایا کرتے تھے انہیں اس جھوٹ سے توبہ کرنی چاہئے اور اعلان کرنا چاہئے کہ امام اعظم نے یہ مسئلہ حدیث رسول ﷺ سے بنایا ہے نہ کہ اپنے قیاس سے۔

○ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بھی روایت ہے۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کان له امام فقرأه الامام له قراء (مسند احمد بن منیع مسند

احمد بن حنبل ص ۳۳۹ ج ۳ ابن ابی شیبہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس آدمی نے امام کی اقتداء کی تو امام کی قراءۃ مقتدی کو پس ہے۔

○ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من کان لہ امام فقرأہ الامام لہ قراءہ (کتاب القراءۃ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے امام کی اقتداء کی تو امام کی قراءۃ ہی مقتدی کی قراءۃ ہے۔

○ عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من کان لہ امام فان قراءۃ الامام لہ قراءۃ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس کا امام ہو تو امام کی قراءۃ ہی اس کی قراءۃ ہے (کتاب القراءۃ)

○ عن انس رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من کان لہ امام فقرأہ الامام لہ قراءۃ۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کا امام ہو تو امام کی قراءۃ ہی اس کی قراءۃ ہے۔ (کتاب القراءۃ)

○ عن النواس بن سمعان قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوة الظهر وکان عن یمینی رجل من الانصار فقرأ خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلی یساری رجل من مزینہ یلعب بالحصا فلما قضی صلوتہ قال من قراء خلفی؟ قال الانصاری: انا یا رسول اللہ! قال فلا تفعل! من کان لہ امام فان قراءۃ الامام لہ قراءۃ وقال للذی یلعب بالحصا هذا حظک من صلوتک (کتاب القراءۃ) حضرت نواس بن سمعان رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی۔ میری دائیں

طرف ایک انصاری شخص تھے۔ انہوں نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پیچھے قراءۃ کی اور میری بائیں جانب قبیلہ مزینہ کے ایک صاحب تھے جو کنکریوں سے کھیل رہے تھے جب حضور ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے پوچھا کہ میرے پیچھے کس نے قراءۃ کی ہے۔ انصاری نے کہا میں نے یا رسول اللہ ﷺ۔ آپ ﷺ نے فرمایا ایسا مت کرو کیونکہ جو امام کی اقتداء کرے تو امام کی قراءۃ ہی مقتدی کی قراءۃ ہوتی ہے۔ جو صاحب کنکریوں سے کھیل رہے تھے ان سے فرمایا تمہیں نماز سے یہی حصہ ملا۔

حضرت نواس رضی اللہ عنہ نے دو آدمیوں کا ذکر فرمایا اور جس حیرت سے نماز میں کنکریوں سے کھیلنے کا ذکر فرمایا کہ یقیناً نماز میں یہ ایک بے جا حرکت تھی اسی انداز میں ظہر یعنی سری نماز میں مقتدی کی قراءۃ کے بارے میں فرمایا۔ جب سری میں قراءۃ معیوب ہے تو جبری میں تو اور زیادہ معیوب ہوگی۔

○ عن یحییٰ بن عبد اللہ بن سالم العمری ویزید بن ابی عیاض ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من کان منکم لہ امام فائتم بہ فلا یقرء معہ فان قرأہ لہ قرأہ (کتاب القراءۃ)

یحییٰ اور یزید سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے جس کا امام ہو وہ اس کی اقتداء کرے تو مقتدی اس کے ساتھ ہرگز قراءۃ نہ کرے کیونکہ امام کی قراءۃ ہی اس کی قراءۃ ہے۔

ان تمام احادیث سے یہ بات ثابت ہوئی کہ امام کی قراءۃ ہی مقتدی کی طرف سے کافی ہے مقتدی خود قراءۃ نہ کرے اگر یہ بات حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار ارشاد فرمائی اور اتنے حضرات نے اس کو روایت فرمایا تو کثرت اسانید کی وجہ سے یہ حدیث کتنی مضبوط ہو گئی اور اگر حضرت پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد بار بار فرمایا اور ہر دفعہ کے فرمان کو ایک ایک نے روایت کر دیا

تو معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کے نزدیک یہ مسئلہ کتنا اہم تھا کہ آپ ﷺ نے بار بار اس کی تاکید فرمائی۔ اب سب سامعین تو احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم بڑے ادب سے سن رہے تھے اور ہمہ تن گوش تھے اور ہر حدیث پر بڑے ادب اور عقیدت سے سمعنا و اطعنا کہہ رہے تھے کہ ہم نے فرامین رسول ﷺ کو سنا اور مان لیا لیکن اس کے برعکس لشکریوں کی زبان پر ایک ہی بات آرہی تھی سمعنا و عصینا ہم نے یہ احادیث سن تولیں لیکن ہم مانتے نہیں۔ یہ سب حدیثیں جھوٹی ہیں۔ ان سب کی سندوں میں ایک راوی جابر جعفی ہے اور وہ کذاب تھا میں نے کہا کہ جو حوالہ جات میں نے پیش کئے ان میں سے کسی ایک سند میں بھی جابر جعفی نہیں ہیں۔ پہلی سند۔ امام محمد، امام ابو حنیفہ، ابوالحسن موسیٰ بن ابی عائشہ، عبداللہ بن شداد بن الھاد، جابر بن عبداللہ صحابی رضی اللہ عنہ ہے۔ دکھاؤ اس میں جابر جعفی کہاں ہیں۔ لشکری خاموش تھے سب کہہ رہے تھے کہ وقت ضائع نہ کرو یا سند میں جابر جعفی دکھاؤ یا حدیث پاک کو صحیح مانو۔

دوسری سند امام محمد، اسرائیل، موسیٰ بن ابی عائشہ اور عبداللہ بن شداد ہے اس میں جابر جعفی کہاں ہے؟ مکمل خاموشی۔

تیسری سند امام احمد بن منیع، اسحاق ارزق، سفیان ثوری اور شریک موسیٰ بن ابی عائشہ، عبداللہ بن شداد ابن الھاد، جابر بن عبداللہ، اس میں جابر جعفی کہاں ہے؟

چوتھی سند امام احمد، اسود بن عامر، حسن بن صالح، ابوالزبیر، جابر بن عبداللہ صحابی

پانچویں سند امام ابوبکر بن ابی شیبہ، مالک بن اسماعیل، حسن بن صالح، ابوالزبیر، جابر بن عبداللہ صحابی

اب سب لوگ سندوں کو بڑے غور سے دیکھ رہے تھے کسی دور بین یا

خوردین سے ان میں جابر جعفی نظر نہیں آ رہا تھا لیکن پھر بھی وہ ان احادیث مقدسہ کو مان نہیں رہے تھے۔ آخر ہم نے کہا آپ کے ہاں جابر جعفی بہت بڑا جھوٹا راوی ہے۔ آپ اس کی سند سے بھی کوئی حدیث نہیں دکھا سکتے کہ امام کی قراءۃ مقتدی کے لئے قراءۃ نہیں ہوتی۔ ایک اور صرف ایک حدیث اس مضمون کی پیش کریں۔ مگر وہاں موت کی سی خاموشی طاری تھی۔ لوگ حیران تھے کہ اہل حدیث کھلانے والے نہ ان احادیث کو مانتے ہیں نہ ان کے خلاف کوئی حدیث پیش کرتے ہیں۔ میں نے کہا یہ بات تو آپ بھی مانتے ہیں کہ تراویح میں جب آپ کا امام قرآن ختم کرتا ہے تو تم سب دعا کرتے ہو کہ یا اللہ ہم سب کا قرآن قبول فرما۔ حالانکہ آپ کے مقتدیوں نے تو صرف سورت فاتحہ پڑھی ہے۔ باقی ۱۱۳ سورتیں تو انہوں نے نہیں پڑھیں تو دو لشکری بولے کہ ۱۱۳ سورتیں امام کی پڑھی ہوئی سب کی طرف سے ہو جاتی ہیں مگر سورت فاتحہ امام کی پڑھی ہوئی مقتدیوں کی طرف سے نہیں ہوتی۔ میں نے کہا یہی دونوں باتیں آپ حدیث پاک سے دکھادیں کہ امام کی پڑھی ہوئی ۱۱۳ سورتیں سب مقتدیوں کی طرف سے ہو جاتی ہیں اور امام کی پڑھی ہوئی فاتحہ مقتدیوں کی طرف سے ادا نہیں ہوتی۔ وہ لشکری اپنے مولویوں سے کہنے لگا کہ یہ دونوں باتیں حدیث میں دکھاؤ۔ اب وہ خود تو احادیث نہ دکھائے مگر یہی شور مچائے کہ جو حدیثیں اس نے پڑھی ہیں اس کی سب سندوں میں جابر جعفی ہے وہ کذاب ہے ہم جھوٹی احادیث نہیں مانا کرتے۔ میں نے کہا مولانا ان سندوں میں تو آپ جابر جعفی نہیں دکھا سکے۔ آپ سچی بات لوگوں سے کیوں چھپاتے ہیں کہ دراصل آپ صحیح احادیث بالکل نہیں مانتے جھوٹی احادیث کو ہی مانتے ہیں۔ دیکھئے حکیم محمد صادق سیالکوٹی کی کتاب ”صلوٰۃ الرسول“ جو آپ کے ہر گھر میں ہوتی ہے آپ کے کتنے ہی بڑے بڑے علماء نے اس پر تصدیقات لکھی ہیں۔ آپ کے اخبارات و رسائل میں اس کو بہترین کتاب قرار دیا

ہے۔ اس میں لکھا ہے ”مید گاہ کو جاتے اور واپس آتے ہوئے اونچی آواز سے یہ تکبیر پڑھتے رہیں اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر ولله الحمد (دارقطنی) جب کہ دارقطنی پر اس کی سند میں عمر بن شمر اور اس کا استاد جابر جعفی ہے۔ لوگ سند کو بار بار دیکھ رہے تھے کہ یہ جس راوی کو جھوٹا کہتے ہیں اس کی حدیث تو بالکل خاموشی سے مان لیتے ہیں اور احادیث صحیحہ سند سے ہوں ان کو یہ بالکل نہیں مانتے۔ لوگ کہنے لگے کہ ہم سنا کرتے تھے کہ بعض لوگ منکر حدیث ہوتے ہیں آج سر پر نکی ہوئی آنکھوں سے ان منکرین حدیث کا مشاہدہ کر لیا۔ میں نے کہا کہ اب تک دو باتیں ثابت ہوئیں (۱) فاتحہ قراءۃ ہے۔ (۲) امام کی قراءۃ سب مقتدیوں کے لئے قراءۃ ہے۔

نتیجہ صاف ہے کہ امام کی پڑھی ہوئی فاتحہ سب کی طرف سے ادا ہو گئی اس کے برعکس لشکری کہتے ہیں کہ (۱) فاتحہ قراءۃ نہیں ہے لیکن اس پر کوئی حدیث پیش نہ کر سکے۔ (۲) امام کی قراءۃ مقتدی کی طرف سے کافی نہیں اس پر بھی کوئی حدیث پیش نہ کر سکے۔

سب بیک زبان بولے کہ یہ لوگ منکر حدیث ہیں۔ اس میں کوئی شک یا شبہ باقی نہیں رہا اور یہ جو اپنے آپ کو اہل حدیث کہتے ہیں یہ بھی غلط ہے اور جو یہ جھوٹ بولتے ہیں کہ ہم حدیث رسول ﷺ کو مانتے ہیں اور یہ خفی احادیث کو چھوڑ کر اس کے خلاف فقہ کو مانتے ہیں حالانکہ ہم ان احادیث کو مانتے ہیں جس پر محدثین اور فقہاء کا اتفاق ہو اور یہی راستہ دین پر استقامت کا ہے ہاں اگر محدثین اور فقہاء میں اختلاف ہو جائے تو فقہاء کی بات کو رائج مانتے ہیں۔ کیونکہ محدثین نے خود اپنی حیثیت یہ بیان فرمائی ہے کہ محدثین پسناری ہیں اور فقہاء طیب ہیں۔ اور ساری دنیا کا اتفاق ہے کہ پسناری اور طیب میں اگر اختلاف ہو جائے تو طیب ہی کی بات کو مانا جاتا ہے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک

فرمان جو درجہ شہرت تک پہنچا ہوا ہے یہ ہے رب حامل فقہ لیس بفقہہ میں بہت سے ایسے لوگ جو ایسی احادیث کو اٹھائے پھرتے ہیں جس میں فقہی مسائل ہیں مگر وہ خود فقیہ نہیں ہوتے جیسے ہر حافظ قرآن، مفسر قرآن نہیں ہوتا۔ وہ آیت کو تو یاد کرتا ہے مگر اس آیت کا شان نزول کیا ہے اس آیت سے عبارت النص سے کیا ثابت ہو رہا ہے۔ دلالت النص سے کیا ثابت ہو رہا ہے۔ اشارۃ النص سے کیا ثابت ہو رہا ہے اور اقتضاء النص سے کیا ثابت ہو رہا ہے یہ باتیں محض حافظ قرآن کے بس کی نہیں ہوتیں۔ وہ لشکری کہنے لگے ہم تو محدثین کی مانتے ہیں فقہاء کی نہیں مانتے۔ کیونکہ فقہ حدیث کے خلاف ہے۔ میں نے کہا یہ بات نہ خدا تعالیٰ نے فرمائی نہ رسول خدا نے نہ محدثین نے خود امام بخاری فرماتے ہیں الفقه ثمرۃ الحدیث فقہ حدیث کا پھل ہے اور امام ترمذی فرماتے ہیں الفقہاء اعلم بمعانی الحدیث فقہاء حدیث کے مطالب ہم سے زیادہ جانتے ہیں۔ اسی لئے انہوں نے احادیث کے ساتھ ساتھ فقہاء کے مذاہب بھی نقل کئے ہیں۔ سب سامعین کہنے لگے کہ یہاں بھی یہ لوگ صاف حدیث نبوی ﷺ کی مخالفت کر رہے ہیں اللہ کے بنی فقیہ کو افضل قرار دیتے ہیں یہ محدث کو خود محدثین مجتہدین کے مقلد ہیں لیکن ان لوگوں کی عجیب ضد ہے یہ ہر سیدھی بات کو چھوڑتے اور ہر الٹی بات کو مانتے ہیں اب مولوی لشکری نے دیکھا کہ سب لوگ ہمیں ”منکرین حدیث“ کہہ رہے ہیں تو کہنے لگا آج ہماری تیاری پوری نہیں تھی ہم ایک ہفتہ کے بعد پوری تیاری کر کے آئیں گے اور ہم ثابت کریں گے کہ ”سنی حنفی“ بھی احادیث کو نہیں مانتے۔

تحقیق حدیث عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد !

حدیث عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ :

حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا محمد بن سلمة عن محمد بن اسحاق عن مكحول عن محمود بن الربيع عن عباد بن صامت * قال كنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة الفجر فقراء رسول الله صلى الله عليه وسلم فثقلت عليه القراءة فلما فرغ قال لعلكم تقرأون خلف امامكم قلنا نعم هذا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها۔

(ترجمہ) عبادہ بن صامت * فرماتے ہیں کہ صبح کے وقت ہم حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے اور آپ ﷺ قراءت فرما رہے تھے۔ آپ ﷺ پر قراءت ثقیل، دگنی۔ جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا شاید تم امام کے پیچھے قراءت کرتے ہو۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ہم جلدی جلدی پڑھتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سورۃ فاتحہ کے سوا کچھ نہ پڑھا کرو، کیونکہ اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی (ابوداؤد ج ۱، ص ۱۲۶، طبع مکتبہ امدادیہ ملتان)

خبر واحد کے متعلق احناف کا اصول :

احناف کے ہاں خبر واحد کو قبول کرنے کے لئے آٹھ شرائط ہیں۔ چار راوی میں اور چار روایت میں۔ راوی میں یہ چار شرطیں ہیں: 'عقل'، 'ضبط'، 'عدالت'، 'اسلام'۔ اور روایت میں یہ ہیں کہ وہ حدیث کتاب اللہ کے خلاف نہ ہو۔ سنت مشورہ کے خلاف نہ ہو۔ حادثہ مشورہ سے متعلق نہ ہو۔ اور صدر اول کے فقہاء کے ہاں متروک نہ ہو۔

خلاف قرآن :

بہ حدیث قرآن پاک کے خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف توجہ کرو اور خاموش رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے" (الاعراف ۲۰۳) امام ابو بکر بن ابی شیبہ، امام عبدالرزاق، امام بخاری جزء القراءة، امام نسائی باب تاویل قولہ تعالیٰ واذ اقرئ القرآن فاستمعوا لہ و انصتوا لعلکم ترحمون۔ امام بیہقی کتاب القراءة میں مرفوع، موقوف و مقطوع سے ثابت کرتے ہیں کہ یہ آیت قرآن خلف الامام کے لئے نازل ہوئی۔ اور امام ابن قدامہ حنبلی، ابن تیمیہ حنبلی اور امیریمانی غیر مقلد امام احمد سے نقل کرتے ہیں کہ اس بات پر اجماع ہے کہ یہ آیت نماز کے بارہ میں ہے۔ (المغنی ص ۶۰۵ ج ۱۔ فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۱۳۳ ج ۲۔ العبدہ ص ۳۹۱ ج ۲) ہاں اس اجماع کے بعد اس میں اختلاف ہے کہ اس آیت کریمہ کے حکم میں جہری اور سری سب نمازیں شامل ہیں۔ جیسا کہ احناف کا قول ہے، یا صرف جہری جیسا کہ بعض حنابلہ و غیرہ کا قول ہے۔ معلوم ہوا کہ جس طرح اس بات پر اجماع ہے کہ یہ آیت نماز کے بارہ میں ہے۔ اس پر بھی اجماع ہے کہ جہری نمازیں یقیناً اس حکم انصاف میں شامل ہیں۔ اب قرآن پاک کی یہ آیت جو ثبوت کے اعتبار سے قطعی ہے۔ اور دلالت کے اعتبار سے اجماعاً جہری نمازوں میں مقتدی پر انصاف لازم کر

رہی ہے اور زیر بحث حدیث جو ثبوتاً خبر واحد ہے اور دلالت میں بعض کے نزدیک انصاف کے خلاف قراءت کو مقتدی پر لازم کر رہی ہے تو یہ خبر واحد قرآن کے خلاف ہونے کی وجہ سے ہرگز حجت نہیں۔ کیا موصوف احناف کے اس اصول سے بے خبر ہیں، یا اس کو مہذب الفاظ میں مطلب پرستی کہا جائے کہ سند کے بارے میں تو احناف کی تقلید کا پتہ گرون میں ڈال لیا جائے لیکن قبول متن کے اصول پر طوطا چشتی کا مظاہرہ کیا جائے۔

خلاف سنت معروفہ :

اس حدیث میں ہے کہ جہری نمازوں میں جو امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ اور امام احمد رحمہ اللہ سے گزر چکا کہ رسول اقدس ﷺ سے لے کر امام احمد تک کوئی مسلمان اس کا قائل نہیں۔ اور خود اثری صاحب کو اعتراف ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ سے لے کر محدث گوندلوی تک کوئی محقق اور ذمہ دار شخص اس بات کا قائل نہیں بلکہ یہ بات کہنے والا غیر ذمہ دار ہے۔ اور ایسی خبر واحد احناف کے اصول پر حجت نہیں۔ یہ اصول بھی موصوف کو یقیناً یاد تھا۔ مگر مطلب پرستی انسان کو ادھڑا دھر کچھ دیکھنے نہیں دیتی۔

حادثہ مشہورہ :

احناف کا اصول ہے کہ جو مسئلہ روزانہ ہر شخص کو پیش آتا ہے اس کی روایت یا عمل خیر القرون میں مشہور ہونا چاہئے۔ ورنہ اصحاب خیر القرون پر الزام آئے گا کہ انہوں نے ضروری مسئلہ کی اشاعت میں یا (اس پر) عمل میں کوتاہی کی ہے۔ اور یہ بات کوئی رافضی ہی سوچ سکتا ہے۔ اب ہر شخص جانتا ہے کہ قراءت خلف الامام کا مسئلہ ہر مقتدی کو روزانہ کتنی دفعہ پیش آیا ہے۔ مگر روایت کے اعتبار سے اس حدیث کا یہ حال ہے کہ خیر القرون کی کتب حدیث موطا امام مالک، موطا امام محمد، کتاب الآثار ابی یوسف، کتاب الآثار امام محمد میں اس حدیث

کا نام و نشان تک نہیں۔ گویا خیر القرون کے دونوں علمی مرکز حجاز و عراق نہ صرف اس حدیث سے نا آشنا ہیں بلکہ دونوں مراکز کا مذہب بھی اس کے خلاف ہے۔ اور عمل کا یہ حال ہے کہ نافع بن محمود جو طبقہ ثالثہ کا راوی ہے وہ اس مسئلہ سے ہی بالکل بے خبر ہے کہ امام کے پیچھے بھی فاتحہ پڑھی جاتی ہے۔ بلکہ وہ حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ سے یوں سوال کرتا ہے کیا یہ بھی کوئی غیر معروف طریقہ ہے یا آپ نے بھول کر امام کے پیچھے فاتحہ پڑھی ہے (کتاب القراءة) اور یہ بھی خوب ذہن نشین رہے کہ دور صحابہ و تابعین میں امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا غیر معروف اور قابلِ اعتراض تھا۔ اسی لئے نافع بن محمود نے عبادہؓ پر اعتراض کیا۔ مگر عبادہؓ کو یہ معلوم ہو جانے کے بعد بھی نافع امام کے پیچھے فاتحہ نہیں پڑھتا۔ نہ اس پر کوئی اعتراض کیا اور نہ یہ کہا کہ تو اٹھ کر نماز دوبارہ پڑھ لے، تیری نماز نہیں ہوئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ روایت اور عمل کے اعتبار سے اس روایت کی کوئی شرت نہ تھی۔ حالانکہ ہر نمازی کو اس کی ضرورت تھی۔ اور ایسی خبر واحد جس کے ماننے سے صحابہ و تابعین کا بے علم یا بے عمل یا بے نماز ہونا ظاہر ہو احناف کے ہاں حجت نہیں۔

اعراضِ ائمہ :

احناف کا یہ بھی اصول ہے کہ اگر کسی حدیث سے خیر القرون کے تمام فقہاء نے منہ موڑ لیا ہے اور اس کے مطابق فتویٰ نہیں دیا تو وہ حدیث بالاتفاق متروک ہے۔ ہرگز قابلِ حجت نہیں، اور جیسا کہ پہلے گزر چکا کہ خیر القرون کے کسی بھی فقیہ اور مجتہد نے اس کے موافق فتویٰ نہیں دیا کہ جو شخص جہری نماز میں امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ بلکہ سب کا فتویٰ اس کے خلاف ہے کہ اس کی نماز باطل نہیں۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ جو لوگ آجکل اس حدیث عبادہ کے ظاہری معنی لیتے ہیں وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ رکوع میں شامل ہونے

والے مقتدی کی دھڑکت شمار نہ ہوگی۔ کیونکہ اس نے فاتحہ نہیں پڑھی۔ جبکہ ائمہ اربعہ اس کے قائل ہیں کہ وہ رکعت شمار ہوگی۔

معنوی حیثیت :

میں نے عرض کیا تھا کہ تحقیق کے تین مدارج ہیں : (۱) ثبوت۔ یہ مرحلہ مکمل ہوا کہ زیر بحث حدیث نہ سنداً مقبول ہے اور نہ متنا۔ اب دوسری بات کی تحقیق کی ضرورت ہی نہیں، لیکن مخالف کو گھر تک پہنچانے کے لئے۔ اس پر مختصراً عرض یہاں یہ قاعدہ اور اصول خوب یاد رہے کہ کتاب و سنت میں فہم فقیہ حجت ہے، کسی سفیہ کے فہم کا کوئی اعتبار نہیں۔ یہ مکمل حدیث و جوہ و فرضیت فاتحہ خلف الامام پر ہرگز دلالت نہیں کرتی۔ (۱) تو نافع اور عبادہ کی گفتگو سے معلوم ہوا کہ عبادہ صرف اباحت فاتحہ خلف الامام کے قائل تھے۔ اگر ان کے ہاں یہ مستحب اور مسنون ہوتی تو وہ نافع کو ضرور ترغیب دیتے۔ کیونکہ صحابہ کرام سنت کے ترک کو کب پروا داشت کرتے تھے۔ پھر جب کہ سنت کا تارک سنت پر معترض بھی ہو اور اگر واجب یا فرض جانتے تو ضرور نافع کو تاکید فرماتے۔ خصوصاً اس وقت تو یہ نہایت اہم ہو جاتا ہے کہ ایک شخص خود تو فرض کا تارک ہو اور ادا کرنے والے پر بھی اعتراض کر رہا ہو۔

جملہ استثنائے :

یہ مفصل حدیث جملہ استثنائے پر ختم ہو رہی ہے۔ فلا تقرء و ابشئ ء من القرآن اذا جهرت الالبام القرآن (ابو داؤد، نسائی) اور اصول یہ ہے کہ مستثنیٰ کا حکم مستثنیٰ منہ کے خلاف ہوتا ہے۔ اگر ایک میں اثبات ہو گا تو دوسرے میں نفی ہوگی۔ اور اگر ایک میں نفی ہوگی تو دوسرے میں اثبات ہوگا۔ اسی لئے علماء اصول نے لکھا ہے کہ مستثنیٰ منہ کے لئے جو حکم کسی جملہ میں ثابت ہو، اس کی ضد مستثنیٰ میں ثابت ہو جاتی ہے۔ اگر نفس الامر میں اس کی ضد ایک ہی ہو تو وہ حتماً

متعین ہوگی۔ جیسے کل شیء ہالک الا وجہہ۔ اور اگر اس مستثنیٰ منہ کے لئے اُضداد کثیرہ ہوں اور وہ اُضداد کثیرہ بصورت کلیات مشککہ درجات میں متفاوت ہوں تو اس صورت میں مستثنیٰ کے لئے رند ادنیٰ تو بلا قرینہ ثابت ہوگی۔ مثلاً یہاں نبی سے اعتناء ہے تو اس کی ضد ادنیٰ اباحت تو بلا قرینہ ثابت ہوگی۔ ہاں دوسرے دلائل و قرائن ہوں تو ضد اوسط یعنی سنیہ اور ضد اعلیٰ یعنی ونوب بھی ثابت ہو سکتا ہے۔

مثال اول : ایک عورت عدت میں ہے۔ اس کے بارے میں ارشاد ہے ”اور کچھ گناہ نہیں تم پر اس میں کہ اشارہ میں کو پیغام نکاح ان عورتوں کا یا پوشیدہ رکھو اپنے دل میں۔ اللہ کو معلوم ہے کہ تم البتہ ان عورتوں کا ذکر کرو گے۔“ آگے فرمایا: ”ولکن لا تواعدوہن سرا الا ان تقولوا قولاً معروفاً (۲۳۴:۲) لیکن ان سے نکاح کا وعدہ نہ کر رکھو چھپ کر مگر یہی کہ کہہ دو بات رواجِ شریعت کے موافق۔“ اب دیکھئے جو عورت عدت گزار رہی ہے اس سے نکاح کے پیغام کے بارہ میں خفیہ ساز باز سے منع کیا گیا۔ البتہ اس نبی سے رواجِ شریعت کے موافق بات کہنے کو مستثنیٰ قرار دیا۔ تو رواجِ شریعت کے مطابق بات کہنے کی صرف اجازت ہوگی۔ کوئی کہے یا نہ کہے یہ اباحت نبی کی ضد ادنیٰ ہے۔ کوئی بیوقوف یہ نہیں سمجھے گا کہ ہر آدمی پر فرض ہے اس عورت کو شریعت کے موافق بات کہے۔ بلکہ ہر عاقل یہی کرے گا کہ درجہ اباحت میں بھی ایسی بات نہ کہے۔

مثال دوم : فرمانِ خداوندی ہے: ”نہ بناویں مسلمان کافروں کو دوست مسلمانوں کو چھوڑ کر۔ اور جو کوئی یہ کام کرے تو نہیں اس کو اللہ سے کچھ تعلق۔ الا ان تتقوا عنہم ثقاة۔ مگر اس حالت میں کرنا چاہو تم ان سے بچاؤ (۲۸:۳) اس میں کفار سے دلی دوستی سے نبی فرمائی اور صرف بچاؤ کی ضرورت کا اعتناء

فرمایا کہ ایسی حالت میں ان سے مدارت کی اجازت ہے اگر کرے تو۔ مگر کسی کے ہاں یہ کفار سے دوستی فرض واجب نہیں۔

مثال سوم : ارشاد الہی ہے: ”اے ایمان والو! نہ کھاؤ مال ایک دوسرے کے آپس میں ناحق۔ الا ان تكون تجارة عن تراض منكم۔“ مگر یہ کہ تجارت ہو آپس کی خوشی سے (۲۹:۴) اب یہاں تجارت کی اجازت ہے۔ کسی کے ہاں بھی ہر شخص پر تجارت کرنا فرض نہیں۔ اسی طرح احادیث میں بھی اس کی بہت سی مثالیں ہیں: عورت اپنے خاوند کے مال سے کچھ خرچ نہ کرے۔ الا باذن زوجها۔ مگر خاوند کی اجازت سے۔ (ترمذی) یہ اذن اباحت کا ہے نہ کہ وجوب کا۔ نیز فرمایا بیع سے الگ نہ ہو مگر رضا سے۔ اب اگر بیع تام ہو گئی تو اکٹھے بیٹھنا حرام نہیں۔ البتہ چلے جانے کی اجازت ہے۔ عورت روزہ نہ رکھے مگر خاوند کی اجازت سے۔ اجازت کے ساتھ روزہ رکھنا کسی کے نزدیک فرض نہیں ہو جاتا۔ اس کی ایک اور بالکل عام فہم مثال لیں۔ مثلاً ایک لڑکا روزانہ گھر سے سکول جاتا ہے اور چھٹی کے بعد سیدھا گھر نہیں آتا، کبھی کسی دوست کے ساتھ چلا گیا، کبھی کسی کے ساتھ۔ اور دیر سے گھر آتا ہے۔ والدین پریشان ہوتے ہیں۔ تو ایک دن والد صاحب نے ڈانٹا کہ خبردار! سکول سے چھٹی کے بعد سیدھے گھر آنا ہے، کسی کے گھر نہیں جانا مگر خالہ کے گھر۔ تو پہلی جماعت کا بچہ بھی یہ نہیں سمجھے گا کہ جیسے روزانہ سکول جانا ضروری ہے ایسے ہی خالہ کے گھر جانا بھی ضروری ہے۔ بلکہ وہ بھی یہی سمجھے گا کہ خالہ کے گھر جانے کی صرف اجازت ہے، پٹائی نہیں ہوگی، بلکہ خالہ کے گھر نہ جانا اور سیدھے گھر آنا ہی اصل بات ہے۔ اسی طرح اس زیر بحث حدیث میں آپ ﷺ نے اپنے پیچھے جہری نمازوں میں قرآن پڑھنے سے منع فرمایا۔ وانا اقول مالی یناز عنی القرآن فلا تقرءوا بشیء من القرآن اذا جہرت الا بام القرآن (ابوداؤد ص ۲۱۸، ج ۱) کہ باقی قرآن میں میرے

ساتھ نمازعت نہ کرو مگر فاتحہ میں نمازعت کر لیا کرو۔

نمازعت کا معنی :

ہمارے ہاں نمازعت کا معنی کسی کا حق چھیننا ہے۔ جیسے حدیث قدسی میں ہے کہ خداوند قدوس فرماتے ہیں عظمت و کبریائی میرا حق ہے، جس نے اس میں مجھ سے نمازعت کی یعنی خود تکبر کر کے میرے حق میں دست درازی کی، میں اس کی کمر توڑ دوں گا۔ جس طرح کبریائی خداوند قدوس کا حق ہے، اور کوئی تکبر کرے تو اس نے خدا تعالیٰ کا حق چھینا۔ اسی طرح نماز باجماعت میں قراءت امام کا حق ہے۔ اگر مقتدی بھی قراءت کرتا ہے تو وہ اپنے امام کا حق چھینتا ہے۔ اور سب جانتے ہیں کہ مقتدی کا کام امام کی متابعت ہے نہ کہ امام سے نمازعت۔ تو گویا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قراءت قرآن کے وقت کوئی میری متابعت سے نہ نکلے۔ ہاں اگر کوئی متابعت سے نکل کر نمازعت میں آنا چاہتا ہے تو صرف فاتحہ میں کرے۔ اور اصل تو یہی ہے کہ امام کا حق نہ چھینا جائے اور متابعت ہی کی جائے۔ پھر مالی کا لفظ بھی اظہار غضب کے لئے آتا ہے جیسے مالی لاری الہدھد۔ تو اگر اباحت ہو بھی تو آپ کی ناراضگی سے بچنا ہی چاہئے۔ اسی لئے آپ ﷺ نے جس طرح نماز میں کنکریاں ہٹانے والے کو فرمایا: ان کننت لا بد فاعلا فواحدة۔ یعنی تو نہیں رہ سکتا تو صرف ایک مرتبہ کر لے۔ اسی طرح فاتحہ خلف الامام کے بارہ میں فرمایا: ان کنتم لا بد فاعلین فلیقر احدکم فاتحہ الكتاب فی نفسه (ابن ابی شیبہ ص ۴۱۰ ج ۱) اگر تم ضرور امام کے پیچھے قراءت کرنا چاہو تو تم میں سے کوئی فاتحہ پڑھ لے اپنے جی میں۔ البتہ غیر مقلدین کے ہاں نمازعت کا معنی یہ ہے کہ مقتدی اتنا بلند آواز سے پڑھے کہ امام کے لئے قرآن پڑھنا مشکل ہو جائے۔ تو ان کے اس معنی کو سامنے رکھ کر حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ باقی قرآن تو اتنا بلند آواز سے نہ پڑھو کہ مجھے پریشانی ہو۔ ہاں

سورت فاتحہ اتنی بلند آواز سے پڑھو کہ مجھ سے منازعت ہو۔ اب ظاہر ہے کہ مقتدی جس پر متابعت فرض ہے 'اس پر منازعت کو فرض نہیں کیا جاسکتا۔ اور غیر مقلدین کو اس حدیث کے مطابق فاتحہ اتنی بلند آواز سے امام کے پیچھے پڑھنی چاہئے کہ امام سے منازعت ہو جائے۔ اس پر ان کا عمل نہیں۔

جملہ تعلیلیہ :

فانہ لا صلوة لمن لم یقرأ بها۔ یہ جملہ منکرات محمد بن اسحاق سے ہے۔ کیونکہ اس قسم کا واقعہ اسی طرح کی ضعیف سندوں کے ساتھ حضرت انسؓ، حضرت عبداللہ بن عمروؓ، حضرت ابو قلابہؓ اور رجل من اصحاب النبیؐ سے بھی مروی ہے۔ مگر کسی میں بھی یہ نہیں کہ جو امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ اور حدیث عبادہؓ میں بھی محمد بن اسحاق ہی کے طریق میں ہے 'یا ابن ابی فروہ ہالک کے طریق میں۔ اس لئے یہ کسی طرح ثابت نہیں ہو سکتا۔ اور اگر بفرض محال یہ جملہ ثابت بھی ہو تو اس سے فرضیت فاتحہ خلف الامام ثابت نہ ہوگی۔ بلکہ صرف فاتحہ خلف الامام کی اباحت کی وجہ بیان فرمادی کہ اس سورت کو باقی قرآن کی نسبت نماز سے زیادہ تعلق ہے، کیونکہ یہ نماز میں واجب معین ہے اور باقی قرآن کا پڑھنا واجب مخیر ہے۔ اور اس پر زیادہ تفصیل کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ اثری صاحب خود اس حدیث کا یہی مطلب امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے نقل فرماتے ہیں۔ بحوالہ امام شعرانی۔ مقتدی کو سری نمازوں میں الحمد پڑھنا علی سبیل الاحتیاط مستحسن ہے۔ اس لئے کہ مرفوع حدیث میں ہے کہ سوائے فاتحہ کے کچھ نہ پڑھو۔ (توضیح الکلام ص ۵۷ ج ۱) اس قول کی سند ہو یا نہ ہو اثری صاحب کے ہاں ثابت ہے۔ وہ اس کو استدلال سے پیش فرما رہے ہیں۔ مگر کوئی ان سے یہ نہ پوچھے کہ اس حدیث میں تو جہری نماز کی صراحت ہے۔ اس کو سری پر کیسے فٹ کر لیا۔ اور جناب اثری صاحب کے نزدیک سری

نمازوں میں فاتحہ کے علاوہ قرآن پڑھنا مستحب ہے۔ اب منع کیوں ہو گیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ کتاب لکھنے کا مقصد مطلب پرستی ہے تحقیق حق نہیں۔

رفع تعارض :

پہلے عرض کیا گیا تھا کہ کسی حدیث پر بحث کے تین مدارج ہیں: (۱) ثبوت۔ (۲) دلالت، (۳) رفع تعارض۔ زیر بحث حدیث عبادہؓ کے بارہ میں اختصار کے ساتھ پہلی بحث میں معلوم ہوا کہ یہ حدیث نہ تو غیر مقلدوں کے اصول پر صحیح ہے کہ اسے خدا یا رسول ﷺ نے صحیح کہا ہو۔ اور نہ ہی دلیل اجماع سے صحیح ہے کہ چاروں ائمہ کرام جن کی فقہ امت میں اسی طرح متواتر ہے جس طرح قرآن کی سات قراءتیں، نے اس کے مطابق فتویٰ دیا ہو اور نہ چوتھی دلیل سے ہی اس کی صحت ثابت ہے کہ ائمہ اربعہ کے اختلافی اصولوں سے ہی کسی امام کے اصول پر اس کی صحت ثابت ہو جائے۔ دوسری بحث دلالت پر اختصار کے ساتھ ہو گئی کہ اگر بالفرض یہ ثابت بھی ہوتی تو اس سے فاتحہ کی اباحت ثابت ہوگی کہ خواہ کوئی پڑھے یا نہ پڑھے بلکہ نہ پڑھنا ہی زیادہ بہتر ہو گا۔ اب تیسری بحث شروع ہوتی ہے کہ کیا کوئی دوسری دلیل شرعی اس سے معارض ہے۔ اگر ہے تو پھر اس کا حل کیا ہے؟ تو یہ حدیث کئی ایک آیات و احادیث سے متعارض ہے۔

آیت اول :

لا تحجر بصلواتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذالك سبيلا
(بنی اسرائیل ۱۱۰) ”اور پکار کر مت پڑھ اپنی نماز اور نہ چپکے پڑھ اور ڈھونڈ لے اس کے بیچ میں راہ۔“ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ مکہ مکرمہ میں چھپ کر نماز باجماعت پڑھاتے۔ اور (جہری) نماز میں بہت بلند آواز سے قراءت کرتے۔ تو مشرکین مکہ قراءت کی آواز سن کر گالیاں بکتے گتے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ حکم فرمایا کہ نہ تو آپ اتنی بلند آواز سے

قراءت کریں کہ کافرن کرگالیاں بکس اور نہ اتنی آہستہ قراءت کریں کہ آپ کے صحابہ جو آپ کے پیچھے مقتدی ہیں ان کو بھی نہ سنائیں (بخاری ص ۶۸۲، ج ۲۔ مسلم، نسائی، ترمذی) اس حدیث پاک سے اور آیت کریمہ سے صاف واضح ہو گیا کہ امام کی جر قراءت کا مقصد ہی مقتدیوں کو سنانا ہے۔ اور یہ کہ صحابہ کرام آنحضرت ﷺ کی اقتداء میں قرآن سنا کرتے تھے نہ کہ خود پڑھا کرتے تھے۔ اسی لئے شیخ ابن تیمیہ یہاں تک فرماتے ہیں کہ جو امام کے جر کو نہیں سنتا وہ گدھا ہے۔ اور پھر بحث حدیث اس آیت کے خلاف مقتدیوں کو سننے کی بجائے پڑھنے کی اجازت دیتی ہے۔

دوسری آیت :

قال قد احييت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعن سبيل الذين لا يعلمون (يونس-۸۹) ”فرمایا قبول ہو چکی دعا تمہاری۔ سو تم دونوں ثابت رہو اور مت چلو راہ ان کی جو ناواقف ہیں۔“

آیت ۸۸ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا ہے جو قال موسیٰ کے صیغہ سے شروع ہو رہی ہے۔ یعنی موسیٰ علیہ السلام اکیلے دعا مانگ رہے ہیں۔ لیکن آیت ۸۹ میں ہے کہ دونوں کی دعا قبول ہو گئی۔ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ دعا موسیٰ علیہ السلام نے مانگی تھی اور ہارون علیہ السلام نے ان کی دعا پر آمین کہہ دی تھی۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ دعا موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے بھی قبول ہو گئی، کیونکہ انہوں نے خود دعا مانگی تھی اور ہارون علیہ السلام کی طرف سے بھی وہی دعا قبول ہو گئی۔ کیونکہ اگرچہ حضرت ہارون علیہ السلام نے دعا خود نہیں مانگی تھی مگر اس دعا پر آمین کہہ دی تھی تو وہ دعا ان کی طرف سے بھی قبول ہو گئی۔ اسی لئے اس مسئلہ پر پوری امت کا اتفاق ہے کہ اگر ایک آدمی دعا کرے اور باقی اس دعا پر آمین کہہ لیں تو وہ دعا سب کی طرف سے ہو جاتی ہے۔ جبری نماز میں جب

امام سورت فاتحہ پڑھتا ہے اور سورت فاتحہ میں جمع کے صیغے ہیں۔ پھر مقتدی امام کی فاتحہ پر آمین کہہ لیتے ہیں تو وہ فاتحہ سب کی طرف سے اللہ تعالیٰ قبول فرما لیتے ہیں۔ لیکن کتنے افسوس کی بات ہے کہ غیر مقلد قبول نہیں کرتے۔

تیسری آیت :

لا تحرك به لسانك لتعجل به۔ ان علينا جمعه وقرانه۔ فاذا قراناه فاتبع قرانه (القیامہ ۱۷۰-۱۸۰) ”نہ چلا تو اس کے پڑھنے پر اپنی زبان تاکہ جلدی اس کو سیکھ لے۔ وہ تو ہمارا ذمہ ہے۔ اس کو جمع رکھنا تیرے سینے میں اور پڑھنا تیری زبان سے۔ پھر جب ہم پڑھنے لگیں فرشتہ کی زبانی تو ساتھ رہ اس کے پڑھنے کے۔“

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت جبرئیل علیہ السلام قرآن پڑھتے تو آپ ﷺ بھی آہستہ آہستہ پڑھتے۔ آپ ﷺ کے ہونٹ مبارک ملتے۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس سے منع فرما دیا کہ جب جبرئیل ہماری طرف سے قرآن پڑھے تو اتباع کر اور اتباع کا معنی ہے فاستمع لہ وانصت کہ ادھر توجہ کر اور خاموش رہ۔ معلوم ہوا کہ اگر زبان حرکت کر جائے تو بھی انصت اور اتباع کے خلاف ہے اور اگر ہونٹ حرکت کر جائیں تو بھی انصت اور اتباع کے خلاف۔ معلوم ہوا کہ جب قرآن پڑھے تو اس کی اتباع اس کے ساتھ ساتھ پڑھنا نہیں۔ بلکہ ہمہ تن متوجہ ہو کر ایسا خاموش رہنا کہ نہ زبان حرکت کرے نہ ہونٹ۔ اب غور کرو کہ حدیث زیر بحث مقتدی کو متابعت سے نکال کر منازعت کی اجازت دے رہی ہے جو قرآن پاک کے خلاف ہے۔

چوتھی آیت :

واذا قرى القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون (الاعراف ۲۰۳) ”اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگائے رہو

اور چپ رہو تاکہ تم پر رحم ہو۔“

اس آیت کریمہ سے یہ تو پتہ چلتا ہے کہ جب کوئی قرآن پڑھے تو سب توجہ کریں اور خاموش رہیں۔ اور اتنا بھی معلوم ہوا کہ پڑھنے والا ایک ہو گا اور خاموش رہنے والے زیادہ ہوں گے۔ امام نسائی نے اپنی کتاب میں اس آیت کریمہ کا باب باندھا۔ اور اس کے نیچے حدیث رسول و اذا قرأ فانصتوا ذکر فرمائی۔ جس سے یہ بات دوپہر کے سورج کی طرح واضح ہو گئی کہ آنحضرت ﷺ نے اس آیت کا تعلق نماز باجماعت کے ساتھ جوڑا۔ اور فرمایا کہ جب نماز باجماعت میں امام قراءت کرے، یعنی فاتحہ و سورت پڑھے تو تم خاموش رہو۔ امام نسائی نے اس آیت کریمہ اور حدیث پاک کو زیر بحث حدیث عبادہ رضی اللہ عنہ کے بعد لکھا ہے تاکہ یہ بات واضح ہو جائے کہ اگر بالفرض زیر بحث حدیث عبادہ صحیح بھی ہو تو قرآن پاک میں سے ۱۱۳ سورتوں کا پڑھنا تو فرش والے یعنی رسول اقدس ﷺ نے منع فرما دیا تھا۔ ایک فاتحہ کی اجازت تھی۔ اس کو منع کرنے کے لئے عرش والے نے یہ آیت کریمہ نازل فرمادی۔ اب پورے قرآن کا مسئلہ واضح ہو گیا کہ امام کے پیچھے حالت قراءت میں مقتدی نے قرآن میں سے کچھ نہیں پڑھنا۔

مکہ مکرمہ :

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما مکہ مکرمہ میں قیام پذیر تھے اور فرماتے کہ ”آیت و اذا قرأ القرآن کے پیش نظر (نماز سے باہر کوئی قرآن پڑھے تو) کوئی پابندی نہیں۔ کوئی سننا چاہے سنے اور جانا چاہے چلا جائے۔ یہ آیت تو فرض نماز اور نماز جمعہ و نماز عیدین کے بارہ میں نازل ہوئی ہے کہ جب امام ان میں قراءت کرے تو نہ مقتدی جماعت کو چھوڑ کر جاسکتا ہے نہ امام کے ساتھ پڑھنے کی اجازت ہے۔ بلکہ وہ امام کے قرآن کی طرف کان لگائے اور خاموش رہے۔ خود

نہ پڑھے (کتاب القراءۃ ص ۸۸) بلکہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرمایا کرتے تھے کہ جو اس آیت کے نازل ہونے کے بعد امام کے پیچھے قراءت کرتے ہیں وہ گدھوں سے زیادہ جفا پیشہ ہیں (کتاب القراءۃ) لیکن پورے مکہ مکرمہ میں ایک صحابی اور ایک بھی تابعی مفسر کی آواز اس کے خلاف نہ اٹھی کہ اس آیت کا تعلق نماز باجماعت سے نہیں۔

مدینہ منورہ :

حضرت عبداللہ بن عمرؓ مدینہ منورہ میں رہتے تھے۔ آپ فرماتے تھے کہ بنی اسرائیل (یہودی اور عیسائی) جب باجماعت نماز پڑھتے تو اپنے امام کے پیچھے قراءت کرتے (اس طریقہ پر ابتداء میں صحابہ بھی آپ کے پیچھے قراءت کرتے رہے) لیکن اللہ تعالیٰ کو زیادہ دیر تک یہ پسند نہ آیا (کہ امت محمدیہ بھی یہودی طرز پر امام کے پیچھے قراءت کرے) تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت و اذقیری القرآن نازل فرمادی کہ جب نماز باجماعت میں امام قرآن پڑھے تو تم توجہ کرو اور خاموش رہو ' تاکہ تم پر رحم ہو۔ (الدر المنثور)

اور پورے مدینہ منورہ میں کسی ایک بھی صحابی تابعی مفسر کی آواز اس کے خلاف نہ اٹھی۔ معلوم ہوا اس پر سب کا اتفاق تھا۔ حضرت مجاہد تابعی مدنی بھی فرماتے تھے۔ آنحضرت ﷺ نماز میں قراءت کرتے تھے۔ آپ کے ساتھ ایک انصاری جو ان بھی پڑھتا تھا۔ اس پر آیت و اذقیری القرآن نازل ہوئی۔ امام زہری بھی یہی روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نماز میں قراءت کرتے تھے اور ایک انصاری نوجوان بھی آپ کے ساتھ قراءت کرتا تھا تو یہ آیت و اذقیری القرآن نازل ہوئی۔ اور اس بات کا مدینہ کے کسی صحابی یا تابعی مفسر نے انکار نہ کیا۔ ان روایات سے یہ بھی صراحتاً معلوم ہوا کہ یہ آیت مدنی ہے۔

کوفہ :

دور صحابہ و تابعین میں کوفہ بھی دارالعلم تھا، جس میں ایک ہزار سے زیادہ صحابہ اور ہزار ہا تابعین تھے۔ یہیں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جیڑھ درس کتاب و سنت دیتے تھے۔ آپ ہی مسجدِ اعظم کوفہ میں امام نماز تھے۔ آپ نے سنا کہ چند آدمی امام کے ساتھ قراءت کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا کیا وہ وقت ابھی نہیں آیا کہ تم سمجھ اور عقل سے کام لو۔ جب امام نماز میں قرآن کی قراءت کرے تو تم اس کی طرف توجہ کرو اور خاموش رہو جیسا کہ اللہ نے تمہیں حکم دیا ہے (ابن جریر ص ۱۰۳، ج ۹) نیز فرماتے: ”امام کے پیچھے خاموشی اختیار کرو جیسا کہ تمہیں حکم دیا گیا ہے۔ کیونکہ خود پڑھنے سے امام کی قراءت سننے سے آدمی رہ جاتا ہے۔ اور امام کا پڑھنا ہی تمہیں کافی ہے (الگ قراءت کی ضرورت نہیں) (کتاب القراءۃ) اور پورے کوفہ میں کسی صحابی یا تابعی مفسر نے یہ نہیں کہا کہ اس آیت کا نماز باجماعت کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔

بصرہ :

حضرت عبداللہ بن مغفلؓ جیڑھ بھی اس آیت کا شانِ نزول نمازی بتاتے ہیں اور امام حسن بصریؒ بھی یہی بتاتے ہیں (کتاب القراءۃ) اور کسی بھی صحابی یا تابعی مفسر نے بصرہ میں اس کا انکار نہیں کیا۔ اس پر ایک لشکری بولا ہم صحابہ کو نہیں مانتے۔ ہمارے عبداللہ بھاؤ پوری اور عبداللہ ڈیرہ غازی خان نے کہا ہے کہ یہ آیت ہمارے لئے ہے ہی نہیں، یہ تو کافروں کے لئے ہے۔ اس پر سب لوگ اس جسارت پر انگشت بدنداں رہ گئے۔ معلوم ہوا کہ زیر بحث حدیثِ نزول آیت سے پہلے وور کی ہے۔ جس طرح بیت المقدس کی طرف نماز پڑھنے والی حدیث آیت فول و جھل شطر المسجد الحرام سے پہلے کی ہے اور نماز میں باتیں کرنے والی روایات آیت قوموا للہ قانتین سے پہلے کی ہیں۔

حدیث منازعت :

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ ایک جہری نماز سے فارغ ہوئے اور یہ ارشاد فرمایا: کیا تم میں سے کسی نے بھی ابھی میرے ساتھ قراءت کی ہے؟ ایک شخص بولاجی ہاں یا رسول اللہ! میں نے قراءت کی ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا جیسی تو میں (دل میں) کہہ رہا تھا کہ میرے ساتھ قرآن کریم کی قراءت میں منازعت اور ہاتھ پائی کیوں ہو رہی ہے؟ اس ارشاد کے بعد جن نمازوں میں آپ جہر کرتے تھے لوگوں نے آپ کے پیچھے قراءت ترک کر دی (موطا امام مالک) یہ ثلاثی اور عالی الاسناد حدیث ہے۔ اس پر غور فرمائیں کہ اس نماز میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ شریک ہیں۔ گویا یہ اس زمانہ کی حدیث ہے جب لوگ دھڑا دھڑ خود آکر اسلام قبول کر رہے تھے اور یدخلون فی دین اللہ افواجاً کا منظر سامنے تھا۔ اس وقت مسجد نبوی کثرت بھری ہوئی ہوگی۔ لیکن پوری مسجد میں صرف ایک آدمی نکلا جس نے آپ ﷺ کے ساتھ قراءت کی۔ حضرت ابو ہریرہ رجل نکرہ استعمال فرما رہے ہیں۔ گویا یہ شخص کوئی اکابر اور حاضر باش صحابہ میں سے نہ تھا۔ ورنہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ضرور اس کا نام بیان فرماتے۔ اب مسجد کے وہ تمام نمازی جنہوں نے آپ ﷺ کے ساتھ قراءت نہ کی تھی ان سے تو آپ ﷺ نے نہیں فرمایا کہ تمہاری نماز نہیں ہوئی نہ انہیں ڈانٹا۔ لیکن اس شخص کی دیکھو کیسی شامت آئی۔ آپ غصے میں اسے ڈانٹ رہے ہیں۔ اسے سمجھا رہے ہیں کہ تیرا فرض متابعت تھا تو منازعت پر کیوں اتر آیا۔ اس کے بعد سب لوگ جہری نمازوں میں آپ ﷺ کے پیچھے قراءت سے رک گئے۔ اب ایک بھی قراءت خلف الامام کا قائل نہ رہا۔

۱۔ دور حاضر کے غیر مقلدین کے مایہ ناز محدث جناب ناصر الدین البانی نے اپنی کتاب صلاة النبی میں زیر بحث حدیث عبادہ لکھ کر پھر حدیث منازعت نقل کی ہے

اور صراحتاً تسلیم کیا ہے کہ یہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ناسخ ہے اور حدیث عبادہ منسوخ ہے۔

۲۔ امام ابو بکر بن ابی شیبہ ۲۳۵ھ نے ص ۳۱۰ ج ۱ پر حدیث عبادہ پر یہ باب باندھا ہے: من رخص فی القراءة خلف الامام کہ اس سے صرف رخصت ثابت ہوئی۔ پھر ص ۳۱۲ ج ۱ پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث منازعت لائے ہیں اور اس پر باب ان الفاظ میں باندھا ہے۔ باب من کرہ القراءة خلف الامام۔ گویا اب حدیث عبادہ پر عمل مکروہ قرار دے دیا گیا۔

۳۔ امام عبدالرزاق (۱۲۶-۲۱۱ھ) نے ص ۱۳۰ ج ۲ پر حدیث عبادہ کو موقوفاً ذکر کیا ہے۔ اور ابی امیہ ازدی اور رجا بن حیوہ دونوں نے عبادہ پر اعتراض ہی کیا ہے۔ پھر ص ۱۳۵ ج ۱ پر حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ منازعت لائے ہیں۔ اور کئی اور احادیث مرفوعہ کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے لائے ہیں کہ جس نے امام کے پیچھے قراءت کی وہ فطرت سے ہٹ گیا۔ اور زید بن ثابت فرماتے ہیں جس نے امام کے پیچھے قراءت کی اس کی نماز نہیں ہوتی۔ اور یہ کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ابو بکر، عمر اور عثمان امام کے پیچھے قراءت سے منع کرتے تھے ص ۱۳۹ ج ۲۔ اور یہ کہ سری نمازوں میں قراءت خلف الامام کی بدعت ابن زیاد کی وجہ سے شروع ہوئی ص ۱۴۱ ج ۲۔

۴۔ امام ابو داؤد نے بھی پہلے حدیث عبادہ کا ذکر فرمایا اور اگلے باب میں حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حدیث منازعت لا کر اس ترتیب سے واضح کر دیا کہ حدیث عبادہ پہلے زمانے کی ہے اور حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس کی ناسخ ہے۔

۵۔ امام ترمذی بھی زیر بحث حدیث عبادہ رضی اللہ عنہ کے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث منازعت لائے ہیں۔ جس سے واضح کر دیا کہ پہلے باب القراءة خلف الامام میں امام کے پیچھے صرف فاتحہ کی اجازت تھی۔ دوسرے باب ترک القراءة خلف

الام میں بتا دیا کہ فاتحہ بھی امام کے پیچھے ترک کر دی گئی۔ اور اسی پر تمام صحابہ کرام کا اتفاق ہو گیا۔

ڈانٹ ڈپٹ :

حضرت ابو ہریرہؓ سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اپنے مقتدیوں سے پوچھا کیا اب بھی کوئی میرے ساتھ قراءت کرتا ہے تو صرف ایک آدمی قراءت کرنے والا نکلا۔ اور باقی سب معروف صحابہ میں سے کوئی قراءت خلف الامام کا قائل نہ تھا۔ ان کو رسول اقدس ﷺ نے کوئی ڈانٹ ڈپٹ نہیں فرمائی۔ لیکن وہ ایک آدمی جس نے قراءت کی تھی اسی کو ڈانٹ ڈپٹ فرمائی۔ اس لئے صحابہ اور تابعین نے بھی ہمیشہ قراءت خلف الامام کے قائلین کو ڈانٹ ڈپٹ فرمائی۔ قراءت نہ کرنے والوں کو کبھی ڈانٹ ڈپٹ نہ فرمائی۔

الامام المجتہد امام محمد حضرت عمر بن خطابؓ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ کاش امام کے پیچھے قراءت کرنے والے کے منہ میں پتھر ہوتا۔ حضرت زید بن ثابتؓ جنہوں نے قرآن پاک جمع فرمایا کہ جو امام کے پیچھے قراءت کرے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ جو عشرہ مبشرہ میں سے ہیں اور مستجاب الدعوات ہیں، فرماتے ہیں میں چاہتا ہوں کہ جو امام کے پیچھے قراءت کرے اس کے منہ میں انگارہ ہو۔ (موطا محمد ص ۱۰۱) خلیفہ راشد حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں جس نے امام کے ساتھ قراءت کی وہ فطرت (دین حق) پر نہیں ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت اسود نخعی اور حضرت علقمہ بن قیس فرماتے ہیں کہ اس کے منہ میں مٹی ہو۔ اور ایک قول میں اسود اور علقمہ سے انگارہ کا لفظ ہے۔ اور باب مدینہ العلم حضرت علیؓ کا بھی ایک ارشاد ہے کہ جو امام کے ساتھ قراءت کرے اس کی نماز نہیں ہوتی

(عبدالرزاق) امام ابو بکر بن ابی شیبہ اور امام طحاوی نے بھی ایسی ہی ڈانٹیں نقل فرمائی ہیں۔ ایک لشکری کہنے لگا کہ بہت سے صحابہ اور تابعین ہماری طرح یہ کہتے تھے کہ جو شخص امام کے پیچھے قراءت نہ کرے اس کی نماز باطل اور بے کار ہے۔ میں نے کہا کہ یہ سب صحابہ اور تابعین پر جھوٹ ہے۔ کسی ایک صحابی اور تابعی سے بھی آپ ثابت نہیں کر سکتے کہ اس نے کہا ہو کہ جو امام کے پیچھے قراءت نہ کرے اس کی نماز باطل اور بے کار ہے۔ ہم نے کہا آپ یہ حضرت ابو بکر، عمر، عثمان، علیؓ سے دکھا سکتے ہیں؟ وہ نہ دکھا سکا۔ کیا باقی عشرہ مبشرہ سے دکھا سکتے ہیں؟ وہ نہ دکھا سکا۔ کیا مہاجرین صحابہ سے دکھا سکتے ہیں؟ مگر وہ نہ دکھا سکا۔ کیا انصار صحابہ سے دکھا سکتے ہیں؟ وہ نہ دکھا سکا۔ کیا بعد میں ایمان لانے والے صحابہ سے دکھا سکتے ہیں؟ وہ نہ دکھا سکا۔ اسی طرح پوچھا گیا کہ مکہ مکرمہ کے کسی فقیہ تابعی سے دکھا دیجئے۔ خاموش۔ مدینہ منورہ کے کسی فقیہ سے کہلو دیجئے۔ خاموش۔ کوفہ کے کسی فقیہ تابعی کا فتویٰ لے آئیے۔ خاموش۔ بصرہ کے کسی فقیہ تابعی کا قول پیش کرو دیجئے۔ لیکن وہاں موت کی سی خاموشی تھی۔ سب لوگوں نے سمجھایا کہ دین کی عظمت کا خیال رکھو۔ دین میں اتنی دلیری سے جھوٹ بولنے سے انسان کی دنیا و آخرت دونوں برباد ہو جاتی ہیں۔

یادداشت :

(۱) ہر مسلمان جانتا ہے کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کچھ عرصہ بیت المقدس کی طرف نماز ادا فرماتے رہے یوں کہ یہ پہلی شریعتوں کا قبلہ تھا۔ پھر جب اس شریعت کا حکم نازل ہو گیا کہ مسجد حرام کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو تو پہلی شریعت کا حکم ختم ہو گیا۔ اسی طرح بعض احادیث سے جو پتہ چلتا ہے کہ صحابہ کرام نماز میں بات کر لیا کرتے تھے، تو یہ حکم کوئی قرآن حدیث نے نہیں دیا تھا۔ بلکہ یہود و نصاریٰ کی شریعتوں میں نماز میں بات چیت جائز تھی۔ اور ابھی تک اس

شریعت میں منع نہیں آیا تھا۔ پھر جب آیت قوموا للہ قانتین نازل ہوئی تو حضرت زید بن ارقم فرماتے ہیں ہمیں خاموش رہنے کا حکم دیا گیا (بخاری مسلم) اب کلام ہر نماز میں منع ہو گیا۔ کسی نے یہ تقسیم نہ کی کہ جہری نمازوں میں کلام منع ہے سری میں نہیں۔ یا امام سورت پڑھے تو کلام منع ہے، فاتحہ پڑھے تو منع نہیں۔ یا بلند آواز سے نماز میں کلام منع ہے، آہستہ آواز سے منع نہیں۔ بلکہ ہر نمازی کے لئے ہر قسم کا کلام منع ہو گیا۔ اسی طرح صحابہ کرام جو امام کے پیچھے قراءت کرتے تھے اس کا کبھی اسلام میں حکم نازل نہیں ہوا بلکہ بروایت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بنی اسرائیل اپنی نماز میں امام کے پیچھے قراءت کرتے تھے۔ اسی پہلی شریعت کے مطابق یہ حضرات قراءت کرتے رہے۔ پھر جب آیت کریمہ نازل ہوئی تو قراءت خلف الامام سے منع کر دیا گیا۔ اب نہ جہری نماز میں مقتدی کے لئے قراءت کی گنجائش رہی اور نہ سری میں، نہ فاتحہ پڑھنے کی گنجائش رہی اور نہ سورت پڑھنے کی۔ نہ بلند آواز سے پڑھنے کی گنجائش رہی نہ آہستہ آواز سے پڑھنے کی۔ اور چاروں اماموں کا اس پر اتفاق اور اجماع ہے کہ رکوع پانے والے کی رکعت شمار ہوگی۔

(۲) پہلے لوگ شراب پیتے تھے۔ اس لئے بعض حضرات مسلمان ہونے کے بعد بھی پیتے رہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آہستہ آہستہ احکام منع نازل فرمائے۔ پہلے صرف اتنا ارشاد فرمایا کہ شراب اور جوئے کا گناہ نفع سے زیادہ ہے۔ تو اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اسی وقت چھوڑ گئے۔ پھر خاص اوقات نماز میں شراب پینے سے صراحتاً منع کر دیا گیا۔ اور آخر کار سورۃ المائدہ میں شراب کی ہمہ وقتی ممانعت نازل ہو گئی۔ اب کسی وقت بھی شراب کے استعمال کی کوئی گنجائش نہیں۔ کتب احادیث و تاریخ میں ہر دور کے واقعات مل سکتے ہیں۔ لیکن پہلے اور دوسرے دور کے واقعات کو اب عوام کے سامنے لا کر جواز شراب کے شبہات پیدا کرنا دین کی

کوئی خدمت نہیں ہے۔

اسی طرح اب یہ مسئلہ بھی سمجھیں کہ نماز میں قراءت کے دو حصے ہیں۔ ایک فاتحہ اور ایک سورت۔ فاتحہ میں بندے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اپنی ہدایت کی درخواست پیش کرتے ہیں۔ اھدنا الصراط المستقیم۔ فاتحہ کے بعد والی ۱۱۳ سورتیں اسی دعاء و درخواست کا جواب ہیں ذالک الکتاب لا ریب فیہ ہدی للمتقین۔ اے ہدایت کی درخواست کرنے والے یہی کتاب راہ ہدایت ہے۔ اب ہدایت کی درخواست تو سب کرتے تھے۔ اس درخواست کا جواب تلاوت سورت میں امام خدا کی طرف سے دیتا ہے۔ اسی لئے سب بندوں کو ہمہ تن گوش ہو کر اپنی درخواست کا جواب سننے کا حکم دیا گیا۔ چنانچہ جہری نماز میں فاتحہ کے علاوہ ۱۱۳ سورتوں کا پڑھنا مقتدیوں کو منع کر دیا گیا۔ اور کہا گیا کہ اپنی درخواست کا جواب خدا کی طرف خدا کے نمائندے یعنی امام کی زبان سے سنو۔ یہ پہلا منع تھا۔ اب بنی اسرائیل میں چونکہ آمین نہیں تھی اس لئے درخواست والا حصہ پڑھنے کی بھی سب کو اجازت تھی۔ چنانچہ اس امت میں بھی ابتداء میں یہی طریقہ رہا، لیکن جب اس امت کو آمین سے نوازا گیا اور حکم ہوا کہ امام کی فاتحہ پر آمین کہا کرو تو اب یہ مجموعی درخواست قرار پائی۔ اب ہر مقتدی کو الگ الگ فاتحہ پڑھنے کی جہری نمازوں میں گنجائش نہ رہی۔ اب فاتحہ میں امام سب مقتدیوں کا نمائندہ قرار پایا۔ اور اس کے بعد والی قراءت میں بندوں کی درخواست کا جواب دینے میں خدا کا نمائندہ قرار پایا۔ جیسے ایک پورے محلے نے بجلی کی درخواست دینی ہو تو درخواست ایک ہی آدمی لکھے گا، دستخط اور نشان انگوٹھا باقی بھی لگا دیں گے۔ اب وہ درخواست صرف ایک آدمی کی نہیں ہوگی جس نے خود لکھی ہے، بلکہ ان سب کی طرف سے بھی ہوگی جن کے دستخط اور نشان انگوٹھے پر ثبت ہیں۔ اسی طرح جب جہری نماز میں امام نے فاتحہ پڑھی اور

باقی نے آمین کہہ لی تو وہ فاتحہ صرف امام ہی کی طرف سے نہیں ہوگی بلکہ سب مقتدیوں کی طرف سے ہوگی۔ اب جس طرح انہشی و خواست کے بارہ میں یہ کہنا کہ وہ صرف ایک لکھنے والے کی طرف سے ہے، باقی اہل محلہ کی طرف سے نہیں ایک حماقت اور جمالت ہے۔ اسی طرح یہ کہنا کہ امام کی فاتحہ صرف امام کی طرف سے ہوئی ہے۔ اور مقتدیوں کی طرف سے نہیں۔ دئی، بالکل غلط بات ہے۔ یہ دوسرا قدم تھا۔ پھر قرآن پاک کی آیت نے نازل ہو کر جری اور سری میں مطلق قراءت سے منع کر دیا۔ اب نہ مقتدی کے لئے فاتحہ کی گنجائش رہی نہ سورت کی، نہ آہستہ آواز سے قراءت کی اور نہ بلند آواز سے قراءت کی۔ یہ آخری اور تکمیلی قدم تھا جس سے مسئلہ مکمل ہو گیا۔ اب اسی مکمل مسئلہ پر عمل کرنا چاہئے اور اسی کی اشاعت ہونی چاہئے۔ اس کے بارہ میں دوسوے ڈالنے سے توبہ کرنی چاہئے۔

یہ بدعت کب شروع ہوئی؟

مسئلہ تو صاف طور پر معلوم ہو گیا۔ امام ابراہیم نخعی (۹۰ھ) فرماتے: ما کانوا یقرؤن خلف الامام حتی کان ابن زیاد فقیل لہم اذالم یحہر لو یقرافی نفسہ فقر الناس (عبد الرزاق ص ۱۴۱ ج ۲) کہ کوئی بھی امام کے پیچھے قراءت نہیں کیا کرتا تھا۔ یہاں تک کہ ابن زیاد جب نماز پڑھانے لگا تو اس کے بارہ میں کہا گیا کہ سری نمازوں میں امام بن کر بھی قراءت نہیں کرتا۔ (اب جب امام قراءت کرے تو مقتدیوں کی طرف سے اوا ہو۔ اور اگر امام ہی قراءت نہ کرے تو مقتدیوں کی طرف سے کیسے ادا ہوگی) تو پھر لوگ (سری نمازوں میں اس کے پیچھے اپنی) قراءت کرنے لگے اور یہی امام ابراہیم نخعی تابعی فرماتے ہیں: سب سے پہلی بدعت اسلام میں قراءت خلف الامام کی شروع ہوئی (یعنی) اور یہی امام ابراہیم نخعی فرماتے۔ سب سے پہلے جس نے امام کے پیچھے قراءت (کی بدعت شروع) کی وہ شاق یعنی امت میں پھوٹ ڈالنے والا تھا

اور نسخہ میں ہے فساق کہ وہ ایک بد معاش آدمی تھا۔ اور ایک روایت میں اس کا نام بھی بتایا ہے کہ وہ مختار تھا (ابن ابی شیبہ) گویا یہ بدعت ابن زیاد کے عہد میں شروع ہوئی اور اس کے پیچھے پڑھنے والا پہلا بدعتی مختار تھا۔ اس تاریخی بات میں ابراہیم نخعی پر کسی تابعی یا تبع تابعی نے انکار نہیں کیا۔ معلوم ہوا کہ ابن زیاد جیسا امام جب خود ہی قراءت نہ کرتا تو مقتدی اپنی قراءت پڑھنے پر مجبور تھے۔ اس لئے جن بعض صحابہ یا تابعین سے سری نمازوں میں امام کے پیچھے قراءت کرنا مروی ہے ان کی یہی مجبوری ہے۔ یہ واقعہ چونکہ کوفہ میں پیش آیا اس لئے اہل کوفہ کو پوری بات کا علم تھا کہ جن بعض صحابہ یا تابعین نے سری نمازوں میں قراءت کی وہ مجبوری تھی، کیونکہ ان کا امام قراءت نہیں کرتا تھا۔ لیکن کوفہ سے باہر بعض لوگوں کو صرف اتنی بات پہنچی کہ فلاں فلاں صحابی یا تابعی سری نمازوں میں امام کے پیچھے قراءت کرتے تھے۔ اتنی بات سے وہ سمجھے کہ شاید اس مسئلہ میں اختلاف کی گنجائش ہے۔ چنانچہ بعض ائمہ نے سری نمازوں میں اس گنجائش کو اختیار کر لیا۔ اور مجتہد اگرچہ معصوم نہیں ہوتا لیکن مطعون بھی نہیں ہوتا۔ بلکہ وہ ہر حال میں مایور ہوتا ہے۔ صواب تک رسائی ہو تو دواجر۔ ایک اجتہاد کا اور ایک اسباب کا اور خطا ہو جائے تو بھی اجتہاد کا اجر اسے ملتا ہے۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ مجتہدین میں اگر اختلاف ہو تو ہمیں اس مجتہد کی تقلید کرنی لازم ہے۔ جس کا مذہب ہمارے علاقہ میں معروف اور متواتر ہے۔ اور ہمارے ملک میں سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہی معروف اور متواتر ہے۔ اور ان کی تحقیق کتاب و سنت کی روشنی میں یہی ہے کہ امام کے پیچھے مقتدی قراءت نہ کرے، نہ فاتحہ کی اور نہ سورت کی، نہ جہری نماز میں اور نہ سری نماز میں۔ ان کے مذہب مذہب کے خلاف بعض لوگوں نے جس حدیث کی آڑ لی تھی اس کی مختصر مگر مکمل تحقیق عرض کر دی ہے۔ اللہ تعصب سے ہٹ کر بات سمجھنے کی توفیق عطا فرمائیں۔ اور اہل سنت کے اتحاد کو مضبوط سے مضبوط تر بنائیں۔

رفع یدین کی چار روایات کی تحقیق

ایک بزرگوار نے تاکید کی خط لکھا کہ رسالہ ”الخیر“ اور ”تجلیات صفر“ میں رفع یدین کے بارے میں مضامین پڑھے۔ الحمد للہ بہت ہی مفید ہیں۔ لیکن چار باتوں کی تفصیل نظر سے نہیں گزری۔ اگر موقر ماہنامہ ”الخیر“ میں ان پر تفصیل آ جائے تو بہت فائدہ ہوگا۔

(۱) حال ہی میں ایک رسالہ زیر علی زئی نامی غیر مقلد کا نظر سے گزرا جس میں اُس نے سیدنا حضرت ابوہریرہؓ سے ایک حدیث نقل کی ہے کہ جناب رسول اقدس ﷺ رکوع سے پہلے اور اُٹھ کر رفع یدین کرتے رہے۔ ”حتی فارق الدنیا“ یہاں تک کہ دنیا سے رخصت ہو گئے۔ یہ حدیث اُس نے المعجم ابن الاعرابی کے حوالہ سے نقل کی ہے۔

(۲) ایک حدیث حکیم محمد صادق سیالکوٹی نے صلوٰۃ الزنوں میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے نقل کی ہے کہ جناب نبی اقدس ﷺ رکوع کی رفع یدین کیا کرتے تھے۔ فما زالت تلتک صلوٰۃ حتی لقی اللہ۔ اور آپ اسی طرح نماز پڑھتے رہے یہاں تک کہ خدا تعالیٰ سے ملا قات فرمائی۔

(۳) حضرت عقبہ بن عامرؓ سے حدیث نقل کرتے ہیں کہ نماز میں ہر رفع یدین پر دس نیکیاں ملتی ہیں۔ اس طرح ہماری نماز میں ہر چار رکعت میں ۹۰ نیکیوں کا اضافہ ہوتا ہے۔

(۴) حضرت عبداللہ بن عمرؓ رفع یدین نہ کرنے والے کو کنکریاں مارا کرتے تھے۔

(از پشاور)

جواب: (۱) کرمی! پہلے نمبر پر جس حدیث کا آپ نے حوالہ دیا ہے۔ یہ واقعی

اس غیر مقلد کی ایک نئی دریافت ہے۔ کیونکہ علامہ نووی الشافعیؒ، ابن حجر الشافعیؒ، ابن قدامہؒ، ابن تیمیہؒ، الحسینیؒ وغیرہم کسی بھی شافعیؒ یا حنبلی نے اس حدیث کو استدلال میں پیش نہیں کیا۔ شوافع اور حنابلہ اگرچہ رکوع کے وقت رفع یدین کرتے آ رہے ہیں اور یہ مسئلہ رواج نہ ہر نماز کی ہر رکعت میں پیش آتا ہے مگر اس مسئلہ کی دلیل روافض کے امام غائب کی طرح چھپی ہی رہی۔ جناب زبیر علی زئی صاحب نے جنوری ۱۹۹۷ء میں پہلی دفعہ اس کو استدلال میں پیش کیا۔ اور ہمارے غیر مقلد دوستوں کو اس پر بہت خوشی ہوئی کہ ان کا امام غائب تو ابھی تک باہر نہیں آیا۔ مگر ہماری دوام رفع یدین کی دلیل نقابِ پلٹ کر سامنے آ چکی ہے۔ اور اس نئی دریافت پر غیر مقلدین شوافع اور حنابلہ پر بھی احسانِ خمار ہے ہیں۔ آپ بھی زیادہ دیر تک منتظر نہ رہیں۔ اس روایت کی زیارت سے مشرف ہوں۔ امام ابن الاعرابی فرماتے ہیں: **نا محمد بن عصفہ نا سوار بن عمارہ نا رديح بن عطيه عن ابی ذرعه ابن ابی عبد الجبار بن مصبح قال: ائبت ابا هريرة فقال لا صلین بکم صلوة رسول ﷺ لا ازید نیه ولا انقص فاقسم بالله ان کانت هی صلوتہ حتی فارق الدنيا** ترجمہ: حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ میں ضرور ضرور تمہیں نبی پاکؐ والی نماز پڑھاؤں گا نہ کچھ کم کروں گا نہ زیادہ۔ پھر انہوں نے قسم اٹھا کر کہا کہ آپ ﷺ ہی نماز پڑھتے رہے یہاں تک کہ آپ دنیا چھوڑ گئے۔

فقلت عن یمنہ لا نظر کیف یصنع فابتدا فکبر ورفع یدہ ثم رکع فکبر ورفع یدہ ثم سجد ثم کبر ثم سجد و کبر حتی فرغ من صلاتہ قال اقسام بالله ان کانت لہی صلاتہ حتی فارق الدنيا (المعجم ج ۱ ص ۲۶۶ نمبر ۱۳۲) ترجمہ: تو میں (ابو زرہ) ان (ابوہریرہ) کے دائیں طرف کھڑا ہوا تو انہوں نے نماز شروع کی تو تکبیر کہی اور اپنا ایک ہاتھ اٹھایا (نا معلوم کہاں تک) پھر کچھ دیر بعد رکوع کیا تو (رکوع میں جا کر) اللہ اکبر کہا اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے (نا معلوم کہاں تک) پھر سجدہ کیا پھر اللہ اکبر کہا پھر سجدہ کیا

اور تکبیر کہی یہاں تک کہ نماز سے فارغ ہوئے پھر خدا کی قسم کھائی اور فرمایا نبی پاکؐ کی نماز آخری عمر تک یہی رہی۔

یہ وہ حدیث ہے جس میں دو دفعہ تو حضرت ابوہریرہؓ کو خدا تعالیٰ کی قسم کھانا پڑی۔ اور دو دفعہ حتیٰ فارق الدنیا فرمایا پڑا۔ اور یہ بھی فرمایا کہ نہ میں زیادتی کروں گا اور نہ کمی۔ گویا اس میں کمی زیادتی کرنے والے کی نماز نبی پاکؐ والی نماز نہ رہے گی۔ آئیے پہلے اس کی سند کی سیر کریں۔

(۱) آجکل کے غیر مقلد عموماً اور زیرِ ملی زنی خصوصاً تصوف کو کفر و شرک کہتے ہیں اور صوفیاء کرام کو دین اسلام کے متوازی نئے دین گھڑنے والے کہتے ہیں۔ اب جس کتاب سے دلیل بیان کر رہے ہیں وہ ایک صوفی منش بزرگ ہیں۔ امام ابن الاعرابی صاحب المعجم کے بارے میں علامہ ذہبی لکھتے ہیں ”تصوف اور زہدان پر غالب تھا۔ انکی بہت سی تصانیف ہیں جن میں سے طبقات النساک مشہور کتاب ہے۔ آپ کو جنید بغدادی اور ابو احمد قلانی کی صحبت بھی میسر رہی ہے۔ آپ نے ابھرہ کی ایک بڑی تاریخ بھی قلم بند کی۔ امام ثوریؒ کے ترجمہ میں لکھتے ہیں ”جب انہوں نے وفات پائی تو لوگ ان کے پاس ایسی باتیں کرنے لگے جن کے بارے میں خاموشی بہتر تھی۔ وہ کچھ کہانت سے کام لے رہے تھے اور اپنے ظنون و افکار کی محبت میں مبتلا تھے تو جب ان لوگوں کا یہ حال ہے تو ان کے بعد آنے والوں کا کیا حال ہوگا امام ابن الاعرابی نے یہ بھی فرمایا کہ لوگ جمع (اتحاد خالق و مخلوق) کے بھی قائل ہیں۔ حالانکہ اس اتحاد کی صورت ہر ایک کے نزدیک مختلف ہے۔ اسی طرح فنا (ذات الہی میں فنا) کا معاملہ ہے لوگ اس کے اسماء میں تو متفق ہیں مگر ان کے معنی میں اختلاف کرتے ہیں اس لئے کہ اسم سے مراد غیر محدّد و حقائق و معارف ہو سکتے ہیں۔ یہی حال علم معرفت الہی کا بھی ہے۔ اس کی بھی کوئی انتہاء نہیں اور نہ ہی اس کے وجود اور لذت سے ہی کما حقہ آدمی باخبر ہو سکتا ہے۔) یہاں تک کہ انہوں نے کہا جب تو سنے کہ کوئی شخص حقیقتِ نفع و فنا کے بارے میں سوال کر رہا ہے یا ان

کا جواب دے رہا ہے تو سمجھ لے کہ اسے ان کی کوئی واقعیت نہیں۔ کیونکہ ان کے حقیقت شناس لوگ ان کے بارے میں سوال نہیں کرتے۔ وہ جانتے ہیں کہ یہ حقائق حدودِ نطق و بیان سے باہر ہیں۔ امام ابن الاعرابیؒ ۲۴۶ھ میں پیدا ہوئے اور ذی قعدہ ۳۲۰ھ میں وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ (تذکرۃ الحفاظ: ۸۳۰) اس سے صاف طور پر معلوم ہوا کہ امام ابن الاعرابی جمع وفنا یعنی مسئلہ وحدۃ الوجود کو بالکل حقیقت سمجھتے ہیں البتہ یہ مسئلہ چونکہ ذوقیات سے ہے اور ذوقیات کے لئے الفاظ کا واسن ٹک ہے۔ دیکھو خر بوزہ اور سیب دونوں کی مٹھاس ایک حقیقت ہے۔ مگر ان دونوں مٹھاسوں کی حقیقت کا فرق صرف پکھنے سے معلوم ہوتا ہے۔ الفاظ میں اس حقیقت کو بیان نہیں کیا جاسکتا۔ اور وحدۃ الوجود کو حقائق میں سے ماننے والے زبیر علی زئی کے نزدیک بدترین کافر اور متبرک ہیں تو کیا علی زئی صاحب قرآن پاک کی کوئی آیت یا نبی پاک کی کوئی حدیث پیش کر سکتے ہیں کہ نماز کی اہم ترین سنت کسی کافر مشرک کی روایت سے لینا جائز ہے۔ ادھر تو صوفیاء کرام کے لئے کفر و شرک کی گردان پڑھتے نہیں تھکتے اور ادھر نماز کی اہم سنت کے لئے ان کی چوکھٹ پر کاسہ گدائی رکھے جدہ ریز ہیں۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

آنچه شیر ال را کند رواہ مزاج احتیاج ست و احتیاج ست و احتیاج

موازنہ: ہمارے اکثر احباب یہ شکوہ کیا کرتے ہیں کہ غیر مقلدوں میں بڑوں کا ادب نہیں۔ میں کہا کرتا ہوں کہ یہ شکوہ صرف آپ ہی کو نہیں بلکہ ان کے اپنے بزرگوں کو بھی ہے۔ ان کے مشہور صحافی، قلم کار اور عالم مولانا محمد اسحاق بھٹی کا تجربہ ان کے الفاظ میں یہ ہے: ”یہ علمائے احناف کی خصوصیت ہے کہ وہ اپنے بڑوں اور بزرگوں کے حضور مؤدب ہو کر بیٹھتے ہیں۔ اور خاموشی سے کامل احترام کے ساتھ نظریں نیچی کر کے ان کی بات سنتے ہیں۔ اور حضرت حضرت کہتے ہوئے ان کی زبان خشک ہو جاتی ہے۔ پھر بھی وہ سمجھتے ہیں کہ احترام کے تقاضے پورے نہیں ہوئے۔ ان کے مقابلے میں جماعت اہلحدیث کے علماء عظام کو لیجئے۔ یہاں پر ہر شخص

مقام اجتہاد پر فائز ہے۔ اور ہر چھوٹا بڑے کے مقابلے میں تلواریں کھڑا ہے۔ زبان سے بھی لٹکا رہا ہے اور قلم سے بھی فرمان شای جاری کر رکھا ہے کہ ”چل میرے خادمہ بسم اللہ“ اس گستاخی کا نام ہم نے کلمہ حق رکھا ہے۔ جن بزرگوں سے فیض حاصل کیا اور جن کی توجہ سے کچھ پڑھنے لکھنے کے قابل ہوئے۔ انہی کی محافت کو اپنا فرض ٹھہرا لیا ہے۔

(نفوسِ عظمت رفتہ ۳۵۳)

راوی کتاب:

جن احباب کو حضرات غیر مقلدین کی کتابیں پڑھنے کا موقع ملا ہے وہ جانتے ہیں کہ غیر مقلدین کی ۹۸ فی صد کتابیں احناف کے خلاف ہوتی ہیں۔ اور جن کو ان کی تقاریر سننے کا موقع ملا ہے وہ جانتے ہیں کہ ان کی ۹۹ فی صد تقاریر احناف کے خلاف ہوتی ہیں۔ یہ تو ہر غیر مقلد کی زبان پر چلتا ہوا فقرہ ہے کہ خفیوں کی نماز میں ہوتی۔ یہ نبی پاک ﷺ والی نماز نہیں پڑھتے۔ خفی طریقہ نماز کا یہ لوگ مذاق اور استہزاء کرتے ہیں۔ لیکن ان کی اپنی نماز کا حال کیا ہے؟ مولانا اسحاق بھٹی لکھتے ہیں ”مولانا سید محمد داؤد غزنویؒ نماز میں انتہائی خشوع و خضوع کی کیفیت اُن پر طاری ہو جاتی تھی۔ ہر نماز کے بعد وظائف پڑھتے اور ہاتھ اٹھا کر لمبی دُعا مانگتے تھے۔ نماز فجر، نماز مغرب اور نماز عشاء کے بعد بالخصوص وظائف کا سلسلہ بہت طویل ہوتا تھا۔ ننگے سر نماز پڑھنا اور نماز کے بعد دُعا مانگنا ان کے نزدیک نہایت ہی ناپسندیدہ فعل تھا۔ آگے چل کر لکھتے ہیں ”نہایت افسوس ہے کہ اب وظائف اور تصوف کی روایت اہل حدیث میں ختم ہو گئی ہے۔ بلکہ میں نے سنا ہے کہ بعض برخود غلط لوگ اسے بدعت قرار دیتے ہیں۔ اناللہ وانا الیہ راجعون۔ بات یہ ہے کہ ہمارے پرانے عالموں اور بزرگوں کی حالت ایسی تھی کہ انہیں ہر وقت اللہ کی ضرورت رہتی تھی۔ وہ اس کے محتاج تھے۔ ہر شے اسی سے مانگتے اور ہر وقت مانگتے تھے۔ نماز کے بعد بھی اور دیگر اوقات میں بھی۔ ہاتھ اٹھا کر بھی اور بغیر

ہاتھ اٹھائے بھی۔ وہ غریب تھے نادار تھے اور اللہ کی بارگاہ میں گڑ گڑاتے تھے۔ دورِ حاضر کے عالموں کے پاس سب کچھ موجود ہے۔ زمینیں بھی، کاروبار بھی، کوٹھیاں بھی، موٹریں بھی اور بڑی بڑی ملازمتیں بھی۔ ان کے بیٹے صمدی پار یونیورسٹیوں میں پڑھتے ہیں اور کماتے بھی ہیں۔ رہی سہی کسر جہادوں نے پوری کر دی اب یہ کروڑوں میں کھیلتے اور اربوں کے خواب دیکھتے ہیں۔ انہیں کیا ضرورت ہے اللہ سے ہاتھ اٹھا کر مانگنے اور اس کے احسان مند ہونے کی۔ یہی وجہ ہے ادھر سلام پھرا ادھر یہ کوتل گھوڑے کی طرح اُٹھل کر اٹھ کھڑے ہوئے۔ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا تو رہا ایک طرف۔ گوناگوں مصروفیتوں کی بنا پر ان بچاروں کے لئے نماز پڑھنا مشکل ہے۔ یہ تو ان کی بہت بڑی قربانی ہے کہ کسی نہ کسی طرح اپنی بے پناہ مصروفیت سے تھوڑا سا وقت نکال کر دو چار رکعت نماز پڑھ لیتے ہیں۔ اور نماز میں ہی ان کو کھرکنے اور جسم کے مختلف حصوں پر ہاتھ پھیرنے کو وقت ملتا ہے۔ اور یاد آتا ہے کہ ”کھڑک فی الصلوٰۃ“ بھی ایک مسئلہ ہے جس پر عمل ہونا چاہئے۔ پھر یہ بات بھی ان کے نزدیک متحقق ہو گئی ہے کہ نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کی روایت کے راوی ضعیف ہیں۔ اس تحقیق کے بارے میں اس فقیر پر تفسیر کی مؤدبانہ گزارش ہے کہ کیا وہ راوی ہم سے بھی ضعیف ہیں جو بات بات میں غلط بیانی کرتے، قدم قدم پر جھوٹ بولتے اور ہر معاملے میں دوسروں کو دھوکا دیتے ہیں۔

(نقوشِ عظمت رفیعہ ص ۲۳-۲۴)

مصنف نے اپنی جماعت کی عبادت و اخلاق کی کیسی صحیح تر جہانی کی ہے۔ بات دور نکل گئی کہ اس کتاب کے جس سے یہ حدیث تلاش کی گئی ہے دور راوی حنفی ہیں۔ چنانچہ المعجم ص ۱۳، ج ۱ پر اسناد المعجم کا عنوان ہے۔ اس میں پہلی سند کا مدار الحافظ المحمد ثابو الفضل شمس الدین محمد بن علی ابن طولون الحنفی الصالحی پر ہے۔ اور اس کا استاد احمد بن ابراہیم صوفی ہے۔ دوسری سند کا مدار المحمد ثابو بن محمد الحنفی پر ہے۔ حنفی اور صوفی غیر مقلدین کے ہاں کافر بھی ہیں اور مشرک بھی، گستاخ رسول بھی۔ اب کس آیت یا حدیث کی رو سے ایسے کافروں اور

مشرکوں کی روایت سے نماز جیسی اہم عبادت کی اہم سنت ثابت کرنے کا جواز نکلتا ہے؟ واضح کریں اس سند کا پہلا راوی محمد بن عاصمہ ہے۔ اس کی توثیق زیر علی زئی نے خدا تعالیٰ سے ثابت کر سکا اور نہ رسول اقدس ﷺ سے۔ اُس کے یہی دو تحقیقی دلائل ہیں۔ نہ ائمہ احناف سے نہ ہی محدثین شافعیہ سے تاکہ احناف یا شوافع کو الزام دے سکتا۔ اور نہ وہ صبح قیامت تک ثابت کر سکتا ہے۔ اگر ثابت کروے تو دو نہاریاں ہمارے ذمے ہیں۔ لیکن اس خیال سے دھمال ست و جنوں۔

(۴) سند کا دوسرا راوی سوار بن عمارہ ہے۔ اس کو اگر بعض نے ثقہ کہا ہے تو ابن حبان نے کہا ہے کہ دسما مخالف یعنی وہ اکثر ثقات کے خلاف روایت کرتا ہے۔ یہ روایت بھی عمل تواتر کے خلاف ہے۔ پھر تہذیب میں نہ اس کے اساتذہ میں روث کا ذکر ہے اور نہ تلامذہ میں روث کا۔ ان ہر دو باتوں کا ثبوت بھی زئی صاحب پر قرض ہے اور قرض رہے گا۔

(۵) تیسرا راوی روث بن عطیہ ہے۔ اگرچہ ایک سے اس کی بے سند توثیق منقول ہے۔ مگر ساتھ ہی ازوی نے کہا ہے لا یتابع فیما یروی۔ وہ ایسی روایات بیان کرتا ہے جن میں اس کا کوئی متابع نہیں ہوتا۔ یہ بھی اسی قسم کی ہے۔

(۶) زیر علی زئی نے اپنے رسالہ نور القمرین میں بہت بڑا جھوٹ لکھا ہے کہ عباد بن عباد الخو اس کا متابع ہے۔ مگر نہ وہ سند صحیح ہے اور نہ اسکے متن میں فارق الدنیا تو متابع کیسا۔ اگر عباد کی روایت میں فارق الدنیا کا لفظ دکھاوے تو ہم مبلغ ایک لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔

مگر نہ خنجر اٹھے گا نہ تلوار ان سے یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں۔ دیدہ باید

(۷) چوتھا راوی ابو زرعہ ہے۔ زیر علی زئی نے سند میں تحریف کر دی ہے کہ ابو زرعہ بن ابی عبد الجبار کو ابو زرعہ عن ابی عبد الجبار بناؤ الا ہے اور ابن معج کو ابن معج بناؤ الا ہے۔

(۸) حضرت ابو حریرہؓ کثیر الروایۃ صحابی ہیں۔ ان کے بہت سے مشہور شمار کردہ ہیں۔ مگر وہ

نماز کی یہ اہم ترین سنت کسی معروف شاگرد کو نہیں بتاتے، ایک غیر معروف کو بتاتے ہیں۔ آخر اس میں کیا حکمت ہے کہ ساری امت خلاف سنت نماز پڑھ رہی ہو اور ابوہریرہؓ کسی معروف شاگرد کو یہ سنت نہ بتائیں۔

(۹) زئی صاحب صحیح حدیث کی کوئی جامع مانع تعریف قرآن حدیث سے لکھیں کہ ایسی حدیث جس کی سند کے دو راوی ایسے ہوں کہ ان کا کوئی متابع نہ ہو۔ اور دو کی توثیق نہ خدا اور رسول سے ثابت ہو اور نہ محدثین احناف سے اور نہ محدثین شوافع سے اور اس کا متن پوری امت کے عملی تواتر کے خلاف ہو وہ حدیث صحیح ہوتی ہے لیکن یہ قرض چکانا ان کے بس کی بات نہیں۔

(۱۰) آپ نے سند حدیث کی سیر تو کر لی اب متن حدیث کی طرف آئیے فابتدا فکرو و رفع بسدہ۔ آپ نے نماز شروع کی تو تکبیر کہی اور ایک ہاتھ اٹھایا نہ یہ معلوم ہوا کہ کونسا ہاتھ اٹھایا دایاں یا بایاں، نہ یہ معلوم ہوا کہ کہاں تک اٹھایا۔ اب ایک ہاتھ کی بجائے دو ہاتھ اٹھانا بھی اس حدیث پر زیادتی ہوگی۔ اپنی طرف سے ہاتھ کی تعیین کرنا بھی اس حدیث پر زیادتی ہوگی۔ اور یہ تعیین کہ کندھوں تک اٹھایا جائے یا کانوں تک یا پستانوں تک، یہ بھی اس حدیث پر زیادتی ہوگی۔ اور صرف ایک ہاتھ اٹھانا امت کے عملی تواتر کے بھی خلاف ہے۔ گویا ساری امت مع غیر مقلدین خلاف سنت نماز پڑھ رہے ہیں۔ اگر قرآن کی کوئی ایسی قرأت ہو جس کو امت میں کوئی بھی نہ پڑھتا ہو وہ شاذ کہلاتی ہے۔ اور شاذ پر تلاوت کرنا گویا حسن شدہ شدھی النار کا مصداق بنتا ہے۔ یعنی دوزخ کا ایندھن بنتا ہے۔

(۱۱) زبیری زئی نے رفع یدہ کی بجائے تحریف کر کے رفع یدہ یہ بنادیا ہے۔ سند یا متن میں ایسی گڑبڑ کرنے والے کے بارہ میں محدثین کذاب بضع الاحادیث فرمایا کرتے ہیں کہ اتنا بڑا جھوٹا ہے کہ نبی پاک ﷺ پر بھی جھوٹ بولتا ہے۔ اور حدیث متواتر میں ہے کہ نبی پاک ﷺ پر جھوٹ بولنے والے کا ٹھکانہ دوزخ ہے۔ اعاذ باللہ منہ

(۱۲) ثم رکع فکسر ورفع یدیدہ پھر رکوع کیا تو تکبیر کہی اور دونوں ہاتھ اٹھائے۔ زیر علی نے اسکا ترجمہ یوں کیا ہے کہ پھر رکوع کیا اور رکوع کے بعد تکبیر کہی اور دونوں ہاتھ اٹھائے۔ حالانکہ ساری امت رکوع کے بعد سمع اللہ لمن حمدہ ربنا لک الحمد کہتی ہے نہ کہ اللہ اکبر۔ حتیٰ کہ غیر مقلدین بھی اللہ اکبر نہیں کہتے۔ اب رکوع کے بعد تسبیح و تحمید یقیناً اس حدیث پر زیادتی ہے۔ اور اس حدیث کا طریقہ امت کے عملی تواتر کے خلاف ہے۔ آج زیر علی زنی متواتر نماز کے خلاف کوئی شاذ نماز امت کو وے رہا ہے۔ کل اس متواتر قرآن کے خلاف کوئی شاذ قرآن بھی بنالائے گا۔

ہمارا مطالبہ :

یہ ہے کہ غیر مقلدین اپنے قول اور فعل کے مطابق آیت یا حدیث پیش کریں۔ تکبیر تحریمہ کی رفع یدین کے بارے میں اجماع ہے۔ کوئی اختلاف نہیں۔ اختلافی رفع یدین میں غیر مقلدین دو سجدوں سے اٹھ کر دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں رفع یدین نہیں کرتے اور اس نہ کرنے کو سنت موکدہ متواترہ کہتے ہیں اور دو رکعتوں سے اٹھ کر تیسری رکعت کے شروع میں رفع یدین کندھوں تک کرتے ہیں۔ اس کو سنت موکدہ متواترہ دائمہ کہتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ اسی طرح ہر رکعت میں ایک رکوع دوتا ہے۔ اور اس کے شروع میں اٹھ کر رفع یدین کندھوں تک کرتے ہیں۔ اس کو سنت موکدہ متواترہ دائمہ کہتے ہیں۔ اور اس کے بغیر نماز کو باطل مانتے ہیں۔ اور ہر رکعت میں سجدے دو ہوتے ہیں۔ انکے اول اور آخر چار جگہ رفع یدین نہیں کرتے۔ اور اسی کو سنت موکدہ متواترہ دائمہ کہتے ہیں۔ اسی طرح آٹھوں سجدوں میں بھی رفع یدین نہیں کرتے۔ اور آٹھوں سجدوں کے درمیان بھی رفع یدین نہیں کرتے۔ اس طرح چار رکعت نماز میں دو سجدوں سے کھڑے ہو کر ۲ رفع یدین نہیں کرتے۔ چار رکوع کے اندر ۴ رفع یدین نہیں کرتے ۸ سجدوں کے اول آخر ۱۶ جگہ رفع یدین نہیں کرتے۔ آٹھ

سجدوں کے اندر آٹھ جگہ رفع یدین نہیں کرتے۔ آٹھ سجدوں کے درمیان چار جگہ رفع یدین نہیں کرتے۔ گویا ترک $28 = 4 + 12 + 4 + 2$ جگہ ہے۔ اور فعل ۹ جگہ ہے۔ گویا رفع یدین کے فعل اور ترک میں تقریباً ۱۳ ہے۔ اس لئے پہلے تین حدیثیں ترک کی پیش کریں گے، ہر حدیث میں ۲۸ جگہ کا ترک گنوائیں گے، پھر ایک حدیث فعل کی دکھائیں گے اور اس میں ۹ جگہ کا اثبات و دوام دکھائیں گے۔ پھر دوسری تقریر میں ۱۳ احادیث مزید ترک کی اور ایک حدیث فعل کی دکھائیں گے۔ اور فعل و ترک کی ہر حدیث میں یہ حکم سنت موکدہ متواترہ دائرہ دکھائیں گے اور یہ کہ فعل و ترک کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

سیاہ ترین جھوٹ:

زبیر علی زئی لکھتا ہے ”صحیح بخاری، سنن نسائی، ابی داؤد اور صحیح ابن خزیمرہ کی حدیث سے ثابت ہوا کہ رسول پاک ﷺ رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کرتے تھے۔ اور آپ کا یہی طریقہ تھا۔ حتیٰ کہ اس دنیا سے تشریف لے گے۔ (نور القمریں صفحہ ۵۶) اب وہ حدیث ملاحظہ فرمائیں۔

ابو سلمہ بن عبد الرحمن ان ابا هريره كان يكبر في كل صلاة عن المكتوبة وغيرها في رمضان وغيره فيكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده ثم يقول ربنا ولك الحمد قبل ان يسجد ثم يقول الله اكبر حين يهوي ساجداً.

ترجمہ: ابو سلمہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ ہر فرض اور نفل نماز میں رمضان ہو یا غیر رمضان تکبیریں کہتے تھے جب کھڑے ہوتے تو تکبیر (تحریمہ) کہتے پھر تکبیر کہتے، جب رکوع کرتے پھر سمع اللہ لمن حمدہ کہتے پھر ربنا لک الحمد کہتے سجدہ سے پہلے، پھر سجدہ میں جاتے ہوئے اللہ اکبر کہتے۔

ثم یکبر حين بر رفع راسه من السجود ثم یکبر حين یسجد ثم یکبر حين یرفع راسه من السجود ثم یکبر حين يقوم من الجلوس فی الاثنتین ویفعل ذالک فی کل رکعته حتی یفرغ من الصلوة ثم بقول حين ینصرف والذی نفس ببده انی اقر بکم شہا لصلوة رسول اللہ ﷺ ان كانت هذا لصلوته حتی فارق الدنیا (بخاری واللفظ له نسائی، ابوداؤد، ابن خزیمہ)

ترجمہ: پھر تکبیر کہتے جب سجدے سے سر اٹھاتے پھر تکبیر کہتے ہوئے سجدے میں جاتے پھر سجدے سے سر اٹھاتے وقت تکبیر کہتے پھر تکبیر کہتے جب دو رکعت کی التیحات سے اٹھتے اور اسی طرح ہر رکعت میں کرتے یہاں تک کہ نماز سے فارغ ہوتے۔ پھر فارغ ہو کر فرماتے اس ذات پاک کی قسم ہے جس کے قبضے میں میری جان ہے میں تم میں سب سے زیادہ نبی پاک ﷺ کی نماز سے مشابہت رکھتا ہوں اور یہ آپ کی وہ نماز ہے جس پر آپ دنیا سے تشریف لے گئے۔

دیکھئے یہ حدیث ہے جو ساری امت کے عمل میں بھی متواتر ہے۔ اس میں رکوع کی رفع یدین کا نام نشان تک نہیں ہے۔ اس حدیث میں تکبیرات کا دوام ہے۔ اس فارق الدنیا والی روایت میں رفع یدین کا لفظ دکھا دے جس میں ۹ کا اثبات اور ۱۸ کی نفی ہو تو ہم مبلغ ایک لاکھ روپے انعام دیں گے۔

اصل حدیث:

حضرت امام محمدؒ موطا میں یہ حدیث ان الفاظ میں نقل فرماتے ہیں: اخبرنا مالک اخبرنا ابن شہاب عن ابی سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف ان اخبرہ ان ابا ہریرۃ کان یصلی بہم فکبر کلما حفض و رفع ثم اذا انصرف قال واللہ انی لا شہکم صلوۃ رسول اللہ ﷺ.

ترجمہ: مالک۔ ابن شہاب۔ ابوسلمہ روایت کرتے ہیں کہ ابوہریرہؓ ان کو نماز پڑھاتے اور ہر اونچی نیچ پر تکبیر کہتے تھے۔ اور نماز سے فارغ ہو کر فرماتے خدا کی قسم میں تم میں سب سے زیادہ رسول اقدس ﷺ کی نماز سے مشابہت رکھتا ہوں۔

احبرنا مالک اخبارنی نعیم المجمر و ابو جعفر القاری ان اباهریرہؓ کان یصلی بہم فکبر کلما خفص ورفع قال ابو جعفر و کان یرفع بدیہ حیث یکسر ویفتح الصلوۃ (موطأ ص ۹۰)

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مجھے نعیم المجمر اور ابو جعفر القاری نے خبر دی کہ حضرت ابوہریرہؓ نماز میں ہر اونچی نیچ پر تکبیر کہتے تھے اور ابو جعفر نے کہا کہ وہ صرف پہلی تکبیر کے ساتھ ہی رفع یدین کرتے تھے۔

یہ سند کتنی عالی ہے کہ امام مالکؒ اور حضرت ابوہریرہؓ کے درمیان ایک ہی کڑی ہے اور وہ بھی دوہری جگہ تمھری اور مجتہد و فقیہ امام محمدؒ نے اس سے ترک رفع یدین پر استدلال فرمایا ہے (کتاب الحجۃ ص ۹۵ ج ۱)

اور امام ابن عبدالبرؒ نے اپنی کتاب التمهید میں موطأ امام مالکؒ کے مختلف نسخوں سے متون و اسانید جمع کر کے ان کی شرح فرمائی ہے۔ اس میں یہ حدیث ان الفاظ میں ہے۔

عن نعیم المجمر و اباجعفر القاری عن ابی ہریرہؓ انہ کان یرفع بدیہ اذا افتتح الصلوۃ و یکسر کلما خفص ورفع ویقول انا شہکم صلاۃ برسول اللہ ﷺ (التمہید ص ۲۱۵ ج ۱)

ترجمہ: حضرت نعیم المجمر اور ابو جعفر القاری دونوں حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ پہلی تکبیر کے ساتھ ہی رفع یدین کرتے تھے۔ پھر ہر اونچی نیچ میں صرف تکبیر کہتے اور فرماتے کہ میں سب سے زیادہ نبی پاک ﷺ کی نماز سے مشابہ ہوں۔

عن ابی ہریرہؓ قال کان رسول اللہ ﷺ اذا دخل فی الصلوۃ رفع یدید

مذا (ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ جب نماز میں داخل ہوتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے۔

امام ابوداؤد نے اس حدیث کو ترک رفع الیدین کے باب میں لا کر اس سے تحریر کے بعد ترک رفع یدین پر استدلال کیا ہے۔ یہ ہے ابوہریرہؓ کی اصل حدیث جس سے من موز کر زبیر علی زکی جیسے لوگ ایسی شاذ و منکر روایات پر اپنے شاذ و منکر مذہب کی بنیاد رکھنا چاہتے ہیں، نہ ان کی دلیل ثابت ہے نہ ان کی دلالت، نہ ان کا مکمل دعویٰ اس میں مذکور ہے۔

دوسری حدیث: الصحیح - عن ابی عبد اللہ الحافظ عن جعفر بن محمد بن نصر عن عبد الرحمن بن قریش بن خزیمہ الہروی عن عبد اللہ بن احمد الدمجمی عن الحسن بن عبد اللہ بن حمدان الرقی ثنا عصمہ بن محمد انصاری ثنا موسیٰ بن عقبہ عن نافع عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ کان اذا افتتح الصلوۃ رفع یدیه واذ رکع واذ رفع رأسه من الركوع وکان ذالک لا بفصل فی السجود فما زالت تلک صلوۃ حتی لقی اللہ تعالیٰ (نصب الراية ۱-۴۱۰) ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جب رکوع کیا، اور رکوع سے سر اٹھایا، اور سجدوں میں نہیں کرتے تھے۔ یہی نماز آپ کی رہی، یہاں تک کہ اللہ سے جا ملے۔

(۱) یہ حدیث اسی سند کے ساتھ سب سے پہلے شیخ ابن دقیق العید مقلد الشافعی نے اپنی کتاب ”الامام“ میں سنن کبریٰ بیہقی کے حوالہ سے لکھی مگر سنن کبریٰ بیہقی کے کسی بھی نسخہ میں یہ حدیث موجود نہیں ہے۔ اور ابن السبکی نے الطبقات ص ۲۰ ج ۶ پر مستقل باب باندھا ہے کہ امام ابن دقیق العید نے الامام میں بہت سی احادیث لکھی ہیں جن میں ان کی نسبت کرنے میں

خطا کی ہے۔ اس لئے ان کا کسی حدیث کا کسی کتاب کی طرف نسبت کروینا قابلِ اعتماد نہیں ہے۔ پھر بیہقی کی کسی اصل کتاب سے نہیں بلکہ شیخ کی امام سے اسی سند کے ساتھ اس حدیث کو ان کے شاگرد امام زلیحی ۷۲ھ نے اپنی کتاب نصب الراية میں درج کیا، یہ حنفی مقلد ہیں۔ پھر نصب الراية کا خلاصہ کرتے وقت اس حدیث کو حافظ ابن حجر ۸۵۲ھ نے الدرارے میں اور پھر تلخیص الجبر میں درج کر دیا۔ اصل کتاب کو کسی نے نہیں دیکھا۔ پھر بعض غیر مقلدین نے رہنا بالغیب یہ کہنا شروع کیا کہ یہ حدیث بیہقی کی کتاب السنن الکبریٰ میں نہیں۔ ان کی دوسری کتاب معرفۃ السنن والآثار میں ہے جو ابھی چھپی نہ تھی۔ لیکن یہ کتاب بھی بارہ جلدوں میں چھپ کر آگئی ہے۔ اس میں بھی یہ حدیث نہیں ہے۔ اب پیر بدیع الدین راشدی المعروف پیر آف جہند نے اپنے رسالہ جلاء العینین میں لکھا کہ یہ حدیث امام بیہقی کی کتاب الخلائیات میں ص ۶ ج ۱ پر ہے جو ابھی چھپی نہیں۔ اب مختصر خلائیات چھپی ہے۔ اس کی جلد دوم میں یہ بے سند روایت درج ہے۔ ایسی احادیث جو بعض محدثین نے کسی کتاب کے حوالہ سے نقل کیں، مگر جب اصل کتاب چھپی اس میں وہ حدیث نہ ملے تو اس حدیث کا غیر مقلد نہ صرف انکار کرتے ہیں بلکہ فوراً موضوع، جھوٹی، بناوٹی تک کہہ جاتے ہیں۔ اس کی صرف دو مثالیں ذکر کرتا ہوں۔۔۔ ایک مالکی عالم نے دعا بعد نماز پر رسالہ لکھا۔ اس میں مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالہ سے حضرت اسود عامریؓ کی حدیث نقل کی کہ آنحضرت ﷺ نے نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی۔ یہ حدیث اسی حوالے سے میاں نذیر حسین دہلوی نے فتاویٰ نذیریہ اور فتاویٰ ثنائیہ میں بھی اس سے استدلال کیا گیا اور کتنے ہی حنفی اور غیر مقلدین علماء نے اس حدیث سے استدلال کیا۔ مگر جب مصنف ابن ابی شیبہ چھپ کر بازار میں آگئی، اس میں اس حدیث میں بعد نماز ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا ذکر نہیں ملا۔ اس دن سے غیر مقلدین پورے زور شور سے اس حدیث کا انکار کر رہے ہیں۔ اسی طرح محدث قسطلانی الشافعی شارح بخاری اور محدث زرقانی مالکی شارح موطا نے عبدالرزاق کے حوالہ سے یہ حدیث نقل کی تھی یہاں جابر

ان اللہ خلق نور نبیک من نورہ الحدیث لیکن جب سے مصنف عبدالرزاق چھپ کر بازار میں آئی ہے اور اس میں یہ حدیث نہیں ملی اس وان سے غیر مقلد شور مچا رہے ہیں کہ یہ حدیث جھوٹی ہے۔ یہی حال اس حدیث کا ہے کہ بیہقی کی اصل کتاب میں اس کا نام و نشان نہیں اور کسی اور حدیث کی مستند کتاب میں بھی اس کا اتہ پتہ نہیں ملتا۔ مگر پھر بھی پوری ذمہ داری سے اس کو پیش کیا جاتا ہے۔ تلک اذا قسمہ ضیضی۔ حالانکہ غیر مقلدین کو چاہئے تھا کہ جس طرح پہلی دو حدیثوں پر شور مچاتے ہیں یہاں بھی اپنے مولویوں کا ناظمہ بند کر دیتے کہ اصل کتاب میں حدیث دکھاؤ ورنہ اس حدیث کے جھوٹے ہونے کا تقریری اور تحریری اعلان کرو۔

(۲) دوسری بات یہ قابل غور ہے کہ ویل وہ ہے جس میں مکمل دعویٰ آئے اور اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ ایک سنت چھوڑنے سے بھی نماز خلاف سنت ہو جاتی ہے۔ چار رکعت نماز میں تکبیر تحریمہ کی رفع یدین پر اجماع ہے اور یہ غیر معارض رفع یدین ہے۔ باقی تین رکعت کے بارہ میں غیر مقلدین کا قول و فعل یہ ہے کہ دو سجدوں سے کھڑے ہو کر یعنی دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں دونوں ہاتھوں کو کانوں تک نہ اٹھانا سنت ہے اور دو رکعتوں سے اٹھ کر تیسری رکعت کے شروع میں دونوں ہاتھوں کو کانوں تک اٹھانا سنت ہے۔ مگر ان تینوں سنتوں کا اس حدیث میں ذکر نہیں۔ تو اگر اس حدیث کو صحیح مانا جاتا تو یہ بھی اعلان تقریری اور تحریری طور پر کرنا لازم ہوگا کہ آنحضرت ﷺ معاذ اللہ آخری عمر میں خلاف سنت نماز پڑھا کرتے تھے یا ان تینوں سنتوں ایک مثبت اور دو منفی کی صراحت اس حدیث میں دکھاؤ۔ اسی طرح اس حدیث میں اذا افتتح الصلوۃ کے بعد تو رفع یدینہ کی جزا مذکور ہے۔ اگرچہ یہ صراحت نہیں کہ ہاتھ کہاں تک اٹھائے۔ لیکن اذا رکع و اذا رفع راسہ من الركوع کے بعد رفع یدینہ کی صراحت نہیں ہے۔ اور کان لا يفعل ذالک فی السجود کا مطلب یہ ہے کہ عین حالت سجدہ میں ہاتھ اوپر کو نہ اٹھائے بلکہ زمین پر رکھے۔ سجدوں سے پہلے یا سجدوں

سے اٹھ کر رفع یدین کی نفی کی صراحت یہاں نہیں ہے۔ جس کا دکھانا غیر مقلدین کا فرض تھا۔ اس لئے نہ پوری دس کا اثبات ہے نہ ۱۸ کی نفی، تو دلیل دعویٰ کے مطابق نہ ہوئی۔

(۳) اب یہ بات بھی ضروری ہے کہ کیا یہ حدیث صحیح ہے؟ تو ضروری ہے کہ اس کا صحیح ہونا دلیل شرعی سے ثابت کیا جائے اور غیر مقلدین کے ہاں دلیل شرعی صرف اور صرف خدا کا فرمان یا رسول کا فرمان ہے۔ اس لئے ان کا فرض ہے کہ یا تو خدا تعالیٰ کا فرمان دکھائیں کہ یہ حدیث صحیح ہے یا رسول اللہ ﷺ کا۔ اور اگر وہ ایسا نہ کر سکیں اور قیامت تک نہ کر سکیں گے، تو اگر کسی امتی کی رائے سے کسی حدیث کو صحیح یا ضعیف کہنے کا ارادہ ہو تو پہلے تو یہ تحریر لکھ دیں کہ ہم اہل حدیث نہیں رہے بلکہ اہل الرائے بن گئے ہیں۔ پھر جس کی رائے پیش کریں پہلے ثابت کریں کہ کیا احناف نے اس کی تقلید کا التزام کیا ہے۔ اور یہ بھی وضاحت کریں کہ اس امتی کو آپ نے اللہ مانا ہے یا اربابنا من دون اللہ میں شامل کیا ہے۔ اور اس کی تقلید جناب پر فرض ہے یا واجب اور اس کی دلیل شرعی کیا ہے؟

(۴) اس سند کا پہلا راوی امام بیہقی ہے۔ ان کا ذکر طبقات الشافعیہ میں ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ وہ امام شافعی کا مقلد ہے اور غیر مقلدین کے ہاں تقلید شخصی شرک ہے۔ تو بتایا جائے کہ کیا مشرک کی روایت کردہ حدیث حجت ہے؟ امام بیہقی شعبان ۳۸۴ھ میں پیدا ہوئے اور دس جمادی الاولیٰ ۴۵۸ھ کو فوت ہوئے۔ آپ کے پاس سنن نسائی، جامع ترمذی اور سنن ابن ماجہ نہیں تھیں۔ امام الحرمین فرماتے تھے کہ بیہقی کے علاوہ ہر شافعی المسلمک پر امام شافعی کا احسان ہے۔ آپ امام حاکم کے کبار تلامذہ میں سے تھے۔ ان سے پہلے اس حدیث کی غلط نسبت بھی کسی کتاب کی طرف ثابت نہیں۔

(۵) اس سند کے دوسرے راوی امام حاکم ہیں۔ جس طرح علامہ زحشری تفسیر کے بہت بڑے امام تھے مگر عقیدہ شافعی تھا اسی طرح حاکم بھی حدیث کے امام تھے۔ حافظ محمد بن طاہر جنہوں نے سب سے پہلے صحاح ستہ کا لفظ ایجاد کیا کہتے ہیں کہ میں نے ابو اسماعیل انصاری

سے حاکم کے متعلق پوچھا تو کہنے لگے حدیث میں ثقہ اور لائق اعتماد تھے لیکن غبیث قسم کے رافضی ہیں۔ ابن طاہر کہتے ہیں باطن میں متعصب شیعہ ہیں اور ظاہر میں شیخین کی فضیلت اور ان کی خلافت کے برحق ہونے میں اہل سنت کے ہم نوا ہیں۔ حضرت معاذیہؓ اور ان کے اخلاف سے سخت مخرف ہیں۔ اس کا برملا اظہار کرتے تھے اور اس سلسلہ میں معذرت کی ضرورت نہیں سمجھتے تھے۔ صفر ۴۰۵ھ میں وفات پائی (تذکرہ) ساری دنیا میں اس حدیث کا یہی ایک راوی ہے۔ نہ کوئی اس کا متابع ہے نہ شاہد۔ خود مستدرک میں موضوعات تک لائے ہیں۔ مگر اس حدیث کو مستدرک میں بھی جگہ نہ مل سکی۔ افسوس کہ غیر مقلدوں کے یتیم اور لاوارث مذہب کا سہارا ایسی ہی بے سرو پا روایات ہیں۔

(۶) اس سند کا تیسرا راوی جعفر بن محمد بن نصر ہے۔ حاکم اس سے عن روایت کر رہا ہے۔ اور وہ بھی اوپر عن سے روایت کر رہا ہے۔ متعصب شیعہ کے اس استاد کی تعدیل اور سند کا اتصال ثابت کرنا ضروری ہے جس کا شاگرد رافضی ہے اور استاد متہم بالوضع ہے۔ (۷) اس سند کا چوتھا راوی عبدالرحمن بن قریش بن خزیمہ اللہروی ہے۔ محدث سلیمانی فرماتے تھے کہ یہ جھوٹی احادیث گھڑنے سے متہم ہے (میزان الاعتدال) اور اس کے علاوہ اس گھڑتو حدیث کو کسی نے روایت نہیں کیا۔

(۸) اس سند کا پانچواں راوی عبداللہ بن احمد الدہجی ہے۔ جو اس گھڑتو یا را کا استاد ہے۔ اصحاب صحاح ستہ میں سے کسی نے بھی اپنی کتابوں میں اس سے حدیث روایت نہیں کی۔ اس کی توثیق اور عنعنہ کا اتصال ثابت کیا جائے۔

(۹) اس حدیث کا چھٹا راوی الحسن بن عبداللہ بن حمدان الرقی ہے۔ یہ آنے والے کذاب کا اکلوتا شاگرد ہے۔ اصحاب ستہ میں سے کسی ایک نے بھی اس کی روایت نہیں لی۔ اس کی توثیق بھی بطریق محدثین ثابت کرنا ضروری ہے۔

(۱۰) اس سند کا ساتواں راوی عصمہ بن محمد انصاری ہے۔ امام الجرح والتعدیل امام بخاری

بن معین فرماتے ہیں کہ وہ بغداد میں مسجد الانصار کا امام تھا، جھوٹ بہت بولتا تھا۔ اور جھوٹی حدیثیں روایت کرتا تھا۔ اور دوسری روایت میں ان کا فرمان ہے کہ وہ بڑا جھوٹا تھا، خود جھوٹی حدیثیں گھڑتا تھا۔ عقلی کہتے ہیں باطل روایتیں بچوں کی طرف منسوب کر کے بیان کرتا تھا (میزان - بغدادی) واقعی جھوٹے مذہب کی بنیاد ایسی جھوٹی احادیث ہی ہوتی ہیں۔

(۱۱) اس سند کے آٹھویں راوی موسیٰ بن عقبہ ہیں جو صحاح ستہ کے راوی ہیں اور مغازی کے امام ہیں۔ ان کی روایت نافع ہی کے طریق سے بخاری ص ۱۰۲، ج ۱ پر تعلیف اور سنن کبریٰ بیہقی ص ۱۷ ج ۲ پر سند کے ساتھ ہے جس میں یہ الفاظ فما زالت تلک صلوٰۃ حتی لقی اللہ نہیں ہیں۔

(۱۲) اس سند کے نویں راوی نافع ہیں۔ نافع کے ۹ شاگرد اس کو روایت کرتے ہیں۔ عبید اللہ، ایوب، مالک، ابن جریج، اللیث، صالح بن کيسان، زید بن واقد، موسیٰ بن عقبہ، عمر بن زید (جلاء العینین) مگر کسی نے بھی یہ جملہ بیان نہیں کیا کہ حضرت آخر عمر تک یہی نماز ادا فرماتے رہے۔

(۱۳) اس سند کے دسویں راوی حضرت عبداللہ بن عمرؓ ہیں جو خود تحریر کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے (محمد، ابن ابی شیبہ، طحاوی) (۱۴) غیر مقلدین یہ بھی جھوٹ بولا کرتے ہیں کہ عشرہ مبشرہ نے حدیث روایت کی ہے کہ حضور ﷺ آخر عمر تک اختلافی رفع یدین کرتے رہے۔ جبکہ عشرہ مبشرہ میں سے کسی ایک سے نہ صحیح سند سے نہ حسن سند سے اور نہ ہی ضعیف سند سے بھی یہ جملہ ثابت نہیں۔ فما زالت تلک صلوٰۃ حتی لقی اللہ تعالیٰ۔

(۱۵) غیر مقلد یہ بھی جھوٹ بولا کرتے ہیں کہ عشرہ مبشرہ کے علاوہ چالیس اور صحابہ کرامؓ نے بھی حضور ﷺ سے آخر عمر تک اختلافی رفع یدین کرنا روایت کیا ہے۔ مگر یہ سفید جھوٹ بلکہ سیاہ جھوٹ ہے۔ کسی ایک صحابی سے بھی یہ ثابت نہیں ہے۔

(۱۶) غیر مقلدین یہ بھی جھوٹ بولا کرتے ہیں کہ اختلافی رفع یدین کی حدیث متواتر ہے۔

لیکن غیر مقلدین کی رفع یدین جس میں دس جگہ کا اثبات ۱۸ جگہ کی نفی اور اس کا آخر تک رہنا، اور جو یہ رفع یدین نہ کرے اس کی نماز نہیں ہوتی اور اس حدیث کی صحت اللہ یا اس کے رسول سے ثابت ہو۔ یہ ایک دفعہ بھی اللہ کے نبی، کسی ایک صحابی اور کسی ایک تابعی سے ثابت نہیں، چہ جائیکہ متواتر ہو۔ اگر ایسا ہوتا تو بھی جملہ فسادات الخ کی حیثیت بالکل ایسی ہوتی جس طرح قرآن پاک کی آیت ہے: قل ان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا کے ساتھ فی ولایۃ علی والائمنہ کے الفاظ ہیں۔ اس لئے غیر مقلدین کو ایسے جھوٹوں سے فی الفور توبہ کر لینی چاہئے۔

(۱۷) امام ابن دقیق العید ۷۰۲ھ سے پہلے بھی کسی نے اس حدیث کو امام بیہقی کی طرف منسوب نہیں کیا۔ (۱۸) علامہ نیوٹی نے آثار السنن میں اس کو ضعیف بلکہ موضوع کہا تو عبدالرحمن مبارک پوری نے یہ کہہ کر جان چھڑائی کہ ہمارے استدلال کی بنیاد یہ حدیث نہیں (ابکار الممنن) (۱۹) مشہور غیر مقلد مناظر مولوی ثناء اللہ امرتسری جلال پور پیر والا (ملتان) کے مناظرہ میں مولانا غلام محمد گھوٹوی کے سامنے اس کو صحیح ثابت نہ کر سکا (سیرت ثنائی) (۲۰) حافظ محمد عبداللہ روپڑی صاحب بھی اس حدیث کو صحیح ثابت کرنے سے عاجز رہے (رسالہ آمین و رفع یدین) (۲۱) مولوی عبدالرؤف غیر مقلد فاضل مدینہ یونیورسٹی لکھتے ہیں: ”اس حدیث کو ابن دقیق العید نے امام میں جیسا کہ نصب الرایہ ص ۳۰۹ ج ۱ پر ہے اور ابن حجر نے تخیص ص ۲۱۸ ج ۱ اور درایہ ص ۱۵۳ ج ۱ میں بیہقی سے منسوب کیا ہے۔ اس حدیث میں فسادات تلک صلوتہ... کا اضافہ سخت ضعیف ہے بلکہ باطل ہے کیونکہ اس کی سند میں دو راوی متہم ہیں۔“ (صلوة الرسول طبع دوم ص ۳۱۴)

(۲۲) ایک مناظرہ میں ایک غیر مقلد مناظر نے یہی جھوٹی حدیث پیش کر دی۔ چوہدری محمد اسلم صاحب ایڈوکیٹ اس مناظرہ کے ثالث تھے۔ میں نے ثالث سے کہا کہ اب میں بھی دو حدیثیں پیش کرتا ہوں۔ عن انس قال قال رسول اللہ ﷺ من رفع یدیه فی الرکوع

فلا صلوة له حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جس نے رکوع کے وقت رفع یدین کی اس کی نماز نہیں ہوتی۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ انه قال من رفع یدہ فی الصلوۃ فلا صلوة له۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جس نے نماز کے اندر رفع یدین کی تو اس کی نماز نہیں ہوتی۔ میں نے کہا کہ دونوں حدیثیں نہ میں نے اپنے رسالوں میں لکھیں نہ کبھی تقریر میں بیان کیں۔ کیونکہ دونوں حدیثوں کی سندوں میں ایک ایک راوی کو محدثین نے کذاب اور جھوٹا کہا ہے۔ پہلی حدیث میں ٹمہ بن عکاشہ ہے جس کو حاکم رافضی نے جھوٹا کہہ دیا ہے۔ اور دوسری حدیث کی سند میں مامون بن احمد سلمیٰ ہے جس کو ابن الجوزی جیسے متقدم نے واضح کہہ دیا ہے اور ابن الجوزی نے ان دونوں حدیثوں کے جھوٹے ہونے کی دلیل یہ دی ہے کہ رفع یدین ۲۶ صحابہ نے روایت کی ہے۔ حالانکہ یہ کوئی دلیل نہیں، کیونکہ ان میں اگر کوئی صحیح حدیث ہے تو اس میں شوافع کی رفع یدین کا ثبوت ہے۔ رفع یدین باقی رہی یا متروک ہو گئی اس سے وہ احادیث خاموش ہیں۔ ہاں قیاس کی گھنٹی ترین قسم اصحابِ حال سے کہا جائے گا کہ اگر رفع یدین کی تو کرتے رہے ہوں گے۔ اب ترک کی احادیث اس قیاس کے خلاف ہیں نہ کہ ان احادیث کے۔ تو بقاء رفع یدین کے قائلین قیاس میں اور ترک کے قائلین قیاس میں ہیں۔ اور یہ دونوں احادیث بھی اصحابِ حال کے خلاف ہیں نہ کہ احادیث کے۔ پھر محدث حرم مکہ حضرت ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں اگر یہ احادیث سے ہی نکراتیں تو بھی نفی کمال لینے سے تطبیق ہو سکتی ہے (موضوعات کبیر) وکیل صاحب سے میں نے کہا اس وقت میں کسی لمبی بحث میں نہیں پڑتا۔ آپ مد مقابل مناظر سے موضوع حدیث اور صحیح حدیث کی ایسی تعریف لکھوادیں کہ یہ دونوں حدیثیں جن میں ایک ایک راوی کذاب ہے یہ تو جھوٹی ہو جائیں۔ اور مولوی صاحب کی پیش کردہ حدیث جس کی سند میں ایک رافضی خبیث، دو متہم بالوضع اور کذاب اور تین نامعلوم ہوں وہ صحیح ثابت ہو جائے۔ وکیل صاحب نے مولوی صاحب سے کہا کہ یہ بہت

معقول مطالبہ ہے۔ آپ صحیح اور موضوع حدیث کی ایسی تعریف لکھ دیں جس سے یہ دونوں احادیث جن کی سندوں میں ایک ایک کذاب ہے پر اے مخالفین وہ تو جھوٹی ثابت ہو جائیں۔ اور آپ کی حدیث جس سے راویوں کا رافضی خبیث، متمم بالوضع اور واضح حدیث ہونا خود شواہع کی کتابوں سے ثابت ہو جائے وہ صحیح رہے۔ اس مطالبہ پر مولوی صاحب کا پیدہ جھوٹ گیا۔ اور اسے بھری مجلس میں اقرار کرنا پڑا کہ یہ حدیث جھوٹی ہے۔ اور میں نے یہ حدیث پیش کر کے غلطی کی ہے۔ میں نے وکیل صاحب سے کہا کہ جب یہ مان گیا ہے کہ یہ حدیث من گھڑت اور جھوٹی ہے تو یہ لکھ دے کہ میں نے نبی پاک ﷺ پر جھوٹ بول کر اپنا ٹھکانہ دوزخ میں بنالیا تھا۔ اب میں نہایت عاجزی سے توبہ کرتا ہوں اور اس توبہ کا طریقہ یہ ہوگا کہ میں جس مجلس میں بیٹھوں گا یہ اعلان کیا کروں گا کہ یہ حدیث کہ نبی پاک ﷺ نے آخری عمر تک اختلافی رفع یدین سے نمازیں پڑھیں بالکل جھوٹی ہے۔ یہ حدیث سنانے والا پکا دوزخی ہے۔ میں نے ایک دفعہ سنا ہی تھی، اب موت تک توبہ کرتا رہوں گا۔ سب دعا کرو اللہ میری توبہ قبول فرمائیں۔ لیکن مولوی صاحب نے کہا میں سب کے سامنے زبانی توبہ کروں گا۔ لکھ کر نہیں دوں گا۔ لیکن ساتھ ہی یہ کہنے لگا کہ ائین ضد کر رہا ہے۔ یہ تو یہ بھی ثابت نہیں کر سکتا کہ رسول اقدس ﷺ نے آخر عمر تک نماز بھی پڑھی ہو۔ وکیل صاحب نے مجھے کہا کہ آپ ثابت کریں۔ میں نے فوراً صحیح بخاری ص ۱۱۰ ا نکال کر وکیل صاحب کے سامنے رکھ دی کہ میں نے کہا مولوی صاحب سے کہیں کہ اس حدیث کا ترجمہ کرو۔ مولوی صاحب نے ترجمہ کرنے سے انکار کر دیا۔ میں نے بتایا کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے نماز پڑھائی جس میں صرف رکوع جود کے ساتھ بکبیریں کہیں (رفع یدین کا ذکر تک نہیں) اور سلام کے بعد فرمایا اس خدا کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہ وہ نماز ہے جو رسول اقدس ﷺ اس وقت تک پڑھتے رہے یہاں تک کہ دنیا چھوڑ گئے۔ وکیل صاحب نے مولوی صاحب سے پوچھا کیا یہ حدیث صحیح ہے؟ اس نے کہا بالکل صحیح ہے۔ وکیل صاحب نے ان سے پوچھا اب آپ اور کیا فرمائیں گے؟ انہوں

نے کہا بس یہ درخواست کروں گا کہ میرے گاؤں سے نکل جانے سے پہلے فیصلہ نہ سنائیں۔ وکیل صاحب نے کہا فیصلہ تو سب نے کر لیا۔ لوگوں سے وکیل صاحب نے پوچھا تو سب نے ایک زبان ہو کر کہا کہ غیر مقلدوں نے نبی پاک ﷺ پر جھوٹ بھی بولا پھر بھی دینا اور آخرت کی رسوائی اور شکست ہی ان کے نصیب میں رہی۔ مولوی صاحب سر پر پاؤں رکھ کر دہاں سے بھاگے اور اہل سنت فتح کے نعرے لگاتے رہے اور ایک دوسرے کو فتح کی مبارک دیتے رہے۔

تیسری موقوف روایت:

قال الطبرانی حدثنا بشر بن موسى ثنا ابو عبد الرحمن المعفری عن ابن لهيعة ثنى ابي هيرة ان ابا المصعب مشروح بن عاهاان المعافری حدثه انه سمع عقبه بن عامر الجهمی يقول انه يكتب في كل اشارة يشرها الرجل بيده في الصلوة بكل اصبع حسة او درجة (المعجم الكبير طبرانی ص ۲۹۷ ح ۱)

ایک لشکری مولوی نے مجھے کہا کہ دیکھو اس حدیث رسول ﷺ میں ہے کہ رکن کے وقت رفع یدین کرنے پر ہر دفع یدین پر دس نیکیاں ملتی ہیں۔ ہم چار رکعت میں دس جگہ رفع یدین کرتے ہیں۔ ہمیں ہر چار رکعت میں ایک سو نیکیاں صرف رفع یدین پر ملتی ہیں۔ جب کہ تمہیں ایک دفعہ رفع یدین کرنے پر صرف دس نیکیاں ملتی ہیں اور نوے نیکیوں سے محرومی ہوتی ہے۔ میں اس کی بات سن رہا تھا کہ یہ لوگ جھوٹ بولنے پر کتنے دلیر ہیں۔ میں نے کہا ذرا اس کا ترجمہ سنائیے۔ کہنے لگا ”حضرت عقبہ بن عامر فرماتے ہیں کہ ہر اشارہ کے عوض جو آدمی اپنے ہاتھ سے کرتا ہے ایک نیکی لکھی جاتی ہے“ میں نے کہا اس میں رسول پاک کا لفظ کہاں ہے؟ رفع یدین دونوں ہاتھوں کا کندھوں یا کانوں تک اٹھانے کا ذکر کہاں ہے؟ رکوع کا ذکر کہاں ہے؟ اور دس نیکیاں کس لفظ کا ترجمہ ہیں؟ ایک ہی سانس میں چار جھوٹ بول جانا اور وہ بھی پاک پیغمبر ﷺ پر، یہ جرأت لشکریوں کے سوا کس میں ہو سکتی ہے۔ سامعین زبان سے

توبہ یا اللہ توبہ پکار رہے تھے اور کانوں کو ہاتھ لگا رہے تھے کہ یا اللہ ان کے فتنے سے ہماری حفاظت فرمائیے۔

میں نے پوچھا کیا اس قول کی سند صحیح ہے؟ کہنے لگا صحیح تو کسی نے نہیں کہا۔ علامہ بیہقیؒ نے مجمع الزوائد ص ۱۰۳ ج ۲ پر اس کی سند کو حسن کہا ہے۔ میں نے کہا کہ ابن لہیعہ کے بارہ میں محدثین میں اختلاف ہے۔ لیکن ابن حبان وغیرہ نے کہا ہے کہ جب اس سے عبادلہ روایت کریں تو روایت پر اعتماد ہوگا اور یہاں اس سے روایت کرنے والا ابو عبد الرحمن مقرر ہے جس کا نام عبد اللہ بن یزید ہے۔ یہ حدیث میں امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بھی شاگرد ہیں اور امام صاحبؒ سے بہت سی احادیث روایت کی ہیں اور اپنے تمام اساتذہ حدیث میں امام اعظمؒ کے سب سے زیادہ عقیدت مند تھے۔ جب ان سے حدیث روایت کرتے تو فرماتے حدیثا شہنشاہ۔ ابن لہیعہ کے دادا استاد مشرح بن حامان ہیں۔ قال ابن حبان فی الضعفاء یروی عن عقبہ منا کثیر لا یتابع علیہا فالصواب ترک ما انفرد بہ یعنی وہ حضرت عقبہؒ سے منکر روایات روایت کرتا تھا۔ جن میں کوئی اس کی متابعت نہ کرتا تھا۔ پس درست یہی ہے کہ اس کی ان تمام روایات کو چھوڑ دیا جائے جن میں وہ اکیلا ہو (تہذیب ص ۱۵۵ ج ۱۰) یہ روایت بھی حضرت عقبہ بن عامرؒ سے ہے اور اس میں بھی وہ اکیلا ہے۔ اس لئے واجب الترمک ہے۔ اور امام ترمذیؒ فرماتے ہیں: حدیث ابن لہیعہ عن مشوح بن ہامان لبس اسنادہ بالقوی ص ۲۲۳ ج ۲۔ یعنی ابن لہیعہ کی وہ احادیث جو مشرح بن حامان سے ہوں وہ قوی نہیں۔ نیز عقیلی نے موسیٰ بن داؤد سے نقل کیا ہے کہ مجھے یہ اطلاع ملی کہ وہ (مشرح) حجاج کے اس لشکر میں تھا جس نے خانہ کعبہ شریف کا محاصرہ کر کے حضرت عبد اللہ بن زبیرؒ پر غنیمت سے پتھر پھینکے بلکہ آتشیں گولوں سے خانہ کعبہ شریف کے پردوں کو بھی جلا دیا (تہذیب ص ۱۵۵ ج ۱) ایک صاحب کہنے لگے چند سال قبل غیر مقلدوں نے بھی خانہ کعبہ پر حملہ کیا تھا اور سعودی حکومت نے پیر بلع الدین پیر جھنڈے کے لڑکے نعمت اللہ شاہ

غیر مقلد کو اسی جرم میں سزا میں قتل کیا۔ اسی لئے غیر مقلد صحابہ کرام کے دشمنوں اور کعبہ پاک کے دشمنوں کی روایات لیتے ہیں۔ لشکری کہنے لگا کہ امام بیہقی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ اس میں رفع یدین کا بھی ذکر ہے، رکوع کا بھی اور دس نیکیوں کا بھی۔ میں نے پوچھا۔ کس کتاب میں روایت کیا ہے؟ کہنے لگا السنن الکبریٰ میں۔ میں نے السنن الکبریٰ دی۔ اس میں یہ روایت نہیں تھی۔ پھر کہنے لگا کہ امام بیہقی کی ایک اور کتاب ہے کتاب المعرفة، جو ابھی چھپی نہیں اس میں ہے۔ میں نے کہا وہ کتاب معرفۃ السنن والآثار چھپ چکی ہے۔ اس میں محض بے سند بات یہ لکھی ہے قال اسحاق وقال عقبہ بن عامر الجعفی صاحب رسول اللہ ﷺ اذا رفع یدیه عند الركوع وعند رفع راسه فله بكل اشارة عشر حسنات۔ جب رکوع سے پہلے اور رکوع سے سر اٹھا کر رفع یدین کرے تو ہر دفعہ پر دس نیکیاں اس کو ملتی ہیں۔ میں نے کہا اس سے معلوم ہوا کہ تکبیر تحریر کی رفع یدین جس پر ساری امت کا اجماع ہے کوئی نئی نہیں ملتی۔ میں نے کہا کہ یہ اسحاق بن ابراہیم بن خالد بن راہویہ ہیں۔ ان کی پیدائش ۱۶۱ھ اور وفات شعبان ۲۳۸ھ میں ہوئی۔ ان کے شاگرد امام بیہقی ہیں جو ان کی وفات سے ۱۴۶ سال بعد پیدا ہوئے اور استاد عقبہ بن عامر ہیں جو تقریباً ۶۰ھ میں ان کی پیدائش سے ۱۰۱ سال قبل وصال فرما چکے تھے۔ اب یہ تو اس سند کا حال ہے، متن کو کس طرح بگاڑا گیا۔ طبرانی کی روایت جو ضعیف سند سے ہے اس میں ایک انگلی کے اشارے پر ایک نیکی کا وعدہ تھا۔ اب دیکھا دونوں ہاتھوں کی انگلیاں دس نہیں گی تو رفع یدین پر دس نیکیاں ملیں گی۔ اب وہ کونسی رفع یدین پر نیکیاں ملیں گی، تو چونکہ اسحاق اور بیہقی شافعی ہیں انہوں نے رکوع کا ذکر ملا دیا۔ جب کہ اصل روایت میں نہ رفع یدین کا ذکر ہے اور نہ رکوع کا۔ اگر اسحاق کو یہ حق ہے تو شیعہ کو بھی حق ہے کہ دونوں سجدوں کی چار رفع یدین اور ہر رکعت کے ابتداء کی رفع یدین ملا لیں اور چار رکعت نماز میں پوری ۲۸۰ نیکیاں کمالیں اور غیر مقلد بے چارے منہ ہی تکتے رہ جائیں۔ پھر میں نے کہا کہ صاحب کنز العمال نے اس قول کو تشہد

میں اشارہ کے بارہ میں لکھا ہے اور یہی بات صحیح ہے۔ اس پر وہ بہت پریشان ہوا۔ میں نے کہا فتاویٰ علماء حدیث میں تشہد کے اشارہ کی بحث میں ذکر کیا ہے ”حاکم نے عقبہ بن عامر سے روایت کی ہے کہ پیغمبر خدا ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص نماز میں اشارہ کرتا ہے تو ہر اشارہ کے عوض میں دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں (ص ۱۸۱ ج ۳) یہ عبارت سب نے اردو میں پڑھی۔ پھر میں نے کہا کہ دیکھو غیر مقلدین کی کتابیں بالکل قابل اعتماد نہیں ہوتیں۔ دیکھو ان کا یہ فتاویٰ بہت قابل اعتماد سمجھا جاتا ہے۔ ان کے تمام علماء اس کی تعریف میں رطب اللسان رہتے ہیں۔ لیکن کتنی بے باکی سے ایک امتی کے ضعیف السند قول کو نبی پاک ﷺ کی حدیث بنا ڈالا اور ایک نیکی کو دس نیکیاں بنا ڈالا اور ان لشکری صاحبان کی بے باکی سب سے بڑھی ہوئی ہے کہ ایک انگلی کو رفع یدین بنائے پھر رہے ہیں اور حیرانی تو اس بات پر ہے کہ ان گناہوں پر کسی کو ذرہ بھر ندامت نہیں ہوتی۔

ایک پروفیسر صاحب بولے ”گناہ پر استکبار تو شیطان کی سرشت ہے اور بھول پر بھی استغفار حضرت آدم علیہ السلام کی فطرت ہے۔ ایک اور صاحب بولے اچھی نفس پرستی ہی کے کرشمے ہیں۔ دل چاہے تو مصافحہ کے دو ہاتھوں کو ایک ہی بنالیں۔ وہ بھی صرف دایاں اور جب خود اجتہادی کا اہل اٹھے تو ایک انگلی کی وس انگلیاں بنا کر رفع یدین بنائی جائے۔ اور اس حرکت پر شرمندگی کی بجائے فخر و مباہات کی جائے۔

(چوتھی موقوف روایت) کنکریاں مارنا :

ایک صاحب نے لشکری سے پوچھ لیا کہ آپ حضرات کا کہنا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رفع یدین نہ کرنے والوں کو کنکریاں مارا کرتے تھے۔ وہ فوراً بولا جزاء رفع یدین میں امام بخاری نے حمیدی کے حوالے سے یہ روایت نقل کی ہے کہ جو شخص رکوع جاتا اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین نہیں کرتا تھا حضرت عبداللہ بن عمر اس کو کنکریاں مارا کرتے تھے۔ اب

لوگوں نے مجھے کہا کہ آپ اس کی حقیقت واضح کریں۔

میں نے کہا کہ اس روایت کا وارو مدار ایک شای راوی ولید بن مسلم پر ہے جن کا تعارف حافظ ابن حجر نے یوں کروایا ہے: ثقة لکنہ کثیر الندیس والتسویۃ (تقریب ص ۳۷۱) اس کے کئی شاگرد ہیں، وہ مختلف الفاظ میں ان سے روایت کرتے ہیں:

(۱) عبد اللہ بن زبیر الحمیدی۔ ان کے الفاظ عن ولید بن مسلم سمعت زید بن واقد سمعت تافع سے یہ ہیں: (الف) ان ابن عمر کان اذا راى رجلا لا يرفع يديه كلما خفض ورفع حصبة حتى يرفع يديه (مسند الحمیدی ص ۷۷ ج ۲) یہ تو ان کی کتاب میں ہے۔ (ب) ان ابن عمر کان اذا راى رجلا لا يرفع يديه اذا ركع واذا رفع رماه بالحصی (جزء رفع یدین عن الحمیدی)

(۲) عیسیٰ بن ابی عمران کان ابن عمر اذا راى رجلا یصلی ولا يرفع كلما خفض ورفع حصبه حتى يرفع (الدارقطنی ص ۲۸۹، ج ۱)

(۳) احمد بن حنبل کان ابن عمر اذا راى مصليا لا يرفع يديه فى الصلوة حصبه وامره ان يرفع يديه (حاکم معرفۃ علوم الحدیث ص ۲۱۸)

(۴) اسحاق بن ابراہیم۔ ان ابن عمر کان اذا راى رجلا لا يرفع يديه فى الصلوة عند الركوع ورفع راسه حصبه (معرفۃ السنن والآثار ص ۵۶۳، ج ۱)

یہ مختلف الفاظ آپ کے سامنے ہیں۔ امام احمد صرف رفع یدین کا لفظ روایت کرتے ہیں، لیکن محل رفع یدین سے خاموش ہیں۔ الحمیدی اور عیسیٰ بن عمران محل رفع یدین پر اونچ نیچ بیان کرتے ہیں، یعنی رافضیوں والی رفع یدین۔ اسحاق تو متن کو اپنے مذہب کے مطابق ڈھال لیا کرتے ہیں۔ جیسے اوپر والی روایت میں انہوں نے کیا۔ جزء بخاری میں یہاں تدلیس کی گئی کہ سند تو حمیدی کی لگا، مگر متن اسحاق کا لگا دیا گیا۔ یعنی رکوع کی رفع یدین۔ اب اگر امام احمد کی روایت جس میں صرف رفع یدین کا ذکر ہے محل رفع یدین کا ذکر نہیں اگر محل رفع

یدین کی تعین اجماع سے کرنی ہے تو یہاں تکبیر تحریمہ کی رفع یدین مراد لی جائے گی۔ اس طرح سب لوگ پتھر کھانے سے محفوظ ہو جائیں گے، کیونکہ یہ رفع یدین سب کرتے ہیں۔ اور اگر اپنے اپنے مذہب کے موافق آپ تعین کریں گے تو بتنا حق غیر مقلدوں کو ہے کہ وہ اپنی رفع یدین مراد لیں اسی طرح روافض کو بھی حق ہے۔ اس کے بعد رافضی تو پتھر کھانے سے بالکل محفوظ ہو جائیں گے، البتہ غیر مقلدین کو ہر چار رکعت میں اٹھارہ پتھر کھانے ہوں گے جو رافضی ان کو مارا کریں گے۔ اب غیر مقلدوں کے پتھروں سے بچنے کے لئے دو ہی راستے ہیں یا تو اہل سنت کے ساتھ مل جائیں کہ یہاں اجماعی رفع یدین مراد ہے، اختلافی پر پتھر نہیں پڑیں گے تو وہ پتھروں سے بچ جائیں گے۔ یا رافضی بن جائیں اور تمام اختلافی مقامات پر رفع یدین کیا کریں تاکہ رافضی ان کو پتھر نہ ماریں۔ یہ وہ چاروں روایات ہیں جن کے بارہ میں آپ نے سوال کیا تھا۔

فقط واللہ اعلم



ایک حدیث کی تحقیق

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد !

حدیث محمد بن جابر :

ابو یعلیٰ ناسحاق بن ابی اسرائیل نامحمد بن جابر عن
 ۵۱۰ عن ابراهیم عن علقمہ عن حماد بن عمار قال صلیت مع النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم ومع ابی بکر ومع عمر رضی اللہ عنہم۔
 فلم یرفعوا یدینہم الا عند التکبیر الاولی فی افتتاح الصلوۃ قال
 اسحاق بہ ناخذ فی الصلوۃ کلہا (ابو یعلیٰ ۸/۴۵۳ دار قطنی
 ۱/۶۹۵ بیہقی ۲-۷۹ الکامل ۱۵۶-۶) ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ
 فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر رضی اللہ
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز پڑھی ان سب نے رفیعین نہیں کیا۔ مگر پہلی تکبیر
 کے وقت نماز کے شروع میں محدث اسحاق بن ابی اسرائیل کہتے ہیں۔ ہم بھی
 پوری نماز میں اس طریقہ کو اپناتے ہیں۔

فائدہ :

جس طرح ہمارا کلمہ توحید نفی واثبات سے مرکب ہے کہ ایک خدا کو معبود
 ماننا اور باقی سب کو نفی کرنا اسی طرح ہمارا عمل رفیعین بھی نفی اثبات پر مشتمل

ہے۔ کہ صرف تکبیر تحریمہ کے وقت رفعیدین کرنا۔ اس کے بعد کسی جگہ نہ کرنا یہ حدیث پاک رفعیدین کے دونوں پہلوؤں نفی اثبات کی واضح دلیل ہے اور مکمل دعویٰ پر حاوی ہے۔

فائدہ دوم :

اگر اس حدیث پاک میں صرف رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا مبارک عمل ہی مذکور ہوتا ہے تو اس سے صرف ثبوت عمل ہوتا آخر تک یہ عمل جاری رہا یا نہ رہا اس سے یہ حدیث خاموش ہوتی ہے لیکن اس حدیث پاک میں ساتھ ہی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز کا ذکر ہے جس سے یہ بات صاف سمجھ آرہی ہے کہ نماز کا یہ طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ آخری طریقہ ہے جس پر آپ ابو بکر رضی اللہ عنہ کو چھوڑ کر گئے اور اسی طریقے پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو چھوڑ کر گئے ثابت ہوا کہ یہ طریقہ سنت قائمہ ہے۔

ایک غیر مقلد سے میں نے یہ حدیث پیش کی تو فوراً بولا کہ کیا یہ حدیث صحیح ہے؟ میں نے کہا آپ کے ہاں دلیل شرعی صرف اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے اور اللہ تعالیٰ اور رسول نے نہ ہی اس حدیث کو صحیح فرمایا ہے اور نہ ہی ضعیف اس لئے آپ کو تو نہ صحیح کہنے کا حق ہے اور نہ ضعیف کہنے کا ہاں جہاں کوئی بات اللہ یا رسول اللہ ﷺ سے نہ ملے وہاں ہم اپنے مجتہد کی بات مانتے ہیں ہمارے مجتہد سے یہ اعلان موافق مخالف کے ہاں تو اتر سے ثابت ہے کہ اذا صحح الحديث فهو مذہبی کہ جب حدیث صحیح مل جائے اس کو اپنا مذہب قرار دیتا ہوں اور یہ بھی کتب فقہ حنفی میں متواتر ہے کہ امام صاحب کا ہی مذہب ہے کہ تکبیر تحریمہ کے وقت رفعیدین ہو بعد میں نہ ہو تو معلوم ہوا کہ اس حدیث کا مضمون ہمارے امام کے ہاں بھی بالکل صحیح ہے اس لئے ہمارے ہاں بالکل صحیح ہے اس نے کہا کہ میں اللہ و رسول سے تو اس حدیث کو ضعیف ثابت نہیں

کرسٹ۔ البتہ محدثین کے فیصلے سناتا ہوں اور ان کی شہادتیں پیش کرتا ہوں میں نے کہا شہادت کا معنی آپ جانتے ہیں کہ اس کے احوال کا مشاہدہ کرنے والا بیان کرے اور ظاہر ہے کہ کسی راوی کے بارہ میں گواہ اور یحییٰ شاہد یا اس کے استاد ہوں گے یا ہم جماعت یا شاگرد یا اس کے شردالے جو اس سے خوب میل جول رکھتے ہوں یہ اصول دین اور دنیا میں مسلم ہے آپ اس کو سامنے رکھ کر کچھ فرمائیں۔

کہنے لگا کہ اس کی سند میں ایک راوی محمد بن جابر ہیں ان کے بارہ میں آپ کیا فرماتے ہیں۔ میں نے کہا امام محمد بن جابر کبار تبع تابعین میں سے ہیں امام حماد رحمۃ اللہ علیہ کے لازم صحبت ہیں امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہم جماعت ہیں۔ کوفہ کے چیدہ علماء میں سے ہیں حضرت امام حماد کا جب وصال ہوا تو علماء کو فکر ہوئی کہ امام حماد کی مسند پر کن کو بٹھایا جائے تو اس مقصد کے لئے کوفہ کے چیدہ علماء کی جو کمیٹی ترتیب دی گئی اس کے روح رواں امام محمد بن جابر تھے اس میں امام ابو بکر النہشلی، امام ابو بردہ الصنبی اور امام محمد بن جابر الحنفی تھے۔ انہوں نے پہلے یہ فیصلہ کیا کہ امام حماد کے صاحبزادے کو ان کی مسند پر بٹھایا جائے لیکن اس کی توجہ علم نحو اور ادب کی طرف زیادہ تھی۔ اسی لئے پھر اس کمیٹی نے حضرت سیدنا امام اعظم رحمۃ اللہ کو اس مسند پر بٹھایا (مناقب صیمری ص ۷ مناقب موفق ج ۱ ص ۷۰ ابن ابی العوام ص ۸) اس سے ان کی شان امامت آفتاب نمرود کی طرح واضح ہے۔ اس خیر القرون کے امام پر آپ کسی خیر القرون کے امام سے مفسر جرح ثابت کر سکتے ہیں تو بڑے شوق سے بیان فرمائیں ہم اس پر نور کریں گے۔ یہ بھی یاد رکھیں کہ ان کے شاگرد محدث اسحاق بن ابی اسرائیل ان کی زبردست توثیق کرتے تھے اور بڑے بڑے ائمہ شیوخ سے ان کو افضل مانتے تھے اور خیر القرون کے لوگ ان کی اس حدیث پر بلا تکبر عمل کرتے تھے اس

کا دارِ قطنی کو بھی اعتراف ہے۔ ان کے ہم جماعت ان کے فیصلوں کے سامنے سر جھکاتے تھے اور بڑے بڑے محدثین ایوب، ابن عون، ہشام بن حسان، امام سفیان ثوری، امام شعبہ ان کے شاگرد ہیں ان میں سے کسی نے ایک حرف بھی ان کے لئے جرح کا استعمال نہیں کیا۔ امام بخاری نے بھائی امام محمد بن جابر کی اس زیر بحث حدیث کا ذکر جزءِ رفیعیدین فرمایا لیکن اس پر کوئی جرح نہ کر سکے۔

وہ کہنے لگا آپ کی بات میں نے غور سے سن لی ہے۔ آپ مجھے تین دن کی مہلت دیں میں کتابیں دیکھ لوں چار دن کے بعد وہ صاحب آئے اور کہنے لگے یہ تو بات دوپہر کے سورج سے زیادہ صاف ہو گئی ہے کہ خیر القرون کے کسی امام نے ان پر کوئی جرح نہیں کی بلکہ بلا نکیر ان کی اس حدیث پر عمل جاری رہا ہاں خیر القرون کے بعد بعض لوگوں نے اس پر جرح کی کہ آخری زمانہ میں ان کا حافظہ بگڑ گیا تھا میں نے کہا کہ حافظہ کے بارہ میں تو استاد یا ہم جماعت یا شاگرد ہی صحیح رائے دے سکتے ہیں تو یہ جرح ان کے کسی استاد نے کی یا ہم جماعت نے یا شاگرد نے کہنے لگا نہ استاد نے نہ ہم جماعت نے نہ شاگرد نے بلکہ ایسے لوگوں کی جن کی ان سے ملاقات تک ثابت نہیں۔ یہ جرح امام احمد نے کی جن کی پیدائش ۱۶۳ھ میں ہے جب کہ امام محمد بن جابر کی وفات ۷۰ھ کے لگ بھگ ہے اس وقت امام احمد حدیث کے طالب علم بھی نہیں تھے چہ جائیکہ امام الجرح والتعدیل کے مقام پر فائز ہوں۔ اور بعد والے لوگوں نے صرف امام احمد کی تقلید شخصی میں کہا کہ آخری عمر میں حافظہ کی خرابی کی وجہ سے ضعیف ہو گئے تھے میں نے کہا کہ اگر بالفرض مان ہی لیں کہ آخری عمر میں ان کا حافظہ بگڑ گیا تھا تو بھی اس حدیث پر کیا اثر اس حدیث میں ان کا شاگرد تو افضل المحدثین قرار دیتا ہے اور سب لوگ بلا نکیر اس پر عمل کرتے ہیں۔ کہنے لگا کہ یہ تو بات بالکل صحیح ہے کہ اس حدیث کی صحت پر بعد کے حافظہ کا کیا اثر؟

حافظ ابن حجر :

کہنے لگا کہ حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں جرح کے کئی اقوال نقل کئے ہیں میں نے کہا کہ حافظ ابن حجر کی پیدائش ۷۷۳ھ اور وفات ۸۵۲ھ میں ہے امام محمد بن جابر سے ۶۰۰ سال بعد پیدا ہونے والے نے کچھ بے سند اور بے دلیل اقوال جمع کئے ہیں۔ ان میں بڑھاپے سے قبل ان کے ضعف کا کوئی قول نہیں اور آخری عمر میں بھی ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں محمد بن جابر کو ابن لہیعہ سے راجع قرار دیا ہے۔ اور ابن لہیعہ حسن الحدیث ہیں۔

دارقطنی :

اب وہ کہنے لگا امام دارقطنی (۳۸۵ھ) نے کہا ہے کہ محمد بن جابر ضعیف ہے اور اس حدیث میں منفرد بھی ہے میں نے کہا امام دارقطنی کی شوافع کے مسائل اور دلائل پر وسیع نظر ہے۔ مگر حنفی دلائل پر ان کو عبور نہیں۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ امام حماد کی شاگردی کے وقت کوئی ماں کا لعل اس میں کوئی وجہ ضعف نہ نکال سکا۔ اس لئے اس حدیث پر اس کا کیا اثر۔ پھر دارقطنی کا یہ کہنا کہ محمد بن جابر منفرد ہے یہ بھی صحیح نہیں

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عبد اللہ رضی اللہ عنہ امام ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم سے اور وہ اسود سے روایت کرتے ہیں کان یرفع یریہ فی اولی التکبیر ثم لا یعود الی شئی من ذالک کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ پہلی تکبیر کے وقت رفیع دین کرتے اس کے بعد نماز میں کسی اور جگہ رفیع دین نہیں کرتے تھے۔ (جامع المسانید ص ۳۵۵ ج ۱) دیکھئے امام الائمہ امام ابو حنیفہ بھی امام حماد سے یہی حدیث روایت کر رہے ہیں اور یہ حدیث بھی دعویٰ کے مکمل مثبت اور منفی پہلو کو شامل ہے اب تو امام دارقطنی کا یہ قول بھی غلط ہو گیا کہ اس میں محمد بن جابر منفرد ہے۔

سند کا کمال :

بخاری کی اعلیٰ ترین سند وہ سمجھی جاتی ہے جس کی سند کے راوی تام الضبط بھی ہوں اور کثیر الملازمت بھی ان دونوں سندوں کے راوی تام الضبط بھی ہیں اور کثیر الملازمت بھی لیکن ان دونوں میں ان دونوں خویوں کے علاوہ دوا اور خوبیاں بھی ہیں ایک یہ کہ دونوں سندوں کا ہر ہر راوی اپنے اپنے زمانہ کا افتخار الناس بھی ہے اور فرمان رسالت کے مطابق جس کو اللہ نے فقہ سے نواز دیا۔ اسے گویا تمام بھلائیاں مل گئیں اور دوسری خوبی یہ ہے کہ ان دونوں حدیثوں کو عملی تواتر کی حمایت بھی حاصل ہے اور عملی تواتر کی مثال تو آفتابِ نبوی کی سے ہے جب کہ اعلیٰ سے اعلیٰ سند کی حیثیت ایک اعلیٰ چراغ سے زائد نہیں۔

اس پر وہ کہنے لگا کہ معلوم ہوا کہ جس طرح ہمارے پاس صحیح احادیث ہیں آپ کے پاس بھی صحیح احادیث ہیں میں نے کہا کہ آپ کی پہلی بات سے مجھے اتفاق نہیں ہے۔ آپ چار رکعت نماز میں تحریمہ کے علاوہ دو سجدوں سے اٹھ کر کبھی رفع یدین نہیں کرتے یعنی دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں جب کہ دو رکعتوں سے اٹھ کر تیسری رکعت کے شروع میں ہمیشہ کندھوں تک رفع یدین کرتے ہیں اسی طرح ہر رکعت کے رکوع سے پہلے اور رکوع سے کھڑے ہو کر ہمیشہ کندھوں تک رفع یدین کرتے ہیں مگر ہر رکعت کے سجدوں سے پہلے اور سجدوں سے اٹھ کر کبھی رفع یدین نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ مکمل طریقہ سنت موکدہ واجب متواترہ ہے۔ اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ اس نے کہا بالکل ٹھیک ہے ہمارے مولوی عبدالرحمن نے ”صلوۃ الرسول“ میں اس کو سنت موکدہ واجب متواترہ لکھا ہے میں نے کہا کہ آپ کا یہ مکمل دعویٰ و عمل جس میں مثبت منفی دونوں پہلو اور ان کا حکم مکمل آجائے کسی ایک حدیث سے بھی ثابت نہیں۔ کہنے

لگا وہ تو کہتے ہیں کہ ہمارے ہاں متواتر احادیث ہیں میں نے کہا ایک خبر واحد بھی صحیح نہیں میں نے کہا کہ میں صحیح کی قید بھی ختم کرتا ہوں ایک خبر واحد حسن بھی نہیں میں نے کہا چلو میں حسن کی قید بھی ختم کرتا ہوں ایک خبر واحد ضعیف بھی نہیں وہ بے چارہ تین ماہ تک سرگرداں رہا مگر ایک خبر واحد ضعیف بھی نہ مٹی تو مجھے کہنے لگا کہ جب اس مکمل دعویٰ پر ایک خبر واحد ضعیف بھی نہیں تو سب صحابہ کرام خصوصاً خلفائے راشدین اور عشرہ مبشرہ یہ رفع یدین کیوں کرتے تھے یہ تو ان سے نہایت صحیح سندوں سے ثابت ہے میں نے کہا اے بھولے انسان کسی خلیفہ راشد یا کسی فرد ایک عشرہ مبشرہ سے بھی یہ مکمل قول و فعل کسی ایک صحابی - کسی ایک تابعی کسی ایک تبع تابعی سے بھی کسی ضعیف سند کے ساتھ ثابت نہیں اگر ہے تو پیش کرو مگر اس کے پاس مایوسیوں کے سوا کچھ نہ تھا آخر کہنے لگا چلو اور کچھ نہیں تو چار اماموں میں سے تین امام تو ہمارے ساتھ ہیں میں نے کہا یہ بھی غلط ہے چاروں میں سے ایک امام بھی تمہارے ساتھ نہیں نہ مثبت منفی کفنی میں نہ حکم میں۔ آخر جھنجھلا کر کہنے لگا پھر یہ اتنے بڑے بڑے اہل حدیث عالم کیوں اس پر اتنا زور دیتے ہیں میں نے کہا اس لئے کہ ان بے چاروں کو سنت منکدہ واجبہ متواترہ کی تعریف نہیں آتی ہے انہیں کہو کہ وہ صرف قرآن حدیث سے اس کی جامع مانع تعریف لکھ دیں۔ قیامت تک نہیں لکھ سکیں گے بلکہ وہ قیامت تک حدیث۔ اور صحیح حدیث اور ضعیف حدیث کی تعریف بھی قرآن حدیث سے نہیں دکھا سکتے جو شخص اپنی رائے سے یا کسی امتی کی رائے سے کسی حدیث کو صحیح یا ضعیف وغیرہ کہتا ہے وہ رائے کا مقلد ہے اس کا اہل حدیث کہلانے کا دعویٰ بالکل جھوٹا ہے اور صحیح حدیث کے انکار پر غیر مقلدین جری ہیں۔ ابن الجوزی نے محض بے دلیل محمد بن جابر کی حدیث کو موضوع کہ دیا اس کی تقلید میں آج کل غیر مقلدین اس صحیح حدیث کا انکار کر رہے ہیں حالانکہ ابن الجوزی کا تشدد مشہور ہے اس نے

تو بخاری کی حدیث لو اقسام علی اللہ لا برد کو بھی موضوع قرار دیا ہے۔

نسخ :

(۱) جناب نے نسخ کے لفظ کی بہت گردان کی ہے لیکن معلوم ہوتا ہے کہ جناب نے نسخ کا لفظ کہیں سن لیا ہے اس کی نہ تعریف جناب کو معلوم ہے نہ تقسیم۔ اگر آپ کو نسخ کی تقسیم اور تعریف معلوم ہے تو صرف قرآن و حدیث سے اس کی تقسیم اور تعریف تحریر فرمائیں۔

(۲) معلوم ہوتا ہے کہ جناب کے نزدیک نسخ کے ثبوت کے لئے لفظ نسخ یا منسوخ شرط ہے تو یہ بہت بڑی جہالت ہے۔ تورات۔ زبور۔ انجیل کے جو احکام بالاتفاق منسوخ ہیں آپ وہاں بھی قرآن و حدیث سے لفظ نسخ یا منسوخ پیش نہیں کر سکیں گے۔

(۳) بیت المقدس کا قبلہ ہونا آپ کے نزدیک منسوخ ہے یا نہیں؟ اگر منسوخ ہے تو لفظ منسوخ قرآن حدیث میں دکھائیں۔

(۴) آپ کے نزدیک متعدّد منسوخ ہے یا نہیں؟ اگر منسوخ ہے تو لفظ منسوخ قرآن و حدیث کی روشنی میں دکھائیں۔

(۵) کیا حدیث الوضوء ممانست النار کے مطابق آپ روٹی کھانے چائے پینے کے بعد وضو ٹوٹنے کے قائل ہیں یا اس حدیث کو منسوخ جانتے ہیں تو منسوخ کا صریح لفظ زبان رسالت سے ثابت کریں ورنہ اس پر عمل کرنے اور عمل کرانے کی بذریعہ اشتہارات پوری کوشش کریں۔

(۶) امام نووی نے اس حدیث کے تحت محدثین کا ایک کلیہ قاعدہ لکھا ہے کہ محدثین احادیث کے ساتھ ناسخ منسوخ کے الفاظ نہیں لکھتے۔ ہاں وہ پہلے زمانے کی یعنی منسوخ حدیث پہلے لکھتے ہیں اور بعد کے زمانے والی یعنی ناسخ بعد میں۔ آخر حدیث کا یہ طرز آپ کو مسلم ہے یا نہیں؟

(۷) امام نسائی نے بخاری کی رفع یدین کی دونوں حدیثیں (ابن عمر- مالک بن الحویرث) پہلے لکھ کر بعد میں عبد اللہ بن مسعود کی ترک کی حدیث لکھی ہے کیا باصول محدثین رفع یدین منسوخ ہو گئی یا نہیں؟

(۸) امام نسائی نے دوسرے باب میں مسلم والی تینوں احادیث (ابن عمر- مالک- وائل) لکھ کر بعد میں ابن مسعود کی ترک رفع یدین کی حدیث لکھی ہے تو کیا محدثین کے اصول سے بخاری مسلم کی احادیث رفع یدین منسوخ ہو گئیں یا نہیں؟

(۹) امام ترمذی نے بھی رفع یدین کے باب میں رفع یدین کی حدیث لکھ کر بعد میں ترک رفع یدین کی حدیث لکھ کر اسے حسن قرار دیا۔ تب اور بتایا کہ صحابہ تابعین اور اہل کوفہ کے ہاں یہ معمول ہے۔ تو اس طریق سے رفع یدین کا نسخ باصول محدثین ثابت ہو آیا نہیں؟

(۱۰) امام ابو داؤد نے بھی رفع یدین کی احادیث کے بعد ترک رفع یدین کی احادیث لکھی تو کیا باصول محدثین رفع یدین نسخ ہو آیا نہیں؟

(۱۱) جس طرح ہم نے صحاح ستہ کی تین کتابیں پیش کیں نسائی- ترمذی- ابو داؤد جن میں رفع یدین کی احادیث پہلے اور ترک کی بعد میں ہے آپ بھی صحاح ستہ سے صرف ایک کتاب پیش کریں جس میں ترک کی حدیث پہلے ہو اور رفع یدین کی بعد میں تاکہ باصول محدثین ترک کی احادیث کو منسوخ قرار دیا جاسکے۔

(۱۲) امام بیہقی جن کی عبارت سے جناب نے اپنا مضمون شروع کیا ہے نے ترک رفع یدین کی احادیث کو منسوخ قرار دیا ہے۔ کیا اس کے ثبوت میں آپ منسوخ کا لفظ دیکھا سکتے ہیں؟

(۱۳) جب ترک رفع یدین کی احادیث کو منسوخ مانا تو گویا ان کو صحیح مان لیا تو کیا آپ ان احادیث کو صحیح مانتے ہیں؟

(۱۴) فتاویٰ علمائے حدیث حصہ سوم کے آخر میں سجدوں کے وقت رفع یدین کو

سنت قرار دیا ہے۔ اور اس پر سوشید کا ثواب بیان کیا ہے اور اس کی مخالف متفق علیہ حدیث کان لایفعل ذالک فی السجود کو منسوخ قرار دیا ہے۔ کیا اس کے لئے منسوخ کا لفظ آپ پیش کر سکتے ہیں؟

(۱۵) امام زہری کا ارشاد ہے کانوا یتبعون الاحداث فاحداث عن امرہ ویروہ الناسخ المحکم (مسلم) امام زہری نے صحابہ تابعین کے تعامل کو ناسخ بلکہ نسخ کی محکم دلیل قرار دیا ہے۔ یہی بات امام طحاوی نے فرمائی ہے کہ رفع یدین کے راوی ابن عمر رضی اللہ عنہما اور علی رضی اللہ عنہما خود رفع یدین نہیں کرتے تھے تو خود راوی کا حدیث پر عمل ترک کر دینا دلیل نسخ ہے جبکہ ترک رفع یدین کے راوی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کسی ضعیف سند سے بھی اپنی حدیث کے خلاف رفع یدین کرنا مذکور نہیں آپ امام زہری کے اس اصول اور صحابہ تابعین کے اس اجتماعی اصول کو مانتے ہیں یا نہیں؟

(۱۶) نسخ کے لئے دلیل کی ضرورت ہے؟ جن کے ہاں دلیل صرف اور صرف قرآن حدیث ہے ان کے ہاں تو دلیل ہی بیان کرنا ہوگی اور جن کے ہاں دلیلیں چار ہیں کتاب و سنت اجماع قیاس وہ کسی دلیل سے بھی نسخ ثابت کر سکتے ہیں۔ ہاں پہلی تین دلیلیں حجت ملزمہ ہیں ان سے نسخ قطعی ثابت ہوگا اور چوتھی دلیل حجت مطمئنہ ہے اس سے نسخ اجتہادی ثابت ہوگا۔ آپ ان کا جواب صرف قرآن حدیث سے لکھیں گے تو مزید عرضداشت بھی بھیجی جائے گی۔



جدید حاشیہ

قرآن کریم پر ایک تحقیقی نظر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد !
موجودہ سعودی حکومت کی یہ خواہش ہے کہ مسلمان قرآنی تعلیمات کے
زیور سے آراستہ ہوں۔ اس بارہ میں شاہ فہد نے ایک مجلس شوریٰ قائم کی اور
اس مجلس شوریٰ نے فیصلہ فرمایا کہ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمود الحسن رحمۃ اللہ
علیہ اور شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر کی اشاعت
کی جائے۔ اس بارہ میں اس مجلس کی رائے یہ ہے :

”سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو سارے جہان کا پالنے والا ہے اور اللہ
کی رحمت اور سلامتی ہو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کے آل و
اصحاب پر۔ اما بعد خادمِ حرمین شریفین شاہ فہد بن عبدالعزیز آل سعود حفظہ اللہ
نے قرآن کریم کی طباعت و اشاعت اور مختلف زبانوں میں اس کے ترجمہ و تفسیر
کی بابت جو احکامات دئے ہیں ان کو عملی جامہ پہنانا شاہ فہد قرآن کریم پر تنگ
کمپلیکس مدینہ منورہ کا اولین مقصد ہے۔ عربی سے ناواقف مسلمانوں کو (خاص
طور پر اس دور میں) قرآنی علوم و معارف سے روشناس کرانے کے لئے دنیا کی
اکثر زبانوں میں قرآن کریم کے مختلف اور متعدد ترجمے اور تفاسیر لکھی گئیں اور

زبانوں کی طرح اردو زبان بھی ایک خاص حیثیت کی مالک ہے اس لئے اس میں بھی قرآن کریم کے مختلف اور متعدد ترجمے اور تفاسیر موجود ہیں۔ اردو زبان میں موجود تراجم و تفاسیر اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ اس پس منظر میں ”شاہ فہم قرآن کریم پر ٹنگ کمپلیکس“ اور ”رابطہ عالم اسلامی“ باہمی تعاون سے مختلف زبانوں میں معتمد علماء کے تراجم و تفاسیر کو منتخب کر کے شائع کرتے ہیں تاکہ اسلامی دنیا کی ضرورت کو پورا کرنے میں اپنا کروار ادا کریں اور تلاوت کرنے والا قرآنی مفہوم و معانی پر بھی مطلع ہو سکے۔ قرآن پاک کے اردو ترجمہ و تفسیر کی اہمیت کو مد نظر رکھتے ہوئے ”شاہ فہم پر ٹنگ کمپلیکس“ کی مرکزی مجلس شوریٰ نے تراجم و تفاسیر سے متعلق منعقد ہونے والے خصوصی اجلاس میں اس کی طباعت و نشر کا بھی فیصلہ کیا ہے۔ ارشاد ربانی ”انما المومنون اخوة“ (تمام مومن بھائی بھائی ہیں) اور اسلامی جذبہ تعاون کی بنیاد پر ”قرآن کریم پر ٹنگ کمپلیکس“ جو اردو ترجمہ اور تفسیر شائع کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہے وہ اسلامی جمہوریہ پاکستان کی وزارت مذہبی امور کی طرف سے معتمد اور مصدق ہے۔ جید علمی شخصیت حضرت مولانا ابوالحسن علی ندوی نے مترجم و مفسر کی علمی عظمت کا اعتراف کیا ہے اور اس ترجمہ و تفسیر کی توثیق ان الفاظ میں کی ہے۔

”اردو زبان میں یہ سب سے اچھا ترجمہ و تفسیر ہے اس کی طباعت و اشاعت ہونی چاہئے“ حضرت مولانا محمود الحسن صاحب کے کئے ہوئے ترجمہ کی تفسیر حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی نے لکھی ہے اور ضروری تصحیحات کا مراجعہ رابطہ عالم اسلامی (ادارۃ القرآن الکریم) کی طرف سے فضیلۃ الشیخ سید عنایت اللہ شاہ صاحب کا کاخیل نے کیا ہے۔ ”شاہ فہم قرآن کریم پر ٹنگ کمپلیکس“ انتہائی مسرت کے ساتھ خادمِ حریم شریفین شاہ فہم بن عبدالعزیز آل سعود حفظہ اللہ کی طرف سے یہ قرآن کریم اردو خواں مسلمانوں کی خدمت میں

ہدیتاً پیش کرتا ہے۔ ہم دعا کرتے ہیں کہ اس کے ذریعہ ہدایت کی روشنی پھیلے اس کا نفع عام ہو اور پڑھنے والوں کے لئے ایمان و اسلام میں ثابت قدمی اور دنیا و آخرت میں نجات کا سبب بنے۔ آمین۔

الحمد للہ اس ترجمہ و تفسیر کی اشاعت سے شاہ فہد حفظہ اللہ کا مقصد اشاعتِ علوم قرآن پورا ہوا اور ہر ملک میں سوادِ اعظم اہل سنت و الجماعت نے قرآنی علوم و معارف سے پورا پورا فائدہ اٹھایا۔ ہر گھر میں تعلیمات قرآن کا نور جگمگایا۔ اس ترجمہ و تفسیر کو وہ قبولیت عامہ نصیب ہوئی اگر ہزاروں لوگ جو حج پر جا کر ہدیّانہ حاصل کر سکے انہوں نے قیمتی خرید کر اس سے استفادہ کیا۔ اس دنیا میں جس طرح ایسی سعید رو صیں ہیں جو قرآنی معارف کی اشاعت سے خوش و خرم ہوتی ہیں۔ ایک فرقہ شاذہ جن کی تعداد دنیا میں دو فی دس ہزار بھی نہیں۔ انہیں یہ قرآنی معارف پسند نہ آئے اور اس سے ان بے چاروں کی نیندیں حرام ہو گئیں۔ انہوں نے کئی سال کی شبانہ روز دوڑ دھوپ کے بعد ایک دوسرا ترجمہ قرآن اشاعت کے لئے منظور کروایا جس کے بارہ میں اس کے شروع میں لکھا۔

”یہ ترجمہ مولانا محمد جونا گڑھی کے قلم سے ہے اور تفسیری حواشی مولانا صلاح الدین یوسف کے تحریر کردہ ہیں۔ مجمع کی جانب سے نظر ثانی کا کام ڈاکٹر وصی اللہ بن محمد عباس اور ڈاکٹر اختر جمال لقمان نے انجام دیا، ہم اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں کہ اس نے اس عظیم کام کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کی توفیق دی، ہماری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ یہ خدمت قبول فرمائیں اور مسلمانوں کے لئے اسے نفع بخش بنائیں۔“ یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ قرآن مجید کا کوئی بھی ترجمہ خواہ کیسی ہی دقت نظر سے انجام پایا ہو ان عظیم معانی کو کما حقہ ادا کرنے سے بہر حال قاصر رہے گا جو اس معجزانہ متن میں پنہاں ہیں۔ نیز یہ کہ ترجمہ میں جن مطالب کو پیش کیا جاتا ہے وہ دراصل مترجم کی قرآن فہمی کا حاصل ہوا کرتے ہیں۔ چنانچہ ہر انسانی

کوشش کی طرح ترجمہ قرآن میں بھی غلطی کو تاہی اور نقص کا امکان باقی رہ جاتا ہے۔ اس بناء پر قارئین سے ہماری درخواست ہے کہ انہیں اس ترجمہ میں کسی مقام پر کوئی فرد گزاشت نظر آئے تو مجمع الملک شاہ فد کو ضرور مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں اس کی اصلاح کی جاسکے۔

دونوں میں فرق :

یہ دونوں ترجمے اور تفسیری حواشی اگرچہ وہاں سے چھپے ہیں مگر ان میں تین فرق نہایت واضح ہیں۔

پہلا فرق :

تفسیر عثمانی کو ادارہ نے جس اعتماد کے ساتھ شائع کیا ہے تفسیر صلاح الدین پر ادارے کو وہ اعتماد حاصل نہیں ہو سکا اور اس بد اعتمادی کی پردہ پوشی کے لئے یہ عذر تلاش کیا ہے کہ انسان سے غلطی، کوتاہی اور نقصان کا امکان ہر وقت ہے۔ اتنی بات تو صحیح ہے کہ ایک انسان سے خطا کا امکان ہے مگر جب اس انسان کی کوشش اہل فن علماء و مفسرین کے ہاں پہنچ کر تلقی بالقبول اور شرف قبولیت حاصل کر لے تو یہ خطرہ ختم ہو جاتا ہے۔ تفسیر عثمانی جب سے لکھی گئی اس کو علماء و مفسرین میں وہ قبولیت عامہ نصیب ہوئی کہ اس زمانہ میں اس کی مثال نہیں ملتی۔ اور بڑے بڑے اہل فن مفسرین سے سنا کہ یہ تفسیر کیا ہے گویا دریا کو زہ میں بند کر دیا۔ کسی آیت کے بارہ میں بیس پچیس بڑی بڑی تفاسیر کا مطالعہ کرنے کے بعد تفسیر عثمانی کا مطالعہ کریں تو واقعتاً ان سب تفاسیر کا خلاصہ نہایت سچے تلے لفظوں میں ”تفسیر عثمانی“ میں مل جاتا ہے۔ ہم نے خود بھی اس کا تجربہ کیا الحمد للہ اس بات کو سو فیصد صحیح پایا۔ آپ بھی تجربہ کر کے دیکھ لیں انشاء اللہ اسی نتیجہ پر پہنچیں گے۔ قرآن پاک سے یہ بات ثابت ہے کہ اللہ والوں کے ہاں کسی کی مقبولیت عند اللہ مقبولیت کی دلیل ہے اس کے برعکس اس جدید تفسیر کا صرف ایک ہی ایڈیشن پہلے

چھپا۔ اسے اپنے فرقہ جس کی تعداد دونی دس ہزار بھی نہیں اس میں بھی مقبولیت نصیب نہ ہو سکی اس لئے اس پر وہ اعتماد کب کیا جاسکتا ہے۔

دوسرا فرق :

تفسیر عثمانی پہلے بھی کئی مرتبہ چھپی اور کئی زبانوں میں چھپی پھر جب اس کو سعودی حکومت نے چھپوایا تو من و عن اسی طرح چھپوایا۔ اس میں کسی قسم کی کوئی قطع و برید نہ کی مگر اس جدید حاشیہ میں کئی جگہ غیر مقلدین نے قطع و برید کر کے چھپوانے کے لئے دیا اور اسی وجہ سے چھاپنے والوں کے دل میں بھی اس کا اعتماد بحال نہ رہ سکا۔ اس قطع و برید کی دس مثالیں اس مضمون میں پیش کی جائیں گی۔
ان شاء اللہ۔

تیسرا فرق :

تفسیر عثمانی جب کوئی حاجی صاحب لاتے اگر وہ خود پڑھے ہوئے ہوتے تو خود اس سے استفادہ کرتے یا مسجد کے امام صاحب کو دے دیتے وہ اس تفسیر کا درس شروع کر دیتے اور پورا محملہ یا پورے گاؤں والے قرآنی علوم و معارف سے مستفید ہوتے اور یہی شاہ فہم حفظہ اللہ کا مقصد تھا لیکن اس سال جب حاجی صاحبان یہ (نئی تفسیر والا) قرآن پاک لے کر آئے تو بہت سے تو راستے میں جہاز میں یا کسی ہوٹل میں چھوڑ آئے کیونکہ اس محشی کا بحیثیت مفسر کہیں تعارف ہی نہیں تھا اور جو ساتھ لائے انہوں نے جب پہلے ہی دو صفحات کا حاشیہ پڑھا کہ جو امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی تو وہ پریشان ہو کر علماء کے پاس آئے کہ اس حاشیہ کے مطابق تو نہ صرف ہم بلکہ کروڑوں مسلمان بے نماز ہیں۔ علماء نے سختی سے منع کر دیا کہ اس کا مطالعہ نہ کرو۔ میں جب کسی شہر میں جاتا ہوں تو خاص طور پر پوچھتا ہوں کہ اس دفعہ حاجی صاحبان جو قرآن پاک لائے ہیں اس کے مطالعہ کا کیا حال ہے تو عموماً یہی پتہ چلتا ہے کہ اگر دس ہزار حاجی صاحبان یہ

قرآن لائے ہیں تو بمشکل دس ہزار میں سے ایک نے اسے پڑھا ہو گا باقی حاجی صاحبان خود بھی پریشان ہیں کہ اس تفسیر کا کیا کریں۔ گھر رکھتے ہیں تو گھر میں لڑائی جھگڑے کا خطرہ ہے۔ مسجد والے بھی نہیں رکھنے دیتے کہ خواہ مخواہ مسجد اختلافات کا اکھاڑہ بن جائے گی۔ بعض علماء نے اکٹھے کر کے الماریوں میں مقفل کر دئے ہیں حالانکہ شاہ فہد حفظہ اللہ کا قطعاً یہ مقصد نہ تھا کہ قرآن اس لئے چھاپو کہ نہ کوئی اس میں تلاوت کرے نہ اس کا ترجمہ پڑھے نہ حاشیہ پڑھے۔ بلکہ اسی بات میں پریشان رہے اس کا کیا کیا جائے۔ اس سے ایک فرقہ شاذہ کی ضد تو پوری ہو گئی مگر اس سے استفادہ اور افادہ دہنی دس ہزار بھی نہ ہو سکا۔

اب اس جدید تفسیر کے پہلے ایڈیشن جس پر پتے یوں ہے ”مکتبہ دار السلام الرياض سعودی عرب / لاہور پاکستان“ اور دوسرے ایڈیشن جس پر پتے یوں ہے ”شاہ فہد پرنٹنگ کمپنیکس“ جو حاجی صاحبان کو دیا گیا ہے کے فرق کی صرف دس مثالیں ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) حکومت اسرائیل :

آیت ضربت علیہم الذلۃ این ما ثقفوا الا بحبل من اللہ وحبل من الناس الخ۔ ترجمہ: یہ ہر جگہ ہی ذلیل ہیں یہ اور بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کی یا لوگوں کی پناہ میں ہوں۔ (تفسیر حاشیہ ۲ ص ۸۲)

یہودیوں پر جو ذلت و مسکنت غضب الہی کے نتیجے میں مسلط کی گئی ہے اس سے وقتی طور پر بچاؤ کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ اللہ کی پناہ میں آجائیں جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اسلام قبول کر لیں یا اسلامی حکومت میں جزیہ دے کر ذمی کی حیثیت سے رہنا قبول کر لیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ لوگوں کی پناہ ان کو حاصل ہو جائے اس کے دو مفہوم بیان کئے گئے ہیں ایک یہ کہ اسلامی مملکت کی بجائے عام مسلمان ان کو پناہ دے دیں جیسا کہ ہر مسلمان کو یہ حق حاصل ہے اور اسلامی

مملکت کے حکمرانوں کو یہ تاکید کی گئی ہے کہ وہ ادنیٰ مسلمان کی دی گئی پناہ کو بھی رد نہ کریں۔ دوسرا یہ کہ کسی بڑی غیر مسلم طاقت کی پشت پناہی ان کو حاصل ہو جائے کیونکہ ”اناس“ عام ہے اس میں مسلمان اور غیر مسلمان دونوں شامل ہیں۔ ”جیسا کہ یہودیوں کی موجودہ حکومت (اسرائیل) امریکہ برطانیہ اور فرانس وغیرہ کی حمایت سے قائم ہے۔ ان بڑی طاقتوں نے اپنے استعماری مقاصد اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کی غرض سے اس یہودی مملکت کو وجود بھی بخشا ہے اور وہ اس کے مستقل پشت پناہ بھی ہیں اس لئے یہودیوں کی اس مملکت کی وجہ سے جو دراصل امریکہ وغیرہ کی شرق اوسط میں ایک چھاؤنی ہے اس شبہ اور مغالطہ کا شکار نہ ہونا چاہئے کہ یہ اس ذلت و مسکنت کے خلاف ہے جو ان کی بابت قرآن میں بیان کیا گیا ہے بلکہ قرآن کی صداقت کا یہ منہ بولتا ثبوت بہ عبرت دیکھنا چاہیے۔ یہ حکومت ہر طرح کے امکانات سے مسلح ہونے کے باوجود ایک ایسی ذلیل اور رسوا کن صورت حال سے دوچار ہے جو دنیا کی کسی قوم اور حکومت کے حصہ میں نہیں آئی یعنی اس کے طاقتور اور ہتھیاروں سے لیس فوجی دستوں کو معمولی عمر کے بچے یوں پتھر مارتے ہیں جیسے بندروں کو پتھر مارا جا رہا ہو اور یہود برس با برس سے ہر طرح کی قوت و حکمت صرف کرنے کے باوجود اپنی اس ذلت آمیز صورت حال کو بدلنے میں ناکام ہیں ”خذلہم اللہ“ آخری بین القوسین عبارت سنئے ایڈیشن سے حذف کر دی گئی ہے مقابلہ کرو پہلا ایڈیشن ص ۸۲، حاشیہ ۴۔ دوسرا ایڈیشن ص ۱۶۷، حاشیہ ۱

(۲) آیت یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا الیہود والنصارى اولیاء بعضہم اولیاء بعض۔ ترجمہ: اے ایمان والو تم یہود و نصاریٰ کو دوست نہ بناؤ یہ تو آپس میں ایک دوسرے کے دوست ہیں۔

تفسیر: قرآن کی بیان کردہ حقیقت کا مشاہدہ ہر شخص کر سکتا ہے کہ یہود و

نصاری کا اگرچہ آپس میں عقائد کے لحاظ سے شدید اختلاف اور باہمی بغض و عناد ہے۔ لیکن اس کے باوجود یہ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف ایک دوسرے کے معادن بازو اور محافظ ہیں۔ ("اسرائیل جو ایک یہودی مملکت ہے اس کا وجود ہی غیر قانونی اور عدل و انصاف کے مسلمہ اصولوں کے خلاف ہے لیکن اس کے باوصف اس کے قیام میں انگلستان اور یورپ کی عیسائی طاقتوں نے بھرپور حصہ لیا اور اس کی خوب مدد کی اور پھر قیام کے بعد اس کا عمل مسلسل جارحانہ، ظالمانہ اور غیر منصفانہ ہے لیکن پھر بھی مذکورہ عیسائی طاقتیں اس کی محافظ اور پشتیبان چلی آرہی ہیں اور شرق اوسط کا یہ ناسور جسے ختم کرنے کی شدید ضرورت تھی عیسائی یہودی گٹھ جوڑ کی وجہ سے پھیل رہا اور بڑھ رہا ہے اور اس کی خطرناکی میں دن بدن اضافہ ہی ہو رہا ہے نعوذ باللہ منھا")۔ یہ بین القوسین عبارت دوسرے ایڈیشن سے حذف کر دی گئی ہے مقابلہ کرو پہلا ایڈیشن ص ۱۵۰ حاشیہ ۳، مقابلہ ایڈیشن دوم ص ۳۰۸ حاشیہ ۴۔

پڑھے لکھے اور سنجیدہ غیر مقلدین کو اس پر غور کرنا چاہیے کہ یا تو یہ شور و شوریٰ اور یا یہ بے نمسکی۔ آخر پہلے ایڈیشن میں قرآنی آیات کی تفسیر میں یہود اور حکومت اسرائیل کی اتنی زبردست مخالفت اور دوسرے ایڈیشن میں سب کچھ غائب۔ کیا قرآن بدل گیا ہے کہ یہ تفسیر حذف کر دی گئی یا جناب کی یہود دشمنی "یہود دوستی" سے بدل گئی ہے کہ اب ان کے خلاف ایک فقرہ تو کجا ایک لفظ بھی برداشت نہیں۔ کیا اب حکومت اسرائیل کا ظلم ختم ہو گیا، کیا اب یہ ناسور صحیح ہو گیا، تکون مزاجی کی بھی حد ہو گئی ہے!

(۳) روضہ نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم :

آیت کریمہ: وما ارسلنا من رسول الا لیطاع ماذن اللہ۔ ولو انہم اذ ظلموا انفسہم جاءوك فاستغفروا اللہ واستغفر لہم

الرسول لوجودہ اللہ تو ابار حبمًا۔ (النساء ۶۴)

ترجمہ: اور ہم نے ہر ہر رسول کو صرف اس لئے بھیجا کہ اللہ کے حکم سے اس کی فرمانبرداری کی جائے اور اگر یہ لوگ جب انہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا تھا تیرے پاس آجاتے اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے اور رسول بھی ان کے لئے استغفار کرتا؟ تو یقیناً یہ لوگ اللہ تعالیٰ کو معاف کرنے والا مہربان پاتے؟

تفسیر: مغفرت کے لئے بارگاہِ الہی میں ہی توبہ و استغفار ضروری اور کافی ہے لیکن یہاں ان کو کہا گیا کہ اے پیغمبر! وہ تیرے پاس آتے اور اللہ سے مغفرت طلب کرتے اور تو بھی ان کے لئے مغفرت طلب کرتا۔ یہ اس لئے کہ چونکہ انہوں نے فصلِ حضومات کے لئے دوسروں کی طرف رجوع کر کے آپ کا استخفاف کیا تھا۔ اس لئے اس ازالے کے لئے آپ کے پاس آنے کی تاکید کی۔ (ظاہر بات ہے کہ اپنے پس منظر کے لحاظ سے بھی اور الفاظ کے اعتبار سے بھی اس ہدایت کا تعلق آپ کی زندگی سے تھا لیکن بعض لوگ کہتے ہیں کہ آج بھی روضہ نبوی پر استغفار کے لئے حاضری ایسی ہی ہے جیسے آپ کی زندگی میں تھی انا للہ وانا الیہ راجعون۔ تف ہے ایسے فہم قرآن پر اور ہزار بار توبہ ہے ایسی تفسیر سے)

یہ بین القوسین عبارت ایڈیشن اول ص ۱۱۳ حاشیہ ۴ پر ہے جبکہ دوسرے ایڈیشن ص ۲۳۳ حاشیہ ایک سے نکال دی گئی ہے۔ اب اگر اس گستاخی سے توبہ کر لی ہے تو ضروری ہے کہ غیر مقلد روضہ نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جا کر حضرت سے استغفار کی درخواست کریں۔ آیت کریمہ میں جس طرح آپ کی اطاعت کا حکم ہے اسی طرح آپ سے استغفار کرانے کا بھی حکم ہے۔ ”اہل حدیث“ کے بڑے بھائی ”اہل قرآن“ یہ کہتے ہیں کہ آپ کی اطاعت بھی آپ کی زندگی تک ہی تھی اور آپ سے استغفار کرنا بھی آپ کی زندگی تک تھا۔ اہل حدیث نے ایک بات مان لی کہ اطاعت اب بھی جائز ہے اور استغفار کرانے پر

اللہ پڑھ دیا۔ اہل سنت کے چاروں مذاہب کا اتفاق ہے آپ کی اطاعت بھی قیامت تک ہے اور آپ سے استغفار کرنا بھی قیامت تک درست ہے۔ چاروں مذاہب کو ”بعض لوگ“ کہنا یہ بہت بڑی دھوکے بازی ہے۔ نعوذ باللہ من ذالک۔
(۴) فقہی مدارس :

وقد نزل علیکم فی الكتاب ان اذا سمعتم آیات اللہ یکفر بها ویستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتی یخوضوا فی حدیث غیرہ انکم اذا مثلتم ان اللہ جامع المنافقین و الکافرین فی جہنم جمیعاً (النساء: ۱۳۰)

ترجمہ : اور اللہ تعالیٰ تمہارے پاس اپنی کتاب میں یہ حکم اتار چکا ہے کہ جب کسی مجلس والوں کو اللہ کی آیات کے ساتھ کفر کرتے دیکھو اور مذاق اڑاتے ہوئے سنو تو اس مجمع میں ان کے ساتھ نہ بیٹھو جب تک کہ وہ اس کے علاوہ اور باتیں نہ کرنے لگیں (ورنہ) تم بھی اس وقت انہیں جیسے ہو۔ یقیناً اللہ تعالیٰ تمام کافروں اور سب منافقوں کو جہنم میں جمع کرنے والا ہے۔

تفسیر : یعنی منع کرنے کے باوجود اگر تم ایسی مجلسوں میں جہاں آیات الہی کا استہزاء کیا جاتا ہو بیٹھو گے اور ان پر کبیر نہیں کرو گے تو پھر تم بھی گناہ میں ان کے برابر ہو گے۔ جیسے ایک حدیث میں آتا ہے کہ جو شخص اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ اس دعوت میں شریک نہ ہو جس میں شراب کا دور چلے (مسند احمد جلد ۱ ص ۲۰ ج ۲ ص ۲۳۹) اس سے معلوم ہوا کہ ایسی مجلسوں اور اجتماعات میں شریک ہونا جن میں اللہ رسول کے احکام کا قول یا عملاً مذاق اڑایا جاتا ہو جیسے آج کل امراء، فیشن ایبل اور مغرب زدہ حلقوں میں بالعموم ایسا ہوتا ہے یا شادی بیاہ اور سالگرہ وغیرہ تقریبات میں کیا جاتا ہے۔ (امام شوکانی فرماتے ہیں کہ انہیں میں درس و تدریس کے وہ حلقے بھی آجاتے ہیں جہاں تقلیدی آراء کے مقابلے میں

قرآن اور حدیث نبوی کا رد اور اس کا استہزاء کیا جاتا ہے بہر حال اس قسم کی تمام مذکورہ مجالس میں شرکت) سخت گناہ ہے انکم اذا مثلہم کی وعید قرآنی اہل ایمان کے اندر کچپی طاری کرنے کے لئے کافی ہے بشرطیکہ دل کے اندر ایمان ہو۔

نوٹ : جس طرح اہل حدیث کے بڑے بھائی اہل قرآن کہتے ہیں کہ اہل حدیث کے مدارس میں احادیث کے مقابلہ میں آیات قرآنی کو رد کیا جاتا ہے اور قرآن کا مذاق اڑایا جاتا ہے اس لئے ان مجالس میں بیٹھنا سخت گناہ ہے اسی طرح اس مفسر نے جوش میں آکر فقہ کو قرآنی حدیث کے مخالف قرار دیا ہے، حالانکہ یہ دونوں باتیں غلط ہیں اگر سنت قرآن کے مخالف ہوتی تو قرآن میں کبھی اتباع رسول کا حکم نہ ہوتا، اسی طرح اگر فقہ قرآن و حدیث کے مخالف ہوتی تو کبھی قرآن فقہاء کی طرف رجوع کا حکم نہ دیتا۔ جس طرح رسول کے بارہ میں یہ کہنا کہ وہ خدا کے خلاف باتیں کرتا ہے غلط ہے کیونکہ رسول کا منصب ہی یہ ہے و ما یَنْهٰی عَنْ الْہٰوٰی اِنْ هُوَ اِلَّا وَحٰی یُوْحٰی کہ رسول اپنی خواہش سے دین میں کچھ نہیں کہتا۔ وہ وہی کہتا ہے جو بذریعہ وحی اس پر آتا ہے۔ اسی طرح مجتہد اور فقیہ کے بارہ میں یہ کہنا کہ وہ قرآن و حدیث کی مخالفت کرتا ہے۔ ان کے منصب سے جمالت کی دلیل ہے ان کا اعلان عام ہے کہ القیاس مظهر لامثبت، کہ ہم قیاس سے کتاب و سنت کا پوشیدہ مسئلہ ظاہر کر کے بتاتے ہیں کوئی از خود گھڑ کر بیان نہیں کرتے۔

جب یہ قرآن پاکستان میں چھپا تو مفسر صاحب نے فقہ اور مقلدین کو گویا کافروں سے ملا دیا اور جو غیر مقلد لڑکے حنفی مدارس میں پڑھتے ہیں ان کو منافق قرار دے کر کافروں کے ساتھ جہنم میں جمع کر دیا مگر جب یہی تفسیر سعودیہ میں چھپوائی پڑی تو غیر مقلدین پر ایسی کچپی طاری ہوئی کہ اس بین القوسین عبارت کو

حذف کر دیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ لاہور میں قرآن کی تشریح اور ہوتی ہے اور مدینہ منورہ میں جا کر تفسیر بدل جاتی ہے لیکن سعودی حکومت کے ڈر سے اپنا قرآنی عقیدہ چھوڑ دینا کیا قرآن سے اور حدیث سے بے وفائی تو نہیں؟

ع کیوں رنگ بدلتے ہو گر گنت کی طرح اپنا

اسی کو کہتے ہیں کہ گنگا پر گئے تو گنگا رام اور جمن پر گئے تو جمناد اس۔ لیکن تاڑنے والے بھی قیامت کی نظر رکھتے ہیں اور کہتے ہیں

بہر رنگے کہ خواہی جامہ سے پوش

من از رفتار پائیت سے شناسم

(۵) چار مصلے :

لا تقم فیہ ابداء۔ آپ اس (مسجد ضرار) میں کبھی کھڑے نہ ہوں۔

تفسیر : یعنی آپ نے وہاں جا کر نماز پڑھنے کا جو وعدہ فرمایا ہے اس کے مطابق وہاں جا کر نماز نہ پڑھیں چنانچہ آپ نے نہ صرف یہ کہ نماز نہیں پڑھی بلکہ اپنے چند ساتھیوں کو بھیج کر وہ مسجد ڈھادی اور اسے ختم کر دیا۔ اس سے علماء نے استدلال کیا ہے کہ جو مسجد اللہ کی عبادت کی بجائے مسلمانوں کے درمیان تفریق پیدا کرنے کی غرض سے بنائی جائے وہ مسجد ضرار ہے۔ اس کو ڈھا دیا جائے تاکہ مسلمانوں میں تفریق و انتشار پیدا نہ ہو (لیکن اس امت مسلمہ میں ایسے ظالم بھی پیدا ہوئے جنہوں نے تفریق کی بنیاد پر نئی نئی مسجدیں ہی نہیں بنائیں بلکہ خانہ کعبہ کے اندر چار مصلے قائم کر کے مسلمانوں کو چار ٹکڑوں میں تقسیم کئے رکھا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائے۔ سلطان عبدالعزیز فرمانروائے نجد و حجاز کی جنہوں نے خانہ کعبہ سے اس بدعت اور تفریق کا خاتمہ فرمایا اور مسلمانوں کو کلمہ واحدہ پر جمع کیا رحمۃ اللہ ورحمۃ واسعۃ)۔

نوٹ : مفسر جدید نے چار مصلوں کی وجہ سے خانہ کعبہ شریف کو مسجد ضرار

سے بھی بدتر قرار دے دیا۔ غیر مقلدین کی معتبر کتاب حقیقۃ الفقہ میں کتاب خبیہہ الاکوان کے حوالہ سے لکھا ہے کہ سلطان بہرس کے زمانہ میں چار قاضی مقرر ہوئے یہ قاضی حنفی، مالکی، شافعی اور حنبلی تھے اور ۶۶۵ھ سے اب تک تمام اسلامی ممالک میں یہ چار ہی مذاہب معروف ہیں اور ان چار مذاہب کے علاوہ اہل اسلام میں کوئی مذہب پہچانا نہیں جاتا۔ (حقیقۃ الفقہ ص ۸۶) اور اسی کتاب میں نواب صدیق حسن خان (غیر مقلد) کی کتاب ارشاد المسائل کے حوالہ سے لکھا ہے کہ نویں صدی کے اوائل یعنی ۸۰۱ھ سے بادشاہ فرح بن برقوق نے خانہ کعبہ میں چار مصلے بچائے (حقیقۃ الفقہ ص ۸۶) یہ چار مصلے کب تک رہے؟ اخبار اہل حدیث امرتسر ۱۰ ستمبر ۱۹۲۶ء ص ۱۳ کالم ۳ پر ہے الحمد للہ کہ شاہ جاز ابن سعود ایدہ اللہ کی توجہ سے حرم کعبہ میں وحدت قائم ہو گئی۔ مکہ کا سرکاری اخبار ”ام القری“ مورخہ ۲۳ ربیع الثانی ۱۳۴۵ھ راوی ہے کہ ”مذاہب اربعہ کے علماء نے جمع ہو کر تجویز کیا کہ حرم شریف میں جماعت ایک ہی ہونی چاہئے جس کی صورت یہ ہوئی کہ دو امام فتنب ہوئے۔ یہ امام نوبت بہ نوبت نماز کرایا کریں گے مگر جماعت ایک ہی ہوگی۔ یہ تجویز سلطان ابن سعود کے حضور پیش ہوئی تو انہوں نے اس کو منظور فرمایا چنانچہ اب حرم میں ایک ہی جماعت ہوتی ہے۔“ اس سے معلوم ہوا کہ نہ چار مذہب بہرس نے بنائے نہ فرح بن برقوق نے اور نہ ہی چار مذاہب کو سلطان ابن سعود نے ختم کیا۔ یہ چاروں مذاہب پہلے سے آرہے تھے اب تک ہیں اور قیامت تک رہیں گے۔ البتہ ان چار قاضیوں اور چار مصلوں سے یہ معلوم ہوا کہ اہل سنت والجماعت کے یہ چار ہی مذہب تھے، چار ہی ہیں، کسی پانچویں کو اہل سنت والجماعت کہلانے کا کوئی حق نہ تھا نہ ہے اور جب تک چار مصلے اور چار قاضی رہے دنیا کے کسی ملک میں کوئی نیا فرقہ نہ بن سکا اور ان چار مصلوں سے یہ بھی سمجھ آتا تھا کہ اگرچہ یہ مصلے چار ہیں مگر قبلہ سب کا ایک

ہی ہے۔ ولکل وجہۃ ہو مولیہا فاستبقوا الخیرات اور یہ اختلاف جمات ہے اسی طرح گو یہ مذہب چار ہیں مگر مقصد سب کا ایک ہی ہے وہ ہے اتباع سنت نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ یہ مذاہب یعنی راستوں کا اختلاف ہے منزل کا اختلاف نہیں۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صدیوں تک مذاہب اربعہ کے چار قاضی تو رہے لیکن ان صد ہا سال میں کوئی قاضی تو کجا کسی قاضی کا کوئی ایک آدھ چڑا ہی بھی غیر مقلد نہیں رہا اور صدیوں تک چاروں مذہبوں کے امام تو حرم کعبہ میں رہے لیکن اتنی صدیوں میں مکہ مکرمہ کی کسی گلی کا خاکروب بھی غیر مقلد نہیں رہا۔ مفسر صاحب سے یہی سوال ہے کہ جب تقریباً سات سو سال حرمین شریفین میں چار قاضی رہے اور تقریباً ساڑھے پانچ سو سال حرم کعبہ میں چار مصلیٰ رہے اس وقت بھی حرم کعبہ حرم پاک تھا یا نہیں یا جناب کے نزدیک حرم کعبہ صدیوں تک مسجد ضرار کے حکم میں رہا؟ بہر حال یہ بہت بڑی جسارت ہے جو مفسر صاحب نے چار مصلوں، چار قاضیوں اور چار مذہبوں کو حق مان لیا ہے یا پاکستان میں تفسیر اور ہوتی ہے اور سعودیہ میں جا کر تفسیر بدل جاتی ہے اس طرز سے مفسر اور تفسیر کے بارہ میں کوئی سنجیدہ آدمی اچھا تصور نہیں لے سکتا۔

بریلوی غیر مقلد گٹھ جوڑ :

بحرفون الکلم عن مواضعہ۔ اور وہ کلام کو اس کی جگہ بدل دیتے

ہیں۔ (المائدہ: ۱۳)

تفسیر : حاشیہ نمبر چار میں مفسر جدید فرماتے ہیں ”وہ (یسود) کلمات الہی میں تحریف کرنے لگ گئے یہ تحریف لفظی اور معنوی دونوں طرح کی ہوتی تھی جو اس بات کی دلیل تھی کہ ان کی عقل و فہم میں کجی آگئی ہے اور ان کی جسارتوں میں بھی بے پناہ اضافہ ہو گیا ہے کہ کتاب اللہ تک میں تصرف کرنے سے انہیں گریز نہیں۔ بد قسمتی سے اس قنات قلبی اور کلمات الہی میں تحریف سے امت محمدیہ

کے فرائض بھی محفوظ نہیں رہے۔ مسلمان کھانے والے عوام ہی نہیں خواص بھی جیسا ہی نہیں علماء بھی ایسے مقام پر پہنچ چکے ہیں کہ وعظ و نصیحت اور احکام الہی کی یاد دہانی ان کے لئے بیکار ہے وہ سن کر ان سے ذرا اثر قبول نہیں کرتے اور جن غفلتوں اور کوتاہیوں کا وہ شکار ہیں ان سے تائب نہیں ہوتے اسی طرح اپنی بدعات خود ساختہ مزعومات ”اور اپنے فقہی جمود کے اثبات کے لئے انہیں کلام الہی میں تحریف کرنے سے بھی باک نہیں وہ حسب ضرورت بڑے دھڑلے سے یہ کام کر گزرتے ہیں تحریف لفظی کی دو مثالیں ہم سورۃ النساء کی آیت ۷۷ کے تحت ذکر کر آئے ہیں۔ اس قسم کی تحریفات لفظی احادیث میں بھی کی گئی ہیں اور معنوی تحریفات کا تو کوئی شمار ہی نہیں اس کے لئے بطور خاص مولانا احمد رضا خان کا ترجمہ قرآن کنز الایمان اور اس کا حاشیہ دیکھ لینا کافی ہے جس میں متعدد مقامات پر یہ یہودی کردار دھرایا گیا ہے اعاذنا اللہ منہ! اس جگہ مفسر صاحب کے تیور دیکھنے والے ہیں وہ فقہی جمود کہہ کر تمام مقلدین ائمہ اربعہ کو محرف قرآن و حدیث قرار دے رہا ہے اور مولانا احمد رضا خان بریلوی پر تو خاص نظر عنایت سے کہ ان کو تحریفات کی وجہ سے یہودی کردار کا شاہکار ثابت کیا جا رہا ہے لیکن یہ سارا شور و شر لاہور والے ایڈیشن ص ۱۴۰ حاشیہ ۴ پر ہی ہے دوسرے ایڈیشن ص ۲۹۰ حاشیہ ایک سے بین القوسین عبارت تقریباً حذف کر دی گئی ہے مفسر جدید کی پہلے ایڈیشن میں اچھل کود بھی قابل دید ہے اور دوسرے ایڈیشن میں سجدہ سو بھی قابل حیرت۔

آگے آگے دیکھئے ہوتا ہے کیا :

قل یا اہل الکتاب لا تغلو افی دینکم غیر الحق۔ ترجمہ کہہ دیجئے اے اہل کتاب! اپنے دین میں ناحق غلو اور زیادتی نہ کرو (المائدہ: ۷۷) اس پر حاشیہ ۶ میں مفسر جدید لکھتے ہیں ”غلو ہر دور میں شرک اور گمراہی کا سب سے

بڑا ذریعہ رہا ہے، انسان کو جس سے عقیدت اور محبت ہوتی ہے وہ اس کی شان میں خوب مبالغہ کرتا ہے وہ امام اور دینی قائد ہے تو اس کو پیغمبر کی طرح معصوم سمجھنا اور پیغمبر کو خدائی صفات سے موصوف ماننا عام بات ہے۔ بد قسمتی سے مسلمان بھی اس غلو سے محفوظ نہیں رہ سکے انہوں نے بعض ائمہ کی شان میں بھی غلو کیا اور ان کی رائے اور قول حتیٰ کہ ان کی طرف سے منسوب فتویٰ اور فقہ کو بھی حدیث رسول کے مقابلے میں ترجیح دی (اور انہی میں سے ایک گروہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں غلو کر کے انہیں نور من نور اللہ - عالم ماکان و مایکون - حاضر و ناظر - نافع و ضار سمجھتا ہے بلکہ قبروں میں مدفون بہت سے اہل قبور کے اندر بھی وہ کائنات کے اندر تصرف کرنے کا اختیار تسلیم کرتا ہے اور اسی لئے ان سے استغاثہ کرتا ہے۔ ایسے ہی شیعہ حضرت علی کی الوہیت کے قائل ہیں) مفسر جدید نے اس تفسیر میں بریلوی اور شیعہ کو غالی ثابت کیا ہے مگر دوسرے ایڈیشن میں بین القوسین عبارت حذف کر دی ہے۔ دیکھو ص ۳۲۰ حاشیہ ۲ بمقابلہ ص ۱۵۵ حاشیہ ۶ ظاہر ہے بریلوی اور شیعہ نے تو اپنا غلو نہیں چھوڑا مگر مفسر جدید کے نزدیک شاید اب یہ عقیدے غلو نہیں رہے یا کسی اور وجہ سے جناب نے ان پر خصوصی کرم فرمایا ہے۔ اب تو بریلوی اور شیعہ بھی یہ کہنے میں کہ حق بجانب ہیں۔

کون کتنا ہے کہ ہم تم میں جدائی ہو گی
یہ ہوائی کسی دشمن نے اڑائی ہو گی

ولادت مسیح علیہ السلام :

فحملته فانتبذت بہ مکانا قصیا۔ ترجمہ: پس وہ حمل سے ہو گئیں

اور ایک دور کی جگہ چلی گئیں۔ (مریم: ۲۲)

تفسیر : ”یہاں بھی عبارت میں حذف ہے یعنی حضرت جبریل کی گفتگو سے

حضرت مریم کچھ مطمئن ہو گئیں جس کے بعد جبریل نے ان کے گریبان یا دامن میں پھونک ماری اللہ نے اس پھونک کو ان کے رحم تک پہنچا دیا جس سے وہ حاملہ ہو گئیں۔ حمل اور ولادت کے درمیان ۹ مہینے کا وقفہ رہا یا نہیں؟ اس کی بابت مفسرین میں اختلاف ہے۔ بعض مفسرین فانتہذت میں فا کو ترتیب اور تعقیب کے لئے قرار دے کر کہتے ہیں کہ حمل ٹھہرتے ہی ولادت ہو گئی لیکن امام ابن کثیر فرماتے ہیں کہ یہ ٹھیک ہے کہ فاتعقیب کے لئے ہے لیکن ہر چیز کی تعقیب اس کے حساب سے ہی ہوتی ہے اور قرآن سے انہوں نے کئی مثالیں اس کی پیش کی ہیں اس لئے وہ کہتے ہیں کہ وضع حمل کا مرحلہ ۹ مہینے کے بعد ہی آتا ہے جس طرح کی عام عادت ہے) مفسر جدید نے دوسرے ایڈیشن سے یہ پوری عبارت نکال دی ہے دیکھو پہلا ایڈیشن ص ۴۰۱ حاشیہ ۵ بمقابلہ ایڈیشن دوم ص ۸۳۔

قادیانیوں پر نظر عنایت :

ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب باياته
(الایہ) ترجمہ: اور اس سے زیادہ بے انصاف کون ہو گا جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ بہتان باندھے یا اللہ کی آیات کو جھوٹا بتلائے۔ (الانعام: ۲۱)
تفسیر: یعنی جس طرح اللہ پر جھوٹ گھڑنے والا (یعنی نبوت کا جھوٹا دعویٰ کرنے والا) سب سے بڑا ظالم ہے اسی طرح وہ بھی بڑا ظالم ہے جو اللہ کی آیات اور اس کے سچے رسول کی تکذیب کرے۔ جھوٹے دعویٰ نبوت کے متعلق اتنی سخت وعید کے باوجود یہ واقعہ ہے کہ متعدد لوگوں نے ہر دور میں نبوت کے جھوٹے دعوے کئے ہیں اور یوں یقیناً نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ پیش گوئی پوری ہو گئی کہ ۳۰ جھوٹے دجال ہوں گے ہر ایک کا دعویٰ ہو گا کہ وہ نبی ہے۔ گذشتہ صدی میں بھی قادیان کے ایک شخص نے نبوت کا دعویٰ کیا اور آج اس کے پیروکار اسے اس لئے سچا نبی مانتے ہیں اور بعض مسیح موعود مانتے ہیں کہ اسے

ایک، قلیل تعداد نبی مانتی ہے حالانکہ کچھ لوگوں کا کسی جھوٹے کو سچا مان لینا اس کی سچائی کی دلیل نہیں بن سکتا۔ صداقت کے لئے تو قرآن و حدیث کے واضح دلائل کی ضرورت ہے۔ (اور اس میدان میں یہ ہمیشہ ناکام رہے ہیں حتیٰ کہ قومی اسمبلی میں بھی مرزا ناصر احمد مرزائے قادیانی کی صداقت کا اثبات نہ کر سکے جس پر آخر کار قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دے دیا گیا ہذا ہم اللہ) یہ مکمل حاشیہ ایڈیشن اول ص ۱۶۸ حاشیہ ۸ پر ہے اور ایڈیشن دوم ص ۳۴ حاشیہ ۴ سے مابین القوسین عبارت نکال دی ہے۔ کیا قومی اسمبلی نے اپنا فیصلہ واپس لے لیا ہے؟ ہر گز نہیں پھر مفسر جدید نے اس کو حذف کیوں کیا۔ کیا پہلے ایڈیشن کے وقت مفسر قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت سمجھتا تھا؟ اب ان کو مسلم سمجھنے لگ گیا ہے آخر اس فیصلے کو حذف کر کے شرعی حکم کا بھی انکار کیا گیا اور قانونی فیصلے سے بھی سرتابی کی گئی، آخر کیوں؟ یہ بات تو یاد نہیں آگئی تھی کہ ہمارے اہل حدیث بزرگوں نے تو قادیانیوں کو کافر نہیں کہا تو ہم کیوں اسمبلی کا فیصلہ مانیں۔ چنانچہ مولوی محمد اسماعیل غزنوی نے کہا ”احمدی بچے مسلمان ہیں اور ہمارے بھائی ہیں (اہل حدیث امرتسر ۱۰ دسمبر ۱۹۲۶ء) آپ کے شیخ الاسلام مولانا ثار اللہ امرتسری نے لکھا ”میرا مذہب اور عمل یہ ہے کہ ہر کلمہ گو کے پیچھے اقتداء جائز ہے چاہے شیعہ ہو یا مرزائی (اہل حدیث امرتسر ۲ اپریل ۱۹۱۵ء) نیز آپ کے شیخ الاسلام لکھتے ہیں ”اسلامی فرقوں میں خواہ کتنا بھی اختلاف ہو مگر آخر کار نقطہ محمدیت پر جو درجہ ہے ”والذین معہ“ کا سب شریک ہیں گو ان میں باہمی سخت شقاق ہے مگر اس نقطہ محمدیت کے لحاظ سے ان کو باہمی اِحماء بینہم ہونا چاہئے۔ مرزائیوں کا سب سے بڑا مخالف میں ہوں مگر نقطہ محمدیت کی وجہ سے ان کو اس (اسلامی فرقوں) میں شامل سمجھتا ہوں (اہل حدیث امرتسر ۱۶ اپریل ۱۹۱۵ء)

علمائے حق پر الزام تراشی :

الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم و اقيموا الصلوة ترجمہ: کیا تم نے انہیں نہیں دیکھا جنہیں حکم کیا گیا تھا کہ اپنے ہاتھوں کو روک رکھو اور نمازیں پڑھتے رہو۔ (النساء: ۷۷)

تفسیر: اس سے بعض غالی مقلدین نے یہ استدلال کیا ہے کہ نماز میں رکوع جاتے اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین نہیں کرنا چاہئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حالت نماز میں ہاتھوں کو روک رکھنے کا حکم دیا ہے۔ اس لئے ان صاحب نے آیت کے الفاظ میں بھی تحریف کی ہے اور معنی میں بھی یعنی لفظی اور معنوی دونوں طرح کی تحریف سے کام لیا ہے۔ (آیت انہوں نے اس طرح نقل کی ہے: يا ايها الذين قيل لهم كفوا ايديكم و اقيموا الصلوة اور ترجمہ کیا ہے اے ایمان والو اپنے ہاتھوں کو روک رکھو جب تم نماز پڑھو) تحقیق مسئلہ رفع یدین مصنف مولانا ابو معاذیہ صفہ ر جالندھری شائع کردہ ابو حنیفہ اکیڈمی فقیر دہلی ضلع بہاولنگر تاریخ اشاعت درج نہیں ہے) حالانکہ قرآن کی آیت جس طرح ہے وہ ملاحظہ کی جاسکتی ہے اسی طرح اس کو کوئی تعلق دور اور نزدیک سے مسئلہ رفع یدین سے بھی نہیں ہے لیکن برا ہو تقلیدی جہود کا کہ اس نے ان صاحب سے قرآن میں لفظی اور معنوی دونوں قسم کی تحریف کا ادا کروا دیا ہے اور ان صاحب سے قبل اسی حلقے کے معروف بزرگ مولانا محمود حسن دیوبندی اللہ تعالیٰ ان کی غلطی معاف فرمائے نے بھی یہی کام کیا ہے انہوں نے تقلید کے اثبات میں آیت گھڑ ڈالی اور کہ قرآن میں یہ آیت بھی موجود ہے جس سے اولی الامر (فقہاء) بھی واجب الاتباع ثابت ہوتے ہیں۔ فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول واولى الامر منكم (ایضاح الادلہ ص ۸۷) مطبوعہ مطبع قاسمی مدرسہ اسلامیہ دیوبند طبع دوم ۱۳۳۰ھ حالانکہ قرآن میں اولی الامر منکم جو مدار استدلال ہے موجود ہی نہیں فالی الله المشتکی - خیال رہے یہ دوسرا

ایڈیشن ۲۰ سال بعد شائع ہوا ہے لیکن اس میں بھی یہ آیت پہلے ایڈیشن کی طرح برقرار رہی ہے کیونکہ سارا استدلال ہی اس ٹکڑے سے ہے جو اپنی طرف سے اضافہ شدہ ہے قرآن نے یہودیوں کے بارہ میں اسی لئے کہا تھا: ”اتخذوا احبارہم و رهبانہم ارباباً من دون اللہ“ بین القوسین عبارت دوسرے ایڈیشن میں نکال دی ہے دیکھو ص ۱۱۵ حاشیہ ۴ بمقابلہ ص ۷۲۳ حاشیہ ۳ اور پہلی عبارت میں بھی کچھ تبدیلی کر دی ہے

یہ لوگ کاتب کی غلطی یا بھول کو تحریف نام دے کر ان پڑھ عوام میں اشتعال پیدا کرتے ہیں۔ تحقیق مسئلہ رفع یدین میں یہ کاتب کی غلطی یا بھول ہوئی تو کچھ رسالے فروخت ہونے کے بعد باقی رسالوں میں قلم سے تصحیح کر دی گئی۔ پھر دوسرے ایڈیشن میں آیت اور ترجمہ صحیح کر دیا گیا پھر نظر ثانی کے بعد جو ایڈیشن کراچی میں تحقیق رفع یدین کے نام سے چھپا اس میں یہ استدلال ہی حذف کر دیا گیا اور یہ سب کچھ اس وقت ہو چکا تھا جب کہ ابھی اس مفسر جدید کو حاشیہ لکھنے کا خواب بھی نہیں آیا تھا۔ اسی طرح ایضاً الاولہ کا جو ایڈیشن کراچی سے ایچ ایم سعید نے شائع کیا اس میں آیت درست کر دی گئی اور وہ ایڈیشن بھی اس وقت چھپ چکا تھا جب اس مفسر کا خیال بھی نہیں تھا کہ میں کوئی تفسیری حاشیہ لکھوں گا۔ اس علمی یتیم فرقہ کا علم سے تو کوئی واسطہ نہیں ساری کتاب میں کوئی کتابت کی غلطی تلاش کر لیں گے اور تحریف تحریف کا شور مچا کر علمی جواب سے سبکدوش ہو جائیں گے بلکہ بعض جگہ یہ بات سامنے آئی ہے کہ یہ لوگ خود کاتب سے ملتے ہیں کہ اس آیت یا حدیث میں یہ غلطی کرنا۔ ان سے خود غلطی کرواتے ہیں اکثر کاتب ان پڑھ ہوتے ہیں ان کو کہتے ہیں کہ صحیح یوں ہے پھر جب وہ غلطی چھپ جاتی ہے تو تحریف تحریف کا شور مچاتے ہیں انا للہ وانا الیہ راجعون۔ تحریفات ان کو نہیں کہا جاتا۔ تحریف تو یہ ہے جیسے کراچی سے غیر مقلدین کے ایک مکتبہ نے صحیح

مسلم شریف مترجم شائع کی اور حدیث لا صلوة کے آخر سے فصاعداً کو حذف کر دیا۔ گوجرانوالہ سے ضعفاً، صغیر نسائی کی شائع کی اور عیسیٰ بن جاریہ کو منکر الحدیث لکھا تھا اب وہاں منکر کا لفظ تو ہے الحدیث نکال دیا اس پر کسی مضمون میں مکمل تحریر پیش کروں گا۔



ایک قادیانی کے خط کا جواب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ و نصلى على رسولہ الکریم۔ اما بعد !

حضرت اقدس جناب قاری محمد حنیف صاحب جالندھری مہتمم جامعہ خیر المدارس ملتان دام فیوضہم غیر ملکی دورہ پر تشریف لے گئے، تو نیوزی لینڈ میں ایک مسلمان جناب مراد علی صاحب نے حضرت اقدس کو ایک قادیانی کا خط دیا کہ اس کا جواب دیا جائے۔ قادیانی اس خط کے فوٹو میٹ تقسیم کر کر کے مسلمانوں کے دلوں میں دوسے ڈال رہے ہیں۔ یہ خط تقریباً ۲۰ صفحات پر مشتمل ہے۔ حضرت نے اس مسلمان کو تسلی دی کہ ان شاء اللہ پہلی ہی فرصت میں اس کا جواب بھیج دیں گے۔ حضرت نے واپس تشریف لاتے ہی یہ خط جامعہ کے شعبہ ”الدعوة والارشاد“ کے سپرد فرما دیا۔ جس کا جواب ایک ہی دن میں لکھ دیا گیا۔ حضرت اقدس نے خط کے جواب کا انگریزی میں ترجمہ کر دیا کہ جناب مراد علی صاحب کو بھیج دیا۔ بعض احباب نے حضرت سے درخواست کی کہ یہ جواب افادۂ عام کے لئے ”الخیر“ میں بھی چھپنا ضروری ہے۔ اس لئے ماہنامہ ”الخیر“ اس کو شائع کر رہا ہے۔ خط میں سوالات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات و وفات کے بارہ میں ہیں۔ ابتدائی صفحات میں مرزا قادیانی کی لائیں ہیں کہ اگر وفات مسیح مان لی جائے تو عیسائیت مٹ جائے گی۔ حالانکہ یہود شروع سے ہی وفات مسیح کے قائل ہیں۔ اور مشاہدہ ہے کہ عیسائیت مٹی نہیں۔ نامعلوم مرزا قادیانی یہودی عقیدہ پر کیوں نٹو

ہے۔ جب کہ قرآن پاک نے ”صلیب مسیح“ ہی کا انکار کر کے عیسائیت کو بے دست و پا کر دیا تھا۔ کیونکہ عیسائی کہتے ہیں کہ صلیب مسیح، مسیح علیہ السلام کی عظیم قربانی تھی جو سب ہندوؤں کے لئے کفارہ بن گئی۔ اور مخلوق کی قربانی ساری مخلوق کا کفارہ نہیں۔ بن سکتی تھی۔ اس لئے خدا کے بیٹے کو قربانی دینے کی ضرورت تھی۔ قرآن پاک نے ماصلبوہ ----- (الایہ) کہہ کر یہ سارا ڈرامہ ہی غلط قرار دے دیا۔ جب سرے سے مسیح علیہ السلام کو صلیب پر لٹکایا ہی نہیں گیا تو قربانی کہاں ہوئی اور کفارہ کہاں ادا ہوا۔ اور قربانی والے کو خدا بنانے کی ضرورت ہی کیا رہی؟

اس خط میں قادیانی نے یہودی عقیدہ وفات مسیح علیہ السلام کو ثابت کرنے کے لئے قرآن پاک کی بعض آیات کا غلط ترجمہ اور غلط تشریح کی تھی، جس کی صحیح وضاحت کر دی گئی ہے۔ (محمد امین صفر)

برادرِ مراد علی صاحب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! مزاج گرامی!

حضرت اقدس جناب مولانا قاری محمد حنیف صاحب جالندھری دامِ ظلم کی معرفت آپ کے کاغذات ملے۔ نہایت اختصار کے ساتھ جواب عرض ہے۔ پہلے چند تمہیدی باتیں سمجھ لیں :

(۱) اسلام خدا تعالیٰ کا آخری دین ہے۔ اس کے عقائد اور اعمال چودہ سو سال سے محفوظ ہیں۔ قرآن پاک کے جس طرح الفاظ اسلاف نے ہم تک پہنچائے اسی طرح قرآن پاک کے معانی و مطالب بھی آج تک محفوظ ہیں۔ قرآن پاک کا کوئی نیا مطلب بیان کرنا بہت بڑا گناہ ہے۔ بلکہ اگر وہ نیا مطلب کسی اجماعی عقیدہ سے کمرائے تو بالکل کفر ہے۔ جس قادیانی نے آپ کو یہ کاغذات دیئے ہیں وہ پیغمبر اسلام ﷺ کا منکر ہے ہی، وہ تو اپنے مرزے کا بھی منکر ہے۔ کیونکہ مرزا نے بھی

لکھا ہے ”مومن کا کام نہیں کہ تفسیر بارائے کرے“ جس نے قرآن کی من مانی تفسیر کی وہ مومن نہیں بلکہ شیطان کا بھائی ہے۔“ (اتمام الحجہ ص ۴، خزائن ص ۲۴۶، ج ۸) نیز مرزا قادیانی نے لکھا ہے کہ ”کسی اجماعی عقیدہ سے انکار و انحراف موجب لعنت کلی ہے۔“ (انجام آہم ص ۱۳۴) نیز لکھتا ہے ”مجدد لوگ دین میں کوئی کمی بیشی نہیں کرتے“ گشدہ دین پھر لوں میں قائم کرتے ہیں۔ یہ کہنا کہ مجددوں پر ایمان لانا کچھ فرض نہیں خدا کے حکم سے انحراف ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مجددوں پر ایمان لانا فرض ہے۔ ان کی مخالفت کرنے والے فاسق ہیں۔“ (شہادت القرآن۔ خزائن ص ۳۳۹، ج ۶) نیز لکھتا ہے ”اکابر ائمہ جن کو فہم قرآن عطا ہوتا ہے جنہوں نے قرآن شریف کے اجمالی مقامات کی احادیث نبویہ ﷺ کی مدد سے تفسیر کر کے خدا کے پاک کلام اور پاک تعلیم کو ہر زمانہ میں تحریف معنوی سے محفوظ رکھا“ (ایام الصلح ص ۵۵، خزائن ص ۲۸۸، ج ۱۳) نیز لکھتا ہے: ”سلف خلف کے لئے بطور وکیل کے ہوتے ہیں“ ان کی شہادتیں آنے والی ذریت کو ماننی پڑتی ہیں“ (خزائن ص ۲۹۳، ج ۳)

ان عبارات سے یہ واضح ہو گیا کہ قرآن پاک کی من مانی تفسیر کرنا حرام اور بعض اوقات کفر ہے۔ اور اجماعی عقیدہ کی مخالفت پر پوری پوری لعنت برستی ہے۔

حیاتِ مسیح علیہ السلام کا عقیدہ اجماعی عقیدہ ہے :

حافظ ابن حجر عسقلانی جن کو قادیانی آٹھویں صدی کا مجدد مانتے ہیں فرماتے ہیں : والا جماع علی انه حی واتفق اصحاب الاخبار والتفسیر انه رفع بدنہ حیا (التلخیص الحبیر ص ۲۱۳، ج ۲) یعنی تمام محدثین اور تمام مفسرین کا اجماع ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ جسم کے ساتھ اٹھائے گئے اور زندہ ہیں۔ اسی طرح چھٹی صدی کے مجدد امام ابن کثیر

نے بھی تفسیر ابن کثیر ص ۵۷ ج ۱ پر فرماتے ہیں کہ احادیث متواترہ سے ثابت ہے کہ قیامت سے قبل حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے۔ اور نویں صدی کے مجدد علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی نزول مسیح ابن مریم کی احادیث کو متواتر قرار دیا ہے (نظم المتناثر ص ۱۴) اور احادیث متواترہ کا منکر کافر ہوتا ہے۔ اسی لئے علماء اہل سنت والجماعت نے حیات مسیح علیہ السلام کے منکر کو کافر قرار دیا ہے۔ دیکھو روح المعانی ص ۳۲ ج ۲۳۔ اکفار الملحدین ص ۱۱۱ از علامۃ العصر سید انور شاہ کشمیری نور اللہ مرقدہ۔ مقدمۃ التصریح بماتواتر فی نزول المسیح ص ۴۳۔ از علامہ شیخ ابو غندہ مدرس ریاض یونیورسٹی۔ معارف القرآن ص ۶۰۵ ج ۱۲ از مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع قدس سرہ۔ علوم القرآن ص ۲۶۰ شیخ الاجل مولانا شمس الحق افغانی رحمۃ اللہ علیہ

ایک اہم مشورہ :

بھائی مراد علی صاحب! اپنے دین کی حفاظت بہت ضروری ہے۔ اور لوگ قرآن پاک کے نام سے آپ کو غلط باتیں بتاتا کر پریشان کریں گے۔ اس کا واحد حل یہ ہے کہ آپ حضرت مفتی صاحب نور اللہ مرقدہ کی تفسیر معارف القرآن ضرور خرید لیں۔ اب جس آیت کا کوئی حوالہ دے، آپ کو کوئی مطلب بتائے فوراً معارف القرآن کھول کر اس کا مطلب پڑھ لیں۔ جب صحیح مطلب آپ کے ذہن نشین ہو جائے گا تو غلط مطلب سے آپ خود بچ جائیں گے۔ اس طرح آپ کا اپنا ایمان بھی محفوظ رہے گا اور کئی بھائیوں کو صحیح مطلب پڑھا کر آپ ان کے ایمان کو بھی محفوظ کریں گے۔

قادیانی عقیدہ :

جس قادیانی نے آپ کو یہ کانڈات دیئے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے نبی کا بھی منکر ہے۔ مرزا قادیانی کی پیدائش ۱۸۳۹ء میں ہوئی۔ ۱۸۸۱ء میں اس نے

مجدد ہونے کا دعویٰ کیا اور چار سال میں اپنی کتاب براہین احمدیہ کے چار حصے شائع کئے۔ اس وقت یعنی ۱۸۸۴ء میں مرزا جی قرآن پاک سے عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ ہونا ثابت کیا کرتے تھے۔ چنانچہ لکھتے ہیں: هو الذی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ۔ یہ آیت جسمانی اور سیاست مکی کے طور پر حضرت مسیح کے حق میں پیش گوئی ہے۔ اور جس غلبہ کاملہ ذین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے وہ غلبہ مسیح کے ذریعے سے ظہور میں آئے گا۔ اور جب حضرت مسیح علیہ السلام دوبارہ اس دنیا میں تشریف لائیں گے تو ان کے ہاتھ سے دین اسلام جمیع آفاق و اقطار میں پھیل جائے گا۔“ (براہین احمدیہ ص ۴۹۸) مرزا نے اپنی کتاب میں بھی عیسیٰ علیہ السلام کا جسدِ عنصری کے ساتھ آسمانوں پر جانا اور پھر اخیر زمانہ میں آسمان سے نازل ہونا تسلیم کیا ہے (ص ۵) یاد رہے یہ مرزا کی وہ کتابیں ہیں جن کو قبول نہ کرنے والوں کو مرزا قادیانی نے کجخیوں کی اولاد قرار دیا ہے (آئینہ کمالات اسلام ص ۵۴) پھر جب مرزا نے اس قرآنی اور الہامی اجماعی اور اتفاقی عقیدے کا انکار کیا، کیونکہ اب وہ خود مسیح بننا چاہتا تھا تو اس نے یہ مانا کہ مسیح کی آمد کی پیش گوئی متواتر ہے۔ مگر وہ فوت ہو چکا۔ اب اس کی جگہ اس کی خوبو پر اس کا وارث بن کر آیا ہوں۔ اب مرزا نے قرآن کو چھوڑا اور چھوڑتا ہی چلا گیا۔ (۱) اللہ تعالیٰ قیامت کے دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اپنے احسانات گنواتے ہوئے یہ بھی فرمائیں گے: اذ کففت بنی اسرائیل عنک۔“ اور جب میں نے بنی اسرائیل کو تم سے دور رکھا۔“ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ یہودی مسیح علیہ السلام کو گرفتار نہیں کر سکے۔ چنانچہ ایک بھی مجدد، ایک بھی مفسر، ایک بھی مسلمان اس کا قائل نہیں کہ حضرت مسیح علیہ السلام کو مخالفین نے گرفتار کر لیا تھا۔ مگر مرزا قادیانی نہ قرآن کی مانتا ہے نہ کسی مجدد کی، نہ ہی مسلمانوں کے اجماع کو مانتا ہے، بلکہ لکھتا ہے کہ ”(گرفتار کرنے کے بعد) مسیح علیہ السلام کو تازیانے

لگائے گئے، گالیاں دی گئیں، طمانچے مارے گئے، ہنسی اور ٹھٹھے اڑائے گئے۔ آخر کار مسیح علیہ السلام کو دو چوروں کے ساتھ صلیب پر لٹکا دیا۔“ (ازالہ اوہام ص ۱۵۸) دیکھو ایک ہی سانس میں مرزا قادیانی قرآن پاک کی تین آیتوں اور مسلمانوں کے تین اجماعوں کا انکار کر دیا اور یہودیوں کی بات پر حرف، بحرف ایمان لے آیا۔ ایک آیت تو میں نے ذکر کر دی کہ گرفتار کرنے والے بنی اسرائیل کو اللہ تعالیٰ نے مسیح کے قریب بھی نہیں پھٹکنے دیا۔ مگر مرزا اور یہودی کہتے ہیں کہ وہ گرفتار کر لئے گئے۔ اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ میں فرماتے ہیں: وجبہا فی الدنیا والاخرۃ ومن المقربین کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام دنیا میں باوجاہت رہیں گے (یعنی کوئی ان کو ذلیل نہیں کر سکے گا) اور آخرت میں بھی ایسے باوقار ہوں گے (کہ شفاعت فرمائیں گے) ومن المقربین۔ علامہ ابوالسعود مفسر فرماتے ہیں: هو اشارۃ الی رفعہ الی السماء وصحبۃ الملائکہ ص ۲۶۸ ج ۲ کہ اس میں اشارہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر اٹھائے جائیں گے اور مقرب فرشتوں کی صحبت میں رہیں گے۔ لیکن قرآن کے خلاف یہودی کہتے ہیں کہ ہم نے ان کو خوب ذلیل کیا۔ وہ کب دنیا میں باوجاہت رہے۔ مرزا بھی یہودیوں کا ہی ہمنوا ہے اور قرآن کا منکر۔ اور اہل اسلام کے نزدیک حضرت عیسیٰ علیہ السلام پہلے بھی باوجاہت رہے۔ مگر دوسری آمد میں ان کی وجاہت فی الدنیا نہایت کامل ہوگی کہ بادشاہ ہوں گے اور ان کا حکم سب پر نافذ ہوگا۔ مرزا بھی پہلے مانتا تھا عسی ربکہ ان یرحمکم وان عدتکم عدنا وجعلنا جہنم للکافرین حصیرا۔ وہ زمانہ بھی آنے والا ہے جب خدا تعالیٰ بحرین کے لئے شدت اور غضب اور قہر اور سختی کو استعمال میں لائے گا۔ اور حضرت مسیح علیہ السلام نہایت جلالت کے ساتھ دنیا میں اتریں گے (براہین احمدیہ حاشیہ درعاشیہ ص ۵۴ ج ۴) بعد میں مرزا ان آیات قرآنیہ کا انکار کر کے

یہودیوں کا ہمنوا ہو گیا۔ اسی طرح قرآن پاک میں صاف ہے: وما قتلوه وما صلیبہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نہ تو کسی نے جان سے مارا اور نہ ہی صلیب پر لٹکایا۔ چنانچہ قرآن پاک کی اس قطعی نص کے موافق سب اہل اسلام کا قطعی اجماع ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کو جان سے تو کیا مارنا تھا وہ سرے سے صلیب پر لٹکائے ہی نہیں گئے۔ مگر یہودی کہتے تھے کہ ہم نے صلیب پر لٹکایا۔ مرزا قرآن اور سب اہل اسلام کو چھوڑ کر یہودیوں کی صف میں جا کھڑا ہوا کہ مسیح علیہ السلام کو دو چوروں کے ساتھ صلیب پر لٹکایا گیا۔ اس کے بعد مرزا کا وہ عقیدہ شروع ہوتا ہے جو نہ قرآن میں ہے نہ حدیث میں، نہ تاریخ میں، نہ یہود میں، نہ عیسائیوں میں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام زخمی ہونے کی حالت میں زندہ صلیب سے اتار لئے گئے۔ پھر مرہم عیسیٰ نامی دوا سے آپ کے زخم ٹھیک ہو گئے۔ پھر وہ بنی اسرائیل کو چھوڑ کر کشمیر چلے گئے، وہاں ۱۲۰ یا ۱۲۵ سال کی عمر میں فوت ہو گئے اور ان کی قبر سری نگر محلہ خان یار میں ہے۔

بھائی مراد علی صاحب! اس قادیانی سے کہیں کہ وہ اپنا مکمل عقیدہ قرآن پاک سے دکھائے۔ ۳۰ آیات میں سے ۲۹ معاف صرف ایک اور صرف ایک آیت جس کا ترجمہ یہ ہو کہ ”(۱) عیسیٰ علیہ السلام کو یہود نے گرفتار کر لیا“ (۲) پھر اس کو خوب ذلیل اور رسوا کیا“ (۳) اس کے سر پر صلیب رکھ کر گلگتہ کے مقام تک لے گئے“ (۴) اور دو چوروں کے درمیان اس کو پھانسی پر لٹکایا۔ اور (۵) چھ گھنٹے صلیب پر لٹکا رہا“ (۶) پھر زندہ پھانسی سے اترا“ (۷) مرہم عیسیٰ سے زخموں کا علاج کیا“ (۸) پھر ۳۳ سال کی عمر میں اپنی ماں کو وہیں چھوڑ کر کشمیر چلا گیا۔ (۹) وہاں ۱۲۰ یا ۱۲۵ سال کی عمر تک بالکل بے کار بیٹھے رہے۔ نہ تبلیغ کا نشان ملتا ہے نہ کچھ۔ (۱۰) اور پھر مرمر سری نگری کے محلہ خان یار میں دفن ہو گئے۔“ آپ ان سے مطالبہ کریں کہ اپنے عقیدہ کی دس کی دس باتیں قرآن سے دکھادیں۔

مطالبہ :

بھائی مراد علی صاحب! جب مرزا قادیانی یہودیوں میں شامل ہو گیا اور وفات مسیح علیہ السلام کا قائل ہو گیا اور قرآن پر جھوٹ بولنے لگا کہ قرآن کی تیس آیات میں یہ یہودیوں والا عقیدہ درج ہے تو علماء اسلام نے اس سے مطالبہ کیا کہ آپ صرف ایک آیت پیش کریں جس کی تفسیر نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی ایک صحابی یا کسی ایک مجدد یا کسی ایک مفسر نے یہ کی ہو جو تیرا عقیدہ ہے۔ تو ہم نے آیت آپ کو ایک ہزار روپیہ انعام دیں گے۔ مگر مرزا بہ قرض لے کر مر گیا اور ثابت کر گیا کہ وہ محض قرآن کا نام لے کر جھوٹ بولتا رہا۔ اب اس قادیانی سے ہی کہو کہ علماء کے مطالبہ کو پورا کر دکھائے، لیکن :

نہ نخر اٹھے گانہ تلمار ان سے : یہ بازو میرے آزما۔ ہوئے ہیں

○ اس تمہید کے بعد میں اب آپ کے کاغذات کی طرف متوجہ ہوتا ہوں :

(۱) ایک لاکھ چوبیس ہزار نبی آئے اور ۳۱۵ کتابیں۔۔۔۔۔ اس سے پوچھیں یہ تعداد کس آیت یا کس صحیح حدیث میں ہے۔

(۲) ان میں سے دو آسمان پر اٹھائے گئے۔۔۔۔۔ اس میں اعتراض کس پر ہے۔ تمام انبیاء ماں اور باپ دونوں سے پیدا ہوئے، البتہ حضرت آدم علیہ السلام بغیر ماں باپ کے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام بغیر باپ کے پیدا ہوئے۔

(۳) مسیح کے ۱۸۹۱ء سال بعد مرزا کو الہام ہوا کہ مسیح فوت ہو چکا۔۔۔۔۔ آخر ۱۸۹۱ء سے پہلے لاکھوں خدا رسیدہ بزرگ گزرے۔ ان میں سے کسی کو یہ الہام کیوں نہ ہوا۔

(۴) مرزا نے کہا کہ عیسائیوں کا خدا مار دو تو عیسائیت مٹ جائے گی۔۔۔۔۔ یہ نہ قرآن کی بات ہے نہ حدیث کی، نہ کسی مجدد کی۔ مرزا کی اپنی بناوٹ ہے۔ یہ اعلان مرزا نے ۱۸۹۱ء میں کیا، مگر عیسائیت آج تک نہیں مٹی بلکہ اور ترقی پذیر ہے۔

معلوم ہوا جھوٹوں کی بات واقعی جھوٹی ہوتی ہے۔ مرزا بھی مرگیا، عیسائیت مگر نہ مٹی۔ مرزا کا خلیفہ نور دین بھی مرگیا، عیسائیت نہ مٹی۔ مرزا کا دو سرا خلیفہ عیسائیت کی ترقی سے بوکھلا اٹھا، کہ اس وقت ۱۹۳۱ء میں عیسائیوں کے ۲۸۸۶ مناد کام کر رہے ہیں۔ جن کے نتیجہ میں روزانہ ۲۲۴ آدمی عیسائی ہو رہے ہیں۔ اور ہمارے صرف دو درجن مبلغ ہیں (الفضل قادیان مورخہ ۱۹ جون ۱۹۳۱ء ص ۵) اور عیسائی پادری تو روزانہ قادیانیوں سے پوچھتے ہیں کہ عیسائیت کو مٹانے والا کہاں ہے؟ وہ خود ساری عمر عیسائی حکومت کا کارہ لیس رہا۔ اب اس کا خلیفہ بھی بھاگ کر عیسائیوں کے ملک میں پناہ گزین ہے۔ اگر غیرت کوئی چیز ہے تو اسے ایک لمحہ بھی وہاں نہیں رہنا چاہئے۔

(۵) اگر خدا کے مارنے سے ہی عیسائیت مرے گی تو عیسائی تو تین خدا مانتے ہیں۔ مرزا نے عیسائیوں کے ایک خدا کو مارنے کے لئے قرآن پاک پر تمس جھوٹ بولے۔ اب تم روح القدس کے مارنے کے لئے قرآن پر چالیس جھوٹ بولو گے یا زیادہ۔ اور پھر معاذ اللہ اللہ تعالیٰ کو مارنے کے لئے تو کم از کم قرآن پر ہزار جھوٹ بولنے پڑیں گے۔ جب تک عیسائیوں کے تینوں خدا نہ مرے، عیسائیت کیسے مرے گی۔ قادیانیو! جلدی کرو، اپنے نبی کے ناقص کام کو پورا کرو۔

(۶) بھائی مراد علی صاحب! ہمارے پاک پیغمبر ﷺ نے باقاعدہ نجران کے عیسائی پادریوں سے مناظرہ کیا۔ تو جہاں اور دلائل ارشاد فرمائے یہ بھی فرمایا: ان اللہ حی لا یموت وان عیسیٰ یاتنی علیہ الفناء (درمنثور ص ۳ ج ۲) کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ زندہ ہیں، ان کو کبھی موت نہیں آئے گی اور عیسیٰ علیہ السلام پر بے شک موت آئے گی۔ جس سے واضح ہو گیا کہ اس مناظرہ کے وقت تک عیسیٰ علیہ السلام فوت نہیں ہوئے تھے، جبکہ اس مناظرہ کے وقت وہ پوری تمس آیات نازل ہو چکی تھیں جن کا جھوٹا مطلب لے کر مرزا کہتا ہے کہ عیسیٰ فوت ہو گئے۔ کیا

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو ان تیس آیات کا معنی نہیں آتا تھا۔ بھائی مراد علی صاحب! ہمارے نبی پاک ﷺ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو زندہ مان کر بھی عیسائیوں و شکست دی۔ یہ مرزا کا کتنا بڑا جھوٹ ہے کہ مسیح کو مارے بغیر عیسائیوں سے ہم نہیں جیت سکتے۔

(۷) بھائی! یہ مرزا ہی تھا جو وفات مسیح میں یہودیوں کا ہمنوا ہو گیا۔ ہمارے پاک پیغمبر ﷺ نے یہودیوں کو صاف فرما دیا تھا: ان عیسائی لم یمت وانہ راجع الیکم قبل یوم القیامہ (الدر المنثور ص ۳ ج ۲) بے شک عیسیٰ علیہ السلام فوت نہیں ہوئے اور وہی عیسیٰ مریم کا بیٹا قیامت سے پہلے تمہارے پاس واپس لوٹے گا۔۔۔۔ بھائی مراد علی صاحب! اس کادیانی کو یاد دلا دینا کہ تمہارے مرزا نے انجام آختم کتاب میں لکھا تھا کہ اگر علماء اسلام عیسیٰ علیہ السلام کے لئے رجوع کا لفظ دکھا دیں تو میں جھوٹا ہوں گا اور اپنی سب کتابوں کو جلا دوں گا۔ اگر اس کادیانی میں اپنے مرزا کی بات کی ذرہ بھر بھی عظمت ہے تو وہ اپنی باقی زندگی میں شر شر پھر کر مرزا کے جھوٹے ہونے کا اعلان کرے اور جس شہر میں مرزا کی کوئی کتاب نظر پڑے اس کو فوراً جلا دے۔ ورنہ ہم کہیں گے :

ع در کفر ہم ثابت نئی ز نارا رسوا کن

(۸) ص ۴، ۵، ۶، ۷، ۸ پر اس کادیانی نے اپنے مرزا کی ایک پیش گوئی درج کی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نہیں اتریں گے۔۔۔۔ بھائی مراد علی! اس بات پر غور فرمائیں کہ مرزا کتنا بے باک اور نبی پاک ﷺ کا کتنا بڑا مخالف تھا کہ آپ ﷺ نے پیش گوئی فرمائی تھی کہ: ”قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ عنقریب تم میں عیسیٰ بن مریم حاکم عادل کی حیثیت سے نازل ہوں گے (الحدیث بخاری ص ۴۹۰ ج ۱)“ خود مرزا کو اس بات کا اقرار ہے کہ ”یہ بات پوشیدہ نہیں کہ مسیح ابن مریم کے آنے کی پیش گوئی ایک اول درجہ کی پیش گوئی

ہے جس کو سب نے باتفاق قبول کر لیا ہے۔ اور جس قدر صحاح میں پیش گوئیاں لکھی گئی ہیں، کوئی پیش گوئی اس کے ہم پلہ اور ہم وزن ثابت نہیں ہوتی۔ تو اتر کا اول درجہ اس کو حاصل ہے۔ انجیل بھی اس کی مصدق ہے۔ اب اس قدر ثبوت پر پانی پھیرنا اور کہنا کہ یہ تمام حدیثیں موضوع ہیں، درحقیقت ان لوگوں کا کام ہے جن کو خدا تعالیٰ نے بصیرت دینی اور حق شناسی سے کچھ بھی حصہ نہیں دیا (ازالہ اوہام ص ۵۵۷)

بھائی مراد علی! کتنی سبہ غیرتی ہے کہ نبی اقدس ﷺ تو قسم کھا کر پیشین گوئی فرمائیں، مرزا نے اول درجہ کی متواتر پیشین گوئی ماننے کے بعد پوری ڈھٹائی سے آپ ﷺ کے خلاف پیشین گوئی کی ہے۔ حالانکہ مرزا کو یہ بھی اعتراف ہے کہ قسم اس امر کی دلیل ہے کہ خبر اپنے ظاہر پر محمول ہے، نہ اس میں کوئی تاویل ہے نہ تخصیص (حمامہ البشری) بھائی مراد علی! دیکھو کافر قادیانی تو اپنے جھوٹے نبی کی جھوٹی پیش گوئی کو خوب پھیلاوے، اور ہم اپنے سچے نبی کی پیش گوئی میں شک کریں یا اس کو نہ پھیلائیں۔ تو میدان قیامت میں سرورِ عالم ﷺ کو کیا منہ دکھائیں گے۔ اگر بھائی مراد علی! آپ چاہتے ہیں کہ روز قیامت نبی اقدس ﷺ کے سامنے سرخ رو ہوں تو قادیانی فتنہ کی پوری پوری سرکوبی کریں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو ہمت اور استقامت نصیب فرمائیں۔ بھائی مراد علی صاحب! ہمارے امام حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ جن کی پیدائش ۸۰ھ اور وصال ۱۵۰ھ میں ہے۔ اسلامی عقائد کی کتاب لکھی۔ یہ وہ کتاب ہے جو اسلام میں عقائد کی سب سے پہلی کتاب لکھی گئی کہ ہم ایمان رکھتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان سے نازل ہونے پر اور دیگر علامات قیامت پر (فقہ اکبر ص ۵۳) اور امام طحاوی ۳۲۱ھ جن کو مرزائی تیسری صدی کا مجدد مانتے ہیں، عقائد کی کتاب میں تحریر فرماتے ہیں: ”ہم دجال کے خروج پر اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام

کے آسمان سے نازل ہونے پر ایمان رکھتے ہیں۔“ (عقیدہ الطحاوی ص ۷۰)
 (۹) ص ۹ پر مرزا قادیانی چیلنج ہے توفی کے معنی پر کہ باب تفعّل ہو، فاعل
 خدا تعالیٰ ہو اور مفعول ذی روح ہو تو موت کے معنوں کے سوا اور کوئی معنی
 نہیں ہوتے۔ مرزا نے اس پر ایک ہزار کا انعام رکھا تھا۔ اس کے خلیفہ نے دس
 ہزار کر دیا۔

بھائی مراد علی صاحب! پہلے آپ یہ فرمائیں کہ عربی زبان کے قاعدے
 گھڑنے کا کسی پنجابی کو حق ہے؟ پھر علماء نے اسی وقت اس کا جواب دیا تھا۔
 وہوالذی بتوفاکم باللیل۔ یہاں باب تفعّل ہے۔ اللہ فاعل ہے، مفعول
 ذی روح ہے۔ فعل توفی ہے اور معنی موت نہیں بلکہ نیند ہے۔ مرزا نے مجدد کا
 دعویٰ کرنے کے بعد ۱۸۸۴ء میں متوفیک کا معنی کیا ”اے عیسیٰ! میں تجھے پوری
 نعمت دوں گا (برائین احمدیہ ص ۵۶۶، ج ۴) اے عیسیٰ! میں تجھے کامل اجر بخشوں گا
 (برائین احمدیہ ص ۶۱۰، ج ۴) اس سے بھی عجیب بات سنئے کہ یہ چیلنج مرزا قادیانی
 نے ۱۸۹۱ء میں دیا تھا۔ لیکن اس کے چھ سال بعد متوفیک کا معنی کیا ”میں تجھے ایسی
 ذلیل اور لعنتی موتوں سے بچاؤں گا“ (سراج منیر ص ۱۹) بھائی مراد علی صاحب!
 اس سے انعام ضرور وصول کریں۔

(۱۰) ہاں علمائے اسلام نے بھی مرزا کو چیلنج دیا تھا کہ اگر فعل ”توفی“ رفع
 کے ساتھ استعمال ہو اور فاعل دونوں کا اللہ ہو اور مفعول جسم، روح ذات واحد
 ہو تو وہاں صرف اخذ جسم مع رفع جسمانی ہی کے معنی ہوں گے۔ مگر آج تک مرزا یا
 مرزائی اس کو قبول نہ کر سکے۔

(۱۱) بھائی مراد علی صاحب! اس قادیانی نے ایک اور جھوٹ قرآن پر بولا ہے
 کہ خلا، خلّو، خلّت کے بعد الٰہی نہ ہو تو اس کا معنی مرجانا اور گزر جانا ہوتا ہے۔ اور
 اگر بعد میں الٰہی ہو تو معنی زندہ حالت میں ایک جگہ سے دوسری جگہ جانے کے

ہوتے ہیں۔ یہ اس کا بالکل سفید جھوٹ ہے۔ دیکھو قرآن میں ہے کہ واذا خلوا
عضوا علیکم الانامل من الغیظ (۱۱۹:۳) یہاں خلو کے بعد ائی نہیں ہے۔
اور معنی موت نہیں ہے بلکہ ترجمہ یہ ہے ”اور جب اکیلے ہوتے ہیں تو کاٹ کاٹ
کھاتے ہیں تم پر انگلیاں غصہ میں۔ تو کیا وہ الگ ہوتے ہی مرجاتے تھے اور مرنے
کے بعد انگلیاں کاٹ کاٹ کر کھاتے تھے۔ بھائی مراد علی! جس طرح جھوٹے نبی کا
چیلنج جھوٹا تھا، جھوٹے نبی کے امتی کا چیلنج بھی جھوٹا ہی نکلا۔

(۱۲) لیفرائے اور پادریوں کو شکست کے عنوان میں حضرت حکیم الامت
مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی نور اللہ مرقدہ کے بارہ میں لکھا ہے کہ آپ
نے ارشاد فرمایا کہ مولوی غلام احمد قادیانی نے کما عیسیٰ فوت ہو کر دفن ہو چکا۔ تو
پادری شکست کھا کر بھاگ گیا۔۔۔۔۔ یہ حضرت اقدس کی کتاب میں مذکور نہیں، بلکہ
حضرت نے تو حیات مسیح علیہ السلام کے اثبات کے لئے مستقل رسالہ تصنیف
فرمایا، جس کا نام ہے الخطاب الملیح فی ظہور المصدی والمسیح۔
جن کے نبی کی نبوت بے ثبوت ہو ان کی باتیں بھی ایسی ہی بے سرو پا ہوتی ہیں۔

(۱۳) آخر میں ایک بے دین شخص نے شلتوت کا فتویٰ لگایا ہوا ہے۔ وہ
سرے سے مفتی تھامی نہیں۔ اس کی زہلیات کو فتویٰ کا نام دینا ہی غلط اور یہ کہنا
کہ سب مصر والے اس کو مانتے ہیں جھوٹے نبی کے امتی کا جھوٹ ہے۔ حضرت
مولانا منظور احمد صاحب چیموٹی (M.P.A) دام فیوضہم نے جامعہ ازہر سے فتویٰ
حاصل کیا جس میں حیات مسیح کے عقیدہ کو اجماعی عقیدہ قرار دیا گیا۔ اور اس کے
منکر کو کافر قرار دیا گیا۔ اب ان آیات کا حال سنئے جن سے قادیانی مغالطہ دیتے
ہیں۔

(۱۴) آیت (۱) اس نے ترجمہ کیا ہے ”مسیح ابن مریم نہیں ہیں، مگر صرف
ایک رسول، ان سے پہلے جتنے رسول تھے وہ سب فوت ہو چکے ہیں۔“ یہ ترجمہ

بالکل غلط ہے۔ سب علماء اسلام اس کا ترجمہ یہی کرتے ہیں ”نہیں ہے مسیح ابن مریم مگر پیغمبر“ گزرے ہیں آپ سے پہلے کئی پیغمبر“ اور خود مرزا نے اس آیت کا ترجمہ یوں کیا ہے: ”مسیح بن مریم میں اس سے زیادہ کوئی بات نہیں کہ وہ صرف ایک رسول ہیں“ اور اس سے پہلے بھی رسول ہی آتے رہے (جنگ مقدس خزانہ ص ۸۹، ج ۶) نہ اس میں جتنے کالفظ، نہ سب کالفظ، نہ فوت ہو چکے ہیں کالفظ ہے۔ آیت کا مطلب مسئلہ توحید ہے کہ جیسے پہلے رسول آتے رہے اور ان کے ہاتھوں پر معجزات بھی ظاہر ہوتے رہے، ایسے ہی مسیح علیہ السلام کے ہاتھوں پر اگر معجزات ظاہر ہوئے تو وہ خدا نہیں بن گئے، رسول ہی رہے۔ اور مریم کے ہاتھ پر اگر کرامات ظاہر ہوئیں تو بھی وہ صدیقہ ولیہ ہی رہیں، خدا نہیں بن گئیں۔ اس آیت کے قریب قریب کہیں موت کا ذکر نہیں ہے۔

(۱۵) دوسری آیت کا ترجمہ بھی اس نے غلط کیا ہے۔ ”اور محمد نہیں ہیں مگر صرف ایک رسول۔ ان سے پہلے جتنے رسول تھے وہ سب فوت ہو چکے ہیں۔“ صحیح ترجمہ یہ ہے: ”نہیں ہیں محمد ﷺ مگر پیغمبر“ تحقیق گزرے ہیں آپ سے پہلے کئی پیغمبر۔“ اس آیت کا سیاق و سباق یہ ہے کہ موت اور نبوت میں کوئی منافات نہیں ہے جیسے آپ ﷺ سے پہلے کئی نبی ہو گزرے جو فوت ہوئے۔ تو حضور پاک ﷺ بھی اگر فوت ہوں یہ ان کے نبی ہونے کے خلاف نہیں۔ یہاں نہ مسیح کا نام ہے نہ موت کالفظ اور نہ سب رسولوں کالفظ۔ محض قرآن پاک پر جھوٹ بولا ہے۔ اور نہ ہی خطبہ صدیق ﷺ میں مسیح کی وفات کا ذکر ہے۔ جس طرح قرآن پر جھوٹ بولا اسی طرح صدیق اکبر اور سب صحابہ پر بھی جھوٹ بولا ہے۔

(۱۶) تیسری آیت فلما توفیتنی کا ترجمہ غلط کیا ہے۔ جب تو نے مجھے وفات دے دی۔ حالانکہ خود آگے ص ۷ پر اسی کا ترجمہ لکھا ہے: اور جب تو نے مجھے اٹھا لیا۔ یہی ترجمہ سب نے کیا ہے۔ اور یہ ”توفی“ ملک شام میں ہوئی جہاں

قائلین تثلیث تھے۔ اب مسلمان کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھالیا۔ اور مرزا کہتا ہے کشمیر چلے گئے تو شام میں وفات تو مرزا بھی نہیں مانتا اس لئے اس کا ترجمہ اہل اسلام کے بھی خلاف ہے اور مرزائی عقیدہ کے بھی خلاف ہے۔ سچ ہے کہ جھوٹ کے پاؤں نہیں ہوتے۔ رہا قیامت کو سوال تو وہ تو یہ ہے کہ کیا تثلیث کی تعلیم تو نے دی تھی۔ اس کا جواب دیا ہے کہ میں نے صرف توحید کی تعلیم دی تھی۔ یہ تو سوال ہی نہیں کہ تجھے اشاعتِ تثلیث کا علم ہوا یا نہیں، نہ اس کے جواب کی ضرورت۔ رہا یہ کہ آپ ﷺ فرمائیں اقول کما قال تو یہ تشبیہ ہے اور تشبیہ میں خاص چیز وجہ شبہ ہوتی ہے نہ کہ من کل الوجوہ۔ جیسے کہیں زید شیر ہے تو تشبیہ صرف بہادری کی صفت میں ہے نہ کہ اس کے پنچے بھی ہیں، دم بھی ہے اسی آیت میں عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تعلم مافی نفسی ولا اعلم مافی نفسک تو کیا عیسیٰ علیہ السلام کا نفس اور اللہ کے نفس کا ایک مطلب ہے۔ اسی لئے امام بخاری نے ص ۴۹۰ ج ۱ پر اس حدیث کے فوراً بعد باب نزول مسیح باندھا ہے اگر مسیح کی توفی حضور کی طرح ہوتی تو اس باب کا کیا مطلب امام بخاری نے سمجھا دیا کہ مسیح کی توفی رفع سے ہوئی تھی اسی لئے اس کے بعد نزول کا باب باندھا۔ اور امام بخاری نے اپنی تاریخ میں روایت فرمایا ہے کہ ”حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضور اقدس ﷺ اور آپ کے دونوں ساتھیوں ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ دفن ہوں گے اور ان کی قبر چوتھی ہوگی (درمنشور ص ۳۴۵ ج ۲) نہ نبی پاک ﷺ نہ کسی صحابی، نہ مجدد، نہ مفسر، نہ محدث، کسی نے اس آیت اور حدیث سے یہ استدلال نہیں کیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فوت ہو چکے اور اب وہ تشریف نہیں لائیں گے۔

(۱۷) آیت نمبر ۴: اس آیت کے ترجمہ میں ”طبعی موت“ اس نے غلط ترجمہ کیا اور ساتھ ساتھ تورات پر بھی جھوٹ بولا۔ تورات میں یہ کہیں نہیں کہ اگر

بے گناہ نبی کو پھانسی دی جائے تو نبی لعنتی ہو جاتا ہے اور اس نبی کی روح خدا کی طرف نہیں اٹھائی جاتی یہ تو رات پر سفید نہیں سیاہ جھوٹ ہے اور یہی جھوٹ دلیل کی بنیاد ہے کہ تو پھانسی پر نہیں مرے گا کہ تیری روح نہ اٹھائی جائے بلکہ طبعی موت مرے گا کہ تیری روح اٹھائی جائے۔ جب یہ بنیاد ہی جھوٹی ہے تو سارا استدلال جھوٹا ہوا۔ قرآن پر بھی جھوٹ اور تو رات پر بھی جھوٹ۔ آیت کا مطلب تو یہ ہے کہ اس سے پہلے یہود کے مکر کا ذکر ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو شہید کر کے ذلیل و رسوا کرنے کی خفیہ تدبیر کر رہے ہیں اور اللہ مسیح کو بچانے کی خفیہ تدبیر فرما رہے ہیں اور اللہ کی تدبیر ہی بہتر ہے اس وقت اللہ نے یہود کے مقابلہ میں عیسیٰ کو اپنی تدبیر سے آگاہ فرمایا تاکہ ان کو تسلی ہو۔ اور جب فرمایا اللہ نے اے عیسیٰ (یہ یہود تجھے گرفتار کرنا چاہتے ہیں) میں تجھے مکمل طور پر اپنے قبضے میں لے لوں گا (اور یہود گرفتاری کے بعد تجھے صلیب پر چڑھانا چاہتے ہیں) میں تجھے اپنے پاس اٹھالوں گا (یعنی جس جسم کو وہ صلیب پر لٹکانا چاہتے ہیں اسی کو اپنی طرف اٹھالوں گا اور وہ صلیب پر مار کر تیرے جسم کو ذلیل کرنا چاہتے ہیں) میں ان کے گندے ہاتھوں سے تجھے پاک رکھوں گا (اور اس ساری شرارت سے ان کا مقصد ہے کہ تیرا دین مٹ جائے) میں تیرے ماننے والوں کو تیرے منکروں پر قیامت تک غالب رکھوں گا۔ لیکن اس کا دیانی کے عقیدہ میں اللہ نے فرمایا اے عیسیٰ! یہودی تجھے کیا ماریں گے میں تجھے ماروں گا اور جسم کو یہ جیسے چاہیں ذلیل کریں مگر تیری روح کو اٹھالوں گا اور تیرے جسم کو ان کے گندے ہاتھوں میں دے کر تیری روح کو ان کے گندے ہاتھوں سے بچالوں گا۔ بہر حال یہ وعدہ موت سے بچانے کا ہے نہ کہ مارنے کا۔ مرزا کا دیانی نے بھی سراج منیر میں متوفیک کا معنی موت سے بچانا کیا ہے۔

(۱۸) سنت اللہ اور آیت اللہ کا فرق : اللہ تعالیٰ کی ایک عادت عامہ ہوتی

ہے کہ مثلاً ماں باپ دونوں ہوں تو اولاد ہو یہ سنت اللہ کہلاتی ہے اور ایک عادت خاصہ کہ حضرت عیسیٰ بغیر باپ کے پیدا ہوئے اس کو آیت اللہ کہتے ہیں ولنجعلہ آية للناس اونٹنی اونٹنی کے پیٹ سے پیدا ہو یہ سنت اللہ ہے اور اونٹنی پہاڑ سے پیدا ہو جائے یہ آیت اللہ ہے۔ سانپ سپنی کے اندے سے پیدا ہو یہ سنت اللہ ہے اور لاشی سانپ بن جائے یہ آیت اللہ ہے۔ اس لئے سنت اللہ کو ذکر کر کے آیات اللہ کا انکار کرنا خدا کی قدرت اور علم کا انکار ہے اب کوئی جاہل کہے کہ قرآن پاک میں ہے انا خلقنا الانسان من نطفہ امشاج ہم نے بنایا آدمی کو ایک دور لگی بونہ سے (۷۶: ۳) فلینظر الانسان مم خلق خلق من ماء دافق ینخرج من بین الصلب والثرائب اب دیکھ لے آدمی کہ کاہے سے بنا ہے۔ بنا ہے ایک اچھلتے ہوئے پانی سے جو نکلتا ہے پیٹھ کے بیچ سے اور چھاتی کے بیچ سے (۸۶: ۵-۷) وجعلنا من الماء کل شئی حی اور بنایا ہم نے پانی سے ہر چیز کو زندہ اولم ہر الانسان انا خلقناہ من نطفہ فاذا هو خصیم مبین (۳۶: ۷) کیا دیکھتا نہیں انسان کہ ہم نے بنایا ہے اس کو ایک قطرہ سے پھر تبھی وہ ہو گیا جھگڑنے بولنے والا۔ اس قسم کی آیات لکھ کر کہے کہ یہ ایک اٹل قاعدہ ہے کہ انسان نطفے سے پیدا ہوتا ہے اب یا تو یہ مانو کہ عیسیٰ علیہ السلام انسان نہیں یا یہ مانو کہ عیسیٰ علیہ السلام کا بھی باپ ہے جس کے نطفہ سے وہ پیدا ہوئے۔ تو اس سے یہی کہا جائے گا کہ ان آیات پر بھی ہمارا ایمان ہے مگر ان آیات میں سنۃ اللہ کا بیان ہے مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام آیت اللہ ہیں۔ اس لئے خداوند قدوس نے فرمایا کہ ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل ادم کہ مثل عیسیٰ علیہ السلام کی اللہ کے ہاں مثل آدم کے ہے اور فرمایا انہ لعلم للساعۃ کہ عیسیٰ علیہ السلام قیامت کی نشانی ہیں۔ اس لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ابتدائی زندگی کو بھی عام انسانوں پر قیاس نہ کرو بلکہ حضرت آدم علیہ

السلام پر قیاس کرو اور نزول کے بعد کی زندگی کو بھی علاماتِ قیامت پر قیاس کرو نہ کہ درمیانی دور انسانیت پر۔

(۱۹) آیت ۵ : فرمایا اسی میں تم زندہ رہو گے اور اسی میں تم مردے اور اسی سے تم نکالے جاؤ گے (الاعراف - ۲۵) بالکل یہی سنت اللہ ہے۔ ان کے لئے جو صرف خاک ہی کا خیر ہیں۔ لیکن عیسیٰ علیہ السلام میں تو نفعِ جبرئیلی کا بھی اثر ہے اس لئے ضروری ہوا کہ سیدہ مریم صدیقہ کی نسبت سے وہ کچھ عرصہ زمین پر رہیں جو مریم کا مستقر ہے اور نفعِ جبرئیلی کی نسبت سے وہ آسمان پر رہیں جو جبرئیل علیہ السلام کا مستقر ہے۔

(۲۰) آیت ۶ : کیا ہم نے نہیں بنائی زمین سمیٹنے والی زندوں کو اور مردوں کو (المرسلات ۲۵-۲۶) یہ آیت بھی برحق ہے تشریح مثل آیت بالا ہے۔

”وَمِنْ نَعْمِهِ نَنكِسُهُ فِي الْخَرَابِ“ اور جس کو ہم بوڑھا کریں اوندھا کریں اس کی پیدائش میں پھر کیا ان کو سمجھ نہیں آتا (یسسن ۶۸) چونکہ مسیح کی فطرت میں نفعِ جبرئیلی کا اثر ہے اور وہ ہزار ہا سال کی عمر میں بوڑھے نہیں ہوئے۔ تو عیسیٰ علیہ السلام دو اڑھائی ہزار سال میں کیسے بوڑھے ہوں گے۔ آنحضرت ﷺ جب شبِ معراج ان سے ملے فرمایا رابتنہ شاہا میں نے ان کو جوان دیکھا۔ اور اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں فرماتے ہیں وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ (۳: ۳۵) کہ اے مریم وہ لوگوں سے گوارے میں بھی کلام کرے گا اور ادھیڑ عمر میں بھی اور نیک لوگوں میں سے ہوگا۔ دوسری جگہ ہے اِذَا يَدُتْلٰهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ تَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا (۵: ۱۱۰) اور جب مدد کی میں نے تیری روح پاک سے اور تو کلام کرتا تھا لوگوں سے گود میں اور بڑی عمر میں۔ علامہ خازن فرماتے ہیں يَكَلِّمُ النَّاسَ كَهْلًا بَعْدَ نَزْوِلِهِ مِنَ السَّمَاءِ فِي هَذَا نَصِّ عَلٰى اَنَّهُ سَيَنْزِلُ مِنْ

السماء الى الارض (المعازن ص ۲۲۹) کہ بڑی عمر میں باتیں وہ آسمان سے زمین پر نازل ہونے کے بعد کریں گے یہی بات تفسیر فتح البیان ص ۳۴ ج ۲ بیضاوی ص ۱۹ ج ۲ تفسیر ابو السعود ص ۲۶۸ ج ۲ تفسیر کبیر ص ۳۴۹ تفسیر طبری ص ۳۷۳ ج ۳ روح المعانی ص ۱۶۳ ج ۳ پر ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے گود میں باتیں پہلی دفعہ کیں اور ادھیڑ عمر میں آکر کریں گے۔ قرآن نے صاف بتا دیا کہ وہ نزول کے بعد معاذ اللہ بوڑھے فرقت نہیں ہوں گے بلکہ پختہ عمر کے ہوں گے جو جوانی اور بڑھاپے کی درمیانی عمر ہے۔

(۲۲) آیت ۷ : اور نہیں دیا ہم نے تجھ سے پہلے کسی آدمی کو ہمیشہ کے لئے زندہ رہنا۔ پھر کیا اگر تو مر گیا تو وہ رہ جائیں گے (۳۴:۲۱) آیت میں کہیں نہ عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر نہ ان کی موت کا، اور مسلمان کب کہتے ہیں کہ وہ ہمیشہ ہمیشہ زندہ رہیں گے بلکہ خود آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا انتقال ہوگا۔ مسلمان ان کی نماز جنازہ پڑھیں گے اور انہیں روضہ اطہر میں حضرت ابو بکر اور عمر کے پہلو میں دفن کریں گے۔ (مشکوٰۃ ص ۴۸۰) بھائی مراد علی صاحب! ہمارے پاک پیغمبر ﷺ فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مدینہ منورہ میں دفن ہوں گے۔ مرزا کہتا ہے وہ سرینگر میں دفن ہوئے۔ ہمارے نبی پاک ﷺ فرماتے ہیں کہ ان کی نماز جنازہ مسلمان پڑھیں گے۔ مرزا کہتا ہے کہ مسلمان کجاوہ تو پیغمبر اسلام کی پیدائش سے ۵۷۰ سال پہلے فوت ہو چکے۔ بھائی مراد علی صاحب! ہم تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کے اس دن قائل ہوں گے جب ان کی قبر پاک مدینہ منورہ میں بن جائے گی۔ وہاں ابھی تک چوتھی قبر کی جگہ خالی ہے۔ اس کا دیانی سے کہو کہ حضرت نبی ﷺ اور شیخین کی قبریں ہم دکھاتے ہیں اور آج حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر وہاں دکھا دیں۔ ہم سے دس کروڑوں انعام لے لیں۔ کیونکہ اسے انعامی چیلنجوں کا بڑا شوق ہے۔

(۲۳) آیت ۹ : اور بولے ہم نہ مانیں گے تیرا کہنا جب تک تو نہ جاری کر دے ہمارے واسطے زمین سے ایک چشمہ۔ یا ہو جائے تیرے واسطے ایک باغ کھجور اور انگور کا۔ پھر ہمائے تو اس کے بیچ نہریں چلا کر یا گرا دے آسمان ہم پر جیسا کہ تو کہا کرتا ہے ٹکڑے ٹکڑے۔ یا لے آ اللہ کو اور فرشتوں کو سامنے یا ہو جائے تیرے لئے ایک گھر سنہرا۔ یا چڑھ جائے تو آسمان میں اور ہم نہ مانیں گے تیرے چڑھ جانے کو جب تک نہ اتار لائے ہم پر ایک کتاب جس کو ہم پڑھ لیں۔ تو کہہ سبحان اللہ میں کون ہوں مگر ایک آدمی بھیجا ہوا (۱۷: ۹۰-۹۳) یہاں نہ مسیح کا ذکر نہ موت کا، یہاں تو صرف یہ ذکر ہے کہ یہ باتیں انسان کے اختیار میں نہیں۔ خدا کے اختیار میں ہیں وہ جس کے لئے چاہے ظاہر کر دے۔ کیا موسیٰ کے لئے ایک نہیں بارہ چشمے جاری نہ فرما دیئے (۲: ۶۰) اور آپ ﷺ کی مبارک انگلیوں سے پانی کے فوارے جاری نہ ہوئے (بخاری) حضرت اسماعیل کے اڑیاں رگڑنے سے اللہ نے زمزم کا چشمہ جاری نہ فرمایا اور کیا اللہ تعالیٰ نے پیغمبر اسلام علیہ السلام کو یہ نہ فرمایا ”وہ اللہ بہت برکت والا ہے۔ اگر چاہے تو تیرے لئے ایک چھوڑ کئی باغات مہیا کر دے اور ان کے نیچے نہریں بھی چلتی ہوں اور ایک چھوڑ کئی محل بھی میسر کر دے (۲۵: ۱۰) بلکہ اللہ چاہے تو کافروں کے لئے چاندی اور سونے کے محلات مہیا کر دے اسی دنیا میں (۳۳: ۳۵-۳۷) اور کیا یہ قادیانی خدا کو آسمان کا ٹکڑا گرا۔ نے پر قادر نہیں مانتا۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”اگر ہم چاہیں تو ان کو زمین میں دھنسا دیں یا آسمان سے کوئی ٹکڑا بطور عذاب کے نازل کر دیں (۲۳: ۹) اور کیا آسمان پر لے جانے کی اللہ میں قدرت نہیں۔ اللہ تعالیٰ تو کفار کے بارے میں فرماتے ہیں ”اور اگر ہم کفار پر آسمان کا دروازہ کھول دیں اور اس میں چڑھ بھی جائیں تو پھر بھی کہیں گے کہ ہم کو کسی نے جادو کر دیا ہے (۱۵: ۱۴) یہ کافر تو خدا کی قدرتوں کا بھی منکر ہے۔ اس سے پوچھیں کہ اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں فرماتے ہیں کہ مدد دی ہم نے عیسیٰ کو روح پاک سے۔ اس پر مسلمان مفسرین تو یہ لکھتے ہیں کہ

پہلے تو ان کی پیدائش ہی لغج جبرئیلی سے ہوئی یہ مدد تھی۔ پھر جب یہود نے ان کو شہید کرنا چاہا تو حضرت جبرئیل علیہ السلام ان کو اٹھا کر آسمان پر لے گئے۔ اب مرزائی بتائے کہ یہ جو مدد کا وقت تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خود پکار اٹھے من انصاری الی اللہ اس وقت جبرئیل علیہ السلام نے کیا مدد کی۔ کہ ان کو گرفتار ہوتا ذلیل ہوتا، صلیب پر تڑپا دیکھتے رہے۔ یہی رو ہے جس کا اللہ تعالیٰ احسان جنائیں گے کہ میں نے تیری روح پاک سے مدد کی گرا۔

(۲۴) آیت ۱۰ : حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میرے بعد احمد نبی ﷺ آئیں گے۔ اس کی تشریح خود بائبل کتاب الاعمال ص ۲۵۰۲ ج ۳ پر ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر جانے کے بعد اور آسمان سے اترنے سے پہلے آئیں گے اور آنحضرت ﷺ نے بھی اس کی تصدیق فرمائی کہ وہ آسمان پر جا چکے اور پھر قرب قیامت آسمان سے نازل ہوں گے۔ کب عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میرے مرنے کے بعد آئیں گے۔ اس شخص نے قرآن پر بھی جھوٹ بولا اور انجیل پر بھی اور جھوٹوں کے پاس جھوٹ کے سوا اور ہوتا بھی کیا ہے۔

(۲۵) آیت ۱۱ : بے شک مسیح علیہ السلام بنی اسرائیل کے رسول ہیں اور حضور ﷺ کے امتی ہیں کیونکہ ہمارے نبی پاک ﷺ نبی الانبیاء ہیں اور جس طرح ہمارے پاک پیغمبر ﷺ کے بارے میں قرآن پاک میں چار جگہ آیا کہ وہ کتاب و حکمت کی تعلیم دیں گے اور بالاتفاق وہاں قرآن اور سنت مراد ہے۔ اسی طرح مسیح علیہ السلام کے بارے میں ویعلمہ الكتاب والحکمة والتوراة والانجیل۔ اور اللہ تعالیٰ سکھائیں گے عیسیٰ علیہ السلام کو کتاب اور حکمت اور تورات اور انجیل۔ آسمان پر جانے سے پہلے آپ تورات انجیل کی تبلیغ کرتے تھے۔ اب ضروری ہے کہ جب دنیا میں قرآن سنت آجائے تو عیسیٰ علیہ السلام بھی تشریف لائیں اور کتاب و سنت کی تبلیغ بنی اسرائیل کو کریں۔ اسی لئے تو خداوند

قدوس نے فرمایا ”اور نہیں ہوگا کوئی اہل کتاب سے مگر ضرور ضرور ایمان لائے گا۔ عیسیٰ علیہ السلام پر اس کی موت سے پہلے زور عیسیٰ علیہ السلام گواہ ہوں گے (ان اہل کتاب پر) قیامت کے دن (۱۵۹:۴) اس آیت سے معلوم ہوا کہ آئندہ زمانہ میں عیسیٰ علیہ السلام اتریں گے اہل کتاب کے ملک میں اور وہ ان پر ایمان لائیں گے پھر عیسیٰ علیہ السلام فوت ہوں گے۔

(۲۶) آیت ۱۲ : یہ امت واقعی بہترین امت ہے جس کی ایک بہت بڑی دلیل یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جیسے جلیل القدر نبی اس امت میں نازل ہو کر امام مہدی کے پیچھے نماز ادا فرمائیں گے اور ان کی یہ آمد قتل و جال اور اہل کتاب کی اصلاح کے لئے ہوگی۔

(۲۷) آیت ۱۳ : اور سلام ہے مجھ پر جس دن میں پیدا ہوا اور جس دن مروں۔ اور جس دن اٹھ کھڑا ہوں زندہ ہو کر (۳۳:۱۹) اس آیت میں صرف یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام پر موت آئے گی۔ کب آئے گی اس آیت میں اس کا ذکر نہیں البتہ قرآن، احادیث متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہے کہ نزول کے بعد فوت ہوں گے۔ مسلمان ان کی نماز جنازہ پڑھیں گے اور مدینہ منورہ میں دفن ہوں گے۔

(۲۸) آیت ۱۴ : اس آیت میں صرف حضرت مسیح اور مریم صدیقہ کا تیلہ پر پناہ حاصل کرنا مذکور ہے یا تو وہ تیلہ مراد ہے جہاں عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش ہوئی۔ یا بچپن میں ہیرو دیس سے بچنے کے لئے مصر میں پناہ لی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے دوسرے نبیوں کی طرح زمین پر بھی مصر میں پناہ دی اور چونکہ نفع جبرئیل کی وجہ سے ان میں ایک خاص خصوصیت دی۔ اس لئے جبرئیل علیہ السلام کے مستقر آسمان میں بھی ان کا پناہ دی گئی۔

(۲۹) اللہ ہے جس نے بنایا تم کو کمزوری سے۔ پھر دیا کمزوری کے پیچھے زور پھر دے گا زور کے پیچھے کمزوری اور سفید بال بناتا ہے جو کچھ چاہے اور وہ ہے سب

کچھ جانتا کر سکتا (۳۰: ۵۴) اس آیت میں مسیح علیہ السلام کا ذکر ہی نہیں اور احادیث میں ہے کہ مسیح نزول کے بعد دجال کو قتل کریں گے۔ شادی کریں گے۔ اولاد ہوگی، حج کریں گے۔ ان احادیث سے ثابت ہوا کہ ان کی صحت بالکل درست ہوگی اور آسمان کی زندگی تو نفعِ جبرئیلی کی تاثیر ہے۔ اس میں قوت و ضعف کا تغیر و تبدل ہے ہی نہیں۔ ورنہ فرشتے تو اب تک چلنے پھرنے سے معذور ہو جاتے۔

(۳۰) آیت ۱۵: حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب تک زمین پر رہے تو زمین کا کھانا کھاتے رہے کیونکہ آپ کی والدہ سیدہ مریم اسی مٹی سے پیدا ہوئیں اور آسمان پر جبرئیل علیہ السلام والا طعام نحن نسبح بحمدك ونقدس لك یہی ان کا طعام ہے کہ نفعِ جبرئیلی کی یہی تاثیر ہے قرآن پاک نے صاف فرمایا وما قتلوه یقینا بل رفعہ اللہ الیہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کسی نے قتل نہیں کیا بلکہ اللہ نے ان کو اپنی طرف اٹھالیا۔ یہ بالکل صاف آیت کہ جس جسم کو وہ شہید کرنا چاہتے تھے اسی جسم کو زندہ سلامت خدا نے اٹھالیا۔

(۳۱) آخر میں ایک صفحہ پر توفی والی آیات درج کی ہیں توفی کا معنی پورا لینے کے ہیں۔ چونکہ اس کی انواع مختلف ہیں زندہ اٹھالینا۔ موت نیند اس لئے جہاں موت کا قرینہ ہو گا وہاں اس کا معنی موت لیتے ہیں۔ جہاں نیند کا قرینہ ہو نیند مراد ہو گی۔ عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں توفی کے ساتھ رفع کا لفظ جو جسم کے صحیح سالم اٹھائے جانے کا قرینہ ہے اس لئے یہاں وہی معنی لیا گیا یہ بھی عجیب جمالت ہے کہ اگر فلاں آیت میں معنی موت ہے تو یہاں بھی موت ہی ہو گا۔ دیکھو قرآن پاک میں یصلون کتفی جگہ آتا ہے مگر تم اس کا معنی نماز لیتے ہو اور جب اللہ کے ساتھ آیا تو درود لیتے ہو۔ یہ مختصر جواب پیش خدمت ہے۔ تحفظ ختم نبوت کے دفتر سے رابطہ رکھیں اور کم از کم تحفہ قادیانیت کے مینوں حصے مطالعہ فرمائیں۔

نماز تراویح کا تحقیقی جائزہ

بسم الله الرحمن الرحيم

نعمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم - اما بعد !

نماز تراویح ایک خاص نماز ہے جو صرف رمضان المبارک میں ادا کی جاتی ہے۔ اس کے بارہ میں دو تین مفصل مضامین پہلے ماہنامہ ”الخیر“ میں چھپ چکے ہیں۔ اس موضوع پر استاذ العلماء، سلطان المشائخ، جامع بین الشریعت والطریقت حضرت اقدس مولانا خیر محمد صاحب جالندھری قدس سرہ کا رسالہ مبارکہ ”خیر المصانح“ اور دیگر مضامین ”آثار خیر“ میں چھپ چکے ہیں۔ تاہم رمضان المبارک کی مناسبت سے ایک مختصر تحریر یہ بھی ہے۔

تراویح :

(۱) عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی اربع رکعات فی اللیل ثم یتروح فإطال حنی رحمته فقلت بابی انت و امی یا رسول اللہ قد غفر اللہ لك ما تقدم من ذنبك و ما تاخر قال افلا اكون عبدا شکورا (بیہقی ص ۴۹۷ ج ۲) ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کی نماز میں چار رکعت کے بعد ترویجہ (آرام) فرماتے۔ پس نماز کو مبارکرتے۔ یہاں تک کہ مجھے رحم آتا۔ تو میں نے عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر

قربان ہوں۔ خداوند تعالیٰ نے آپ کی اگلی پچھلی سب اغزشوں کو معاف فرمادیا۔ فرمایا تو کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔“

(۲) عن زید بن وہب قال کان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یروحنا فی رمضان یعنی بین الترویحتین قدر ما یذهب الرجل من المسجد الی سلع (بیہقی ۴۹۷، ج ۲) ”حضرت زید بن وہب سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ دو ترویحوں کے درمیان اتنا وقفہ کرتے تھے کہ آدمی مسجد نبوی سے سلع پہاڑی تک جاسکے۔“

امام بیہقی سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث پاک کے بعد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اگر صحیح ہے تو نماز تراویح میں امام کی ترویج کرنے کی دلیل ہے۔ اور دوسری روایت کے بعد امام بیہقی فرماتے ہیں کہ شاید حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے وقفہ کرانے کا یہ مطلب ہو کہ آپ کا مقرر کردہ امام تراویح یہ وقفہ کراتا تھا۔ یہاں امام بیہقی سنی سوچ کا معیار بتا رہے ہیں کہ نماز تراویح میں امام اگر کوئی وقفہ بھی کراتا تو وہ بھی امر فاروقی ہی ہوتا تھا۔ اگرچہ صراحتاً امر کا صیغہ مذکور نہیں ہے۔ یہ سوچ تو ابھی جلیل حضرت زید بن وہب کی ہے جو مختصرم ہیں۔ یعنی آپ نے خود رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا مبارک زمانہ بھی پایا۔ اب پندرہویں صدی کے غیر مقلد دوست کی سوچ بھی ملاحظہ ہو۔ زبیر علی زئی نامی غیر مقلد کا بیان ہے کہ دور فاروقی میں مسجد نبوی میں جو نماز تراویح پڑھی جاتی رہیں اور باجماع امت جس پر استقرار ہوا ”وہ نہ تو خلیفہ کا حکم تھا نہ خلیفہ کا عمل“ نہ خلیفہ کے سامنے لوگوں کا عمل (تعداد قیام رمضان ص ۲۳) یہ سوچ کہ دور فاروقی میں صحابہ و تابعین مسجد نبوی میں نبی پاک کی سنت اور امر فاروقی کے خلاف کیا کچھ کرتے رہتے تھے اس کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو قطعاً کوئی علم نہ تھا۔ بقول زبیر صاحب ”گیارہ رکعت سنت رسول اللہ“ سنت خلفاء راشدین اور سنت صحابہ ہے (ص ۲۳) مگر

دور فاروقی میں ہی استقرار میں رکعت پر ہوا۔ اور بقول شیخ عطیہ سالم اس دن سے آج تک مسجد نبوی میں بیس تراویح پر ہی عمل ہے۔ ۱۴ھ سے لے کر آج ۱۴۲۰ھ تک کسی ایک سال کے ایک رمضان میں کسی ایک رات بھی صرف آٹھ تراویح وہاں نہیں پڑھی گئیں۔ ”جس طرح مسجد نبوی میں ہر سال رمضان میں بیس رکعت تراویح تواتر کے ساتھ ثابت ہیں اور شیخ عطیہ سالم وزیر مملکت سعودیہ نے اپنے رسالہ میں صدی وار اس کو ثابت کیا ہے۔ اسی طرح ۱۴ھ سے ۱۴۲۰ھ تک کے طویل عرصہ میں صرف ایک رات کے بارہ میں اسی قسم کے تواتر سے ثابت کر دے کہ فلاں رات صرف آٹھ رکعت تراویح کے بعد مسجد نبوی خالی ہو گئی تھی۔ اور جس طرح اس دور میں بیس رکعت پر استقرار کا ذکر تمام مذاہب نے بالاجماع ذکر کیا ہے، ہر صدی میں ہر مذہب والے نے ہر علاقے میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اسی طرح ہر صدی میں ہر مذہب والے نے ہر علاقہ میں لکھا ہو کہ فلاں ایک رات میں سب لوگ آٹھ رکعت پڑھ کر بھاگ گئے تھے اور مسجد نبوی خالی ہو گئی تھی۔ اس تواتر سے ایک مستند حوالہ اگر کوئی پیش کر دے تو ہم اس کی حمی حیثیت کا اعتراف بھی کریں گے اور مبلغ ایک لاکھ روپیہ انعام بھی دیں گے۔ اسی طرح ایک مستند حوالہ دکھادیں کہ ۱۴ھ سے لے کر ۱۴۲۰ھ تک مسجد نبوی میں بیس رکعت کی بدعت پر عمل ہو رہا ہے اور اس دن سے کسی صدی میں کسی عالم نے اس بدعت کے خلاف آواز نہیں اٹھائی۔ البتہ اس کو بدعت ضلالہ کہتے رہے۔ تو ایسے مستند حوالہ پر بھی علمی اعتراف کے ساتھ مبلغ ایک لاکھ روپیہ کا انعام دیا جائے گا۔

معنی تراویح :

مذکورہ دونوں احادیث سے نماز تراویح کے نام کی اصل زمانہ نبوی اور زمانہ فاروقی میں ثابت ہوئی۔ پوری امت نے اس نام کو قبول کیا اور عجیب بات

ہے کہ غیر مقلدین نے بھی قبول کر لیا۔ یہاں تک کہ زیر علی نے بھی اپنے رسالہ کا نام نور المصاحیح فی مسئلہ التراویح رکھا۔ اب سوال یہ ہے کہ اس نماز کا نام تراویح سنت سے ثابت ہے یا بدعت ہے۔ اگر سنت سے ثابت ہے اور یہ مذکورہ احادیث ہی اس کی دلیل ہیں تو یہ بتائیے کہ دونوں کا صحیح ہونا کس دلیل شرعی سے ثابت ہے۔ ہم اہل سنت والجماعت تو یہ کہتے ہیں کہ امت نے اس نام کو قبول کر لیا۔ تمام مذاہب فقہاء و مجتہدین اس کو تراویح کہتے ہیں۔ اس تلقی بالقبول سے ان احادیث کا صحیح ہونا بھی ثابت ہو گیا۔ آپ کے ہاں تو دلیل شرعی صرف اللہ و رسول ﷺ کا فرمان ہے اور اللہ و رسول ﷺ نے کسی ایک حدیث کو بھی نہ صحیح فرمایا نہ ضعیف۔ اس لئے آپ کو تو نہ ہی کسی حدیث کے صحیح کہنے کا حق ہے نہ ضعیف کہنے کا۔ ہاں اہل سنت کا اصول یہ ہے کہ جب اللہ و رسول ﷺ نے اس حدیث کو نہ صحیح فرمایا نہ ضعیف تو آپ ﷺ کی امت جس کو خیر الامم کہا گیا، جس کو امت وسط (معتدل) کہا گیا نے خصوصاً خیر القرون میں اس حدیث کو عملاً قبول فرمایا یا عملاً رد کر دیا۔ اگر قبول فرمایا تو وہ حدیث تلقی بالقبول کی وجہ سے مقبول قرار پائے گی۔ اور اگر خیر القرون میں استقرار اس کے خلاف ہو تو یہ حدیث تلقی بالرد کی وجہ سے مردود ہوگی۔ تلقی کی حیثیت سورج کی ہے۔ جب سورج طلوع ہو جائے تو سندی بحثوں کے سب چراغ بجھا دیئے جاتے ہیں۔ سورج کو چراغ دکھانے کی جہالت اور جسارت کوئی غیر مقلد ہی کر سکتا ہے۔ اہل سنت والجماعت ایسی حماقتوں اور جہالتوں سے محفوظ ہیں۔

تلقی بالقبول سے مراد ائمہ مجتہدین کا قبول کرنا یا رد کرنا مراد ہے۔ اہل اسلام میں اگرچہ بہت سے مجتہدین گزرے ہیں جن کا مجتہد ہونا اگرچہ قرآن و حدیث میں تو منصوص نہیں، مگر اہل فن کا اجماع ہے کہ وہ مجتہدین ہیں۔ ان ہی میں ائمہ اربعہ کا مجتہد ہونا بھی ہے۔ اہل سنت والجماعت کے ہاں چونکہ اجماع و دلیل

شرعی ہے اس لئے ان کے ہاں ان کا مجتہد ہونا دلیل شرعی سے ثابت ہے۔ دور برطانیہ میں جب خود راکئی، خود سری اور ذہنی آوارگی کی رو چلی تو کئی بر خود غلط لوگ بھی اپنے کو مجتہد سمجھنے لگے یا ایک دوسرے کو مجتہد کہنے لگے۔ جب کہ ان کا مجتہد ہونا نہ اللہ و رسول ﷺ سے منصوص نہ ہی ان کے مجتہد ہونے پر اہل فن کا اجماع ہے۔ وہاں تو صرف ”من ترا حاجی بگویم تو مرا حاجی بگو“ والا معاملہ ہے۔ ان کی حیثیت ائمہ مجتہدین کے مقابلہ میں ایسی ہی ہے جیسے حضرت جنید بغدادی، حضرت فضیل بن عیاض جیسے اولیاء کرام کے سامنے مست ملنگ چرسیوں کی، یا امام بخاری، امام مسلم جیسے محدثین کے سامنے پرویز اور تمنا عمادی کی۔ قانونی مسائل میں جیسے چیف جسٹس کے سامنے چہار کی یا مستند ڈاکٹر کے سامنے کہار کی۔ اور یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ اجماع یا تلقی میں قبول یا رد کرنے والوں کا صرف مجتہد ہونا ہی کافی نہیں بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ ان کا وہ مذہب اصول و فروع کے اعتبار سے مدون ہو اور متواتر ہو۔ اور اہل سنت میں چار ہی ائمہ مذاہب کی فقہ متواتر ہے اور اصول فقہ بھی۔ اس لئے ان چاروں کے متواتر مذاہب کے اتفاق کو تلقی بالقبول اور اجماع کا نام دیا جائے گا۔ اگر کسی سابقہ مجتہد کا قول ان چاروں کے خلاف ہو گا تو دیکھا جائے گا کہ جس طرح ان چاروں کا مذہب متواتر ہے وہ قول بھی اسی قسم کے تواتر سے ثابت ہے۔ تو پھر وہ قاذر اجماع ہو گا اور اگر اس کا ثبوت بطریق احاد ہے تو بصورت سند صحیح بھی وہ شاذ ہو گا۔ اور جس طرح متواتر قرآن کے خلاف شاذ قرات مقبول نہیں نہ اس سے اس قرآن کے تواتر میں کوئی فرق پڑتا ہے تو اس قول کو بوجہ شذوذ رد کر دیا جائے گا۔ اور تلقی یا اجماع پر اس کا ذرہ بھرا اثر نہ ہو گا۔ اور اگر وہ قول سنداً بھی صحیح نہیں تو وہ منکر اور مردود ہو گا۔ اور ائمہ اربعہ کے اجماع پر اس کا کوئی اثر نہ ہو گا۔ رکعات تراویح کے بارہ میں مذاہب اربعہ متواترہ کے متون متواترہ سے

ایک حوالہ بھی پیش نہیں کیا جاسکتا کہ تراویح صرف آٹھ رکعت ہی سنت ہیں، اس سے زائد بدعت ہیں۔ گویا بیس رکعت کو تلقی بالقبول حاصل ہے اور آٹھ رکعت کو تلقی بالرد۔ جب انہوں نے بھی مان لیا کہ اس نماز کا نام تراویح ہے تو یاد رہے کہ تراویح ترویج کی جمع ہے اور ترویج چار رکعت کے بعد ایک دفعہ آرام کرنے کو کہتے ہیں۔ تو چار رکعت کے بعد ایک ترویج ہوگا۔ آٹھ رکعت کے بعد دو ترویجے ہوں گے جن کو ترویجیتین کہا جائے گا۔ کیونکہ عربی میں دو کو تثنیہ کہتے ہیں، جیسے والدین، طرفین، جانبین وغیرہ۔ اور بارہ رکعت کے بعد تین ترویجے ہوں گے۔ تو اب جمع کا صیغہ تراویح بولا جائے گا۔ ۱۲ رکعت سے کم رکعتوں پر تراویح کا لفظ ہی نہیں بولا جاسکتا۔ اسی لئے پورے خیر القرون میں ایک فرمان نبوی یا کسی ایک صحابی کا قول یا تابعی اور تبع تابعی کا قول بھی پیش نہیں کیا جاسکتا جس میں بارہ رکعت سے کم پر تراویح کا لفظ استعمال ہوا ہو۔

سیدنا علی کرم اللہ وجہہ :

عن ابی الحسن ان علیا امر رجلا ان یصلی بالناس خمس ترویجات عشرین رکعت۔ ”حضرت ابو الحسناء سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو پانچ ترویجے یعنی بیس رکعات تراویح پڑھایا کرے۔“

مصنف ابن ابی شیبہ :

زید بن علی عن ابیہ عن جدہ عن علی رضی اللہ عنہ انہ امر الذی یصلی بالناس صلوۃ القیام فی شہر رمضان ان یصلی بہم عشرین رکعہ یسلم فی کل رکعتین ویرواح مابین کل اربع رکعات فیرجع ذوالحاجہ ویتوضا الرجل وان یوترہم من آخر اللیل حین الانصراف (مسند الامام زید ص ۱۳۹) ”امام زید

اپنے والد امام زین العابدین سے 'وہ اپنے والد گرامی امام حسین رضی اللہ عنہ کے والد محترم حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ رمضان میں نماز تراویح پڑھانے والے کو بیس تراویح پڑھانے کا حکم دیتے۔ وہ ہر دو رکعت پر سلام پھیرتا اور ہر چار رکعت کے بعد وقفہ (ترویجہ) کرتا کہ صاحب حاجت حاجت سے فراغت کر سکے، بے وضو وضو کر سکے اور وتر رات کے آخری حصہ میں پڑھائے۔"

ان دونوں احادیث میں خلیفہ راشد سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا حکم بھی ہے بیس رکعت پڑھانے کا اور لفظ تراویح بھی ہے۔ اور اس کو تلقی بالقبول بھی حاصل ہے۔ اب غیر مقلدین سے ہمارا مطالبہ یہی ہے کہ وہ بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ آخری خلیفہ راشد سے آٹھ رکعت کا حکم اور اس کے ساتھ تراویح کا لفظ دکھا دیں۔ ہم نے دو احادیث پیش کی ہیں، وہ ایک ہی پیش کر دیں جس میں یہ تینوں باتیں ہوں۔ یہ تو زبیر علی کے بس کی بات نہیں۔ البتہ ابو الحسناء تابعی ان کا کہنا ہے 'تعارف نہیں ہے۔ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شاگرد ہیں۔ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو عبد الرحمن السلمي کے ہم جماعت ہیں۔ ان کی یہ روایت تلقی بالقبول کا شرف پا چکی ہے۔ اس کے مقابلہ میں آپ اس پر ایسی مفسر جرح کریں جو متفق علیہ بھی ہو اور اس کا ثبوت بھی تو اترے ہو۔ جس روایت کو تلقی بالقبول کا شرف حاصل ہو اس کو رد کرنا صرف جمالت ہی نہیں شرارت بھی ہے۔

عن سعید بن عبیدان علی بن ربیعہ کان یصلی بہم فی رمضان خمس ترویحات و یوتر بثلاث (مصنف ابن ابی شیبہ)
 "حضرت سعید بن عبید سے روایت ہے کہ حضرت علی بن ربیعہ رمضان میں ہمیں پانچ تراویح (بیس رکعت تراویح) اور تین وتر پڑھاتے تھے۔"

یہ علی بن ربیعہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شاگرد

ہیں۔ اس میں بھی تراویح کا لفظ موجود ہے اور تاقیامت ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ اس پہلی صدی میں آٹھ رکعت کے ساتھ تراویح کا لفظ استعمال ہوا ہو یا ایک شخص کا نام بتایا جائے جو بیس تراویح کی جماعت سے آٹھ پڑھ کر بھاگ جاتا ہو۔

عن ابی البختری انه کان یصلی خمس ترویحات فی رمضان ویوتر بثلاث (ابن ابی شیبہ) "حضرت ابوالبختری رمضان میں پانچ ترویجے اور تین وتر پڑھا کرتے تھے۔"

حضرت ابوالبختری جو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے شاگرد ہیں اور ۸۳ھ میں شہید ہوئے آپ بھی پہلی صدی ہجری کے امام التراویح ہیں۔ اور آپ بیس تراویح پڑھاتے تھے۔ اس روایت میں بھی تراویح کا لفظ ہے نہ یہ ثابت کیا جاسکتا ہے کہ اس صدی میں کسی نے آٹھ رکعت کے ساتھ تراویح کا لفظ استعمال کیا، نہ یہ کہ کوئی آٹھ پڑھ کر بھاگ جاتا ہو، نہ یہ کہ کسی نے بیس رکعت تراویح کو بدعت قرار دیا ہو، نہ یہ کہ کسی نے بیس رکعت کے خلاف اشتہار بازی کی ہو، انعامی چیلنج دیئے ہوں اور مناظرے کا شور مچایا ہو۔

ثنا ابو الخصب قال کان یومنا سدید بن غفلہ فی رمضان خمس ترویحات عشرين رکعہ (بیہقی ص ۴۹۶ ج ۲) حضرت ابو الخصب سے روایت ہے کہ حضرت سدید بن غفلہ رمضان میں پانچ ترویجے بیس رکعات پڑھاتے تھے۔ یہ بھی جلیل القدر تابعی ہیں۔ ۸۲ھ میں وصال فرمایا۔ اس میں بھی بیس رکعت کے ساتھ تراویح کا لفظ موجود ہے۔ کیا اس کے مقابلہ میں اس پہلی صدی میں پوری اسلامی دنیا میں ایک مسجد کا امام بتایا جاسکتا ہے کہ وہ رمضان میں صرف آٹھ رکعت پڑھاتا اور اس کو نماز تراویح کہتا ہو۔

اسی طرح حضرت شتیر بن شکل ۶۵ھ جو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما حضرت علی رضی اللہ عنہما سیدہ حفصہ اور سیدہ ام حبیبہ کے شاگرد ہیں بیس تراویح پڑھایا

کرتے تھے (بیہقی ص ۴۹۶، ج ۲) امام حارث بھدانی جو حضرت علیؓ کے شاگرد ہیں بھی ہیں تراویح پڑھایا کرتے تھے (مصنف ابن ابی شیبہ) امام ابن ابی ملیکہ ۱۱۷ھ بھی ہیں رکعت تراویح پڑھاتے تھے (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کے بعد مذاہب اربعہ مدون ہو کر متواتر ہو گئے۔ ان کے بارہ میں علامہ سید محمد انور شاہ نور اللہ مرقہ تحریر فرماتے ہیں : لم یقل احد من الائمہ الاربعہ باقل من عشرین رکعت فی التراویح والیہ جمہور الصحابہ رضوان اللہ علیہم (العرف الشذی ص ۳۰۹، ج ۱) ”ائمہ اربعہ میں سے کوئی بھی نہیں رکعت سے کم تراویح کا قائل نہیں اور جمہور صحابہ رضوان اللہ علیہم بھی اسی کے قائل تھے۔ یہاں تک کہ امام ترمذی نے ۸ رکعت تراویح کسی کا مذہب ہونا ذکر ہی نہیں کیا۔

ایک اور دعویٰ :

صاحب رسالہ نے ص ۱۳ پر یہ دعویٰ کیا ہے: ”تجدد تراویح“ قیام الیل“ قیام رمضان“ و تراویح ہی نماز کے مختلف نام ہیں۔“ مگر اس دعویٰ پر نہ کوئی قرآن پاک کی آیت و دلیل میں پیش کی ہے اور نہ ہی حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم جس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ جو دیواروں پر لکھتے ہیں: اہل حدیث کے دواصول“ فرمان خدا فرمان رسول“ یہ محض جھوٹ ہے“ سراسر دھوکا ہے۔ یہ حضرات دورخی پالیسی کے ماہر ہیں۔ ص ۸۳ پر نوٹ دیتا ہے: ”مقلدین مثلاً ملا علی قاری وغیرہ کے حوالے پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ ابو حنیفہ، مالک، شافعی، احمد، بخاری، مسلم وغیرہم یا ان جیسے علماء کے حوالے پیش کریں۔“ اب پہلا سوال تو یہ ہے کہ آپ نے ان چھ حضرات کی تقلید کا کب سے التزام فرمایا ہے؟ اور کس دلیل سے یہ التزام فرمایا ہے۔ دوسرا سوال یہ ہے کہ جناب نے ص ۱۴ پر امام زیلعی حنفی، امام ابن حجر عسقلانی شافعی، امام ابن ہمام حنفی، امام عینی حنفی، امام سیوطی شافعی

کے حوالے کس لئے پیش کئے ہیں۔ لم نقولون مالا تفعلون۔ دیگر اس را نصیحت خود میاں فضیلت۔ اور پھر یہ پانچوں اس بات کے قائل ہیں کہ استقرار میں رکعت تراویح پر ہوا۔ اور ان میں سے کسی ایک کے بارہ میں آپ ثابت نہیں کر سکتے کہ وہ آٹھ پڑھ کر مسجد سے بھاگ جاتا ہو۔

دیوانے کی بڑ :

کتاب ہے چودہ سو سال میں کسی ایک ثقہ محدث سے ثابت کریں کہ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کا تعلق نماز تراویح کے ساتھ نہیں۔ جناب من! امام مالک، امام عبدالرزاق، امام مسلم، امام ترمذی، امام نسائی، امام ابوداؤد، امام ابوعوانہ، امام ابن خزیمہ، امام داری، امام مروزی، صاحب مشکوٰۃ۔ یہ حضرات محدث تھے یا میں؟ ان کی کتابوں میں تراویح کے ابواب ہیں یا نہیں؟ مگر ان میں سے کوئی بھی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کو تراویح کے باب میں نہیں لایا۔ امام بخاری اس حدیث کو تہجد کے باب میں لائے اور قیام رمضان میں بھی تاکہ تراویح کے بعد تہجد پڑھی جائے۔ چنانچہ امام بخاری خود تراویح کے بعد تہجد پڑھا کرتے تھے (تیسیر الباری ص ۴۹، ج ۱) میاں نذیر حسین بھی آپ کے نزدیک محدث تھے یا نہیں؟ وہ بھی تراویح کے بعد تہجد پڑھا کرتے تھے (الحیات بعد الممات ص ۱۳۸) میاں نذیر حسین کے دادا استاد حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی بھی محدث تھے یا نہیں؟ وہ صاف صاف تصریح فرماتے ہیں کہ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کا کوئی تعلق نماز تراویح سے نہیں (حاشیہ مالا بد منہ ص ۶۹ فتاویٰ عزیزی ص ۳۸۱ تا ۳۸۶)

دوسری بڑ :

چودہ سو سال میں کسی ایک ثقہ محدث سے ثابت کریں کہ تراویح اور تہجد من حیث کل الوجوہ علیحدہ علیحدہ نمازیں ہیں۔ چودہ سو سال کے محدثین نے جس طرح ظہر اور عصر کے باب الگ الگ باندھے ہیں مغرب اور عشاء کے باب الگ

الگ باندھے ہیں۔ جمعہ اور عیدین کے ابواب الگ الگ باندھے ہیں۔ اسی طرح تہجد، قیام رمضان اور وتر کے ابواب بھی الگ الگ باندھے ہیں۔ اسی طرح چودہ سو سال کے فقہاء نے بھی اپنی کتابوں میں ان نمازوں کے مسائل الگ الگ بیان کئے ہیں۔

تیسری بڑ :

چودہ سو سال میں کسی ایک محدث سے ثابت کریں کہ میں رکعت تراویح کے سنت ہونے پر اجماع ہے۔ جناب سے گزارش ہے کہ پہلے سنت اور اجماع کی جامع مانع تعریف دلیل شرعی سے ثابت کریں۔ اہل سنت والجماعت کے ہاں سنیت کے لئے مواظبت اور استقرار ضروری ہے۔ اور تمام اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ استقرار میں رکعت تراویح پر ہی ہوا ہے۔ امام ابن قدامہ حنبلی (۱۲۰۰ھ) فرماتے ہیں میں تراویح کا ذکر کر کے ہذا کا الاجماع (المغنی ص ۸۰۳ ج ۱) ملا علی قاری فرماتے ہیں: فصار اجماعاً (شرح نقایہ ص ۱۰۴ ج ۱) نواب صدیق حسن فرماتے ہیں: قد عدوا ما وقع فی زمن عمر کا الاجماع (عون الباری ص ۳۰۷ ج ۴) ہذا کا الاجماع (اوجز المسائل) اب جناب کا فرض ہے کہ کسی ایک ثقہ محدث یا مجتہد سے آٹھ رکعت پر استقرار اور اجماع ثابت کریں جس کی نقل اسی طرح ہر صدی میں متواتر ہوتی آرہی ہو۔

چوتھی بڑ :

چودہ سو سال میں کسی ایک ثقہ محدث سے ثابت کریں کہ آٹھ رکعت سنت نبوی نہیں (ص ۸۳)

(۱) امام ابن قیمہ فرماتے ہیں: ”جو شخص یہ سمجھتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تراویح کے باب میں کوئی معین عدد ثابت ہے جو کم و بیش نہیں ہو سکتا وہ

غلطی پر ہے“ (فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۴۶، ج ۲)

(۲) علامہ سبکی شافعی فرماتے ہیں: ”یہ منقول نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے ان راتوں میں کتنی رکعتیں پڑھیں۔ میں یا اس سے کم (مصباح ص ۴۴)

(۳) علامہ شوکانی فرماتے ہیں: ”تراویح کو کسی خاص عدد میں منحصر کر دینا اور اس

میں خاص مقدار قرات کا مقرر کرنا ایسی بات ہے جو سنت میں وارد نہیں ہوئی (نیل

الاطوار ص ۴۶، ج ۳)

(۴) علامہ وحید الزمان فرماتے ہیں: ”رمضان کی راتوں کی تراویح کے لئے کوئی

عدد معین نہیں“ (نزل الابرار ص ۱۲۶، ج ۱)

(۵) میر نور الحسن صاحب فرماتے ہیں: ”تراویح کا کسی مرفوع حدیث میں کوئی

معین عدد نہیں آیا (عرف الجادی ص ۸۴)

(۶) نواب صدیق حسن خاں فرماتے ہیں: ”عدد معین مرفوع روایتوں میں نہیں

ہے (الاتقاد الرجح ص ۶۱)

جناب ایک محدث کہتے تھے، یہاں چھ محدث ہیں جو کہہ رہے ہیں کہ حضور

سے کوئی بھی عدد معین ثابت نہیں۔

ہمارا سوال :

جناب نے ہر سوال میں محدث کی قید لگائی ہے۔ فقیہ اور مجتہد کی قید کیوں

نہیں لگائی ہے جبکہ خداوند قدوس نے اپنے بندوں کو فقہاء کی طرف رجوع کرنے

کا حکم دیا ہے: لیتفقہوا فی الدین ولینذروا قومہم اذارجعوا الیہم

لعلہم یحذرون۔ ”تاکہ وہ دین میں فقیہ بنیں اور اپنی قوم کو ڈرائیں جب وہ

لوٹیں ان کی طرف تاکہ وہ بچ جائیں۔“ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی

فقہ کو خیر اور فقہاء کو خیار فرمایا (متفق علیہ) اور یہ بھی فرمایا کہ ہر حامل فقہ (محض

محدث) فقیہ نہیں ہوتا (ترمذی) اور خود محدثین کا اعتراف ہے کہ فقہاء معانی

حدیث میں ہم سے بڑے عالم ہیں (ترمذی) امام بخاری فرماتے ہیں: علیہ السلام بالفقہ فقہ کو لازم پکڑنا فائدہ ثمرۃ الحدیث۔ بے شک وہ حدیث کا پھل ہے (الحاصلہ) اور محدثین فقہاء کو طبیب اور اپنے آپ کو پنساری کہتے ہیں (تاریخ بغداد) اور یہ محدثین تو خود انہ اربعہ کے خوشہ چین اور مقلد ہیں۔ کسی کا ذکر طبقات حنفیہ میں ہے، کسی کا طبقات مالکیہ میں، کسی کا طبقات شافعیہ میں، کسی کا طبقات حنابلہ میں۔ محدثین کے حالات میں طبقات غیر مقلدین نای کوئی کتاب کسی مسلمہ محدث یا مورخ نے لکھی ہی نہیں اور نہ ہی کسی مسلمہ محدث کا اعتراف ہے کہ میں نے اجتماع کی اہلیت رکھتا اور نہ تقلید کرتا ہوں بلکہ غیر مقلد ہوں۔ اب جناب کے سوالات ایسے احقانہ ہوں گے جیسے کوئی پاگل یہ کہے کہ میں کسی ڈاکٹر کا نسخہ نہیں مانتا جب تک کوئی پنساری اس نسخہ کی توثیق نہ کرے۔ پھر یہ بھی بتائیے کہ محدثین کے مکمل اصول و فروع کہاں مدون اور متواتر ہیں۔ موجود متواتر فقہوں کو چھوڑ کر معدوم فقہ کی دعوت دینا کوئی معدوم العقل والعلم ہی کر سکتا ہے۔

شعبہ بازیائیں :

زبیر علی نے ص ۸ پر یہ عنوان دیا ہے اور لکھا ہے کہ (مولانا) خیر محمد نیلوی چشتی دلاوری اعظم گڑھی نے ابو شیبہ بن عثمان جیسے متروک اور متہم بالکذب راوی کا تقویت اور دفاع کی کوشش کی ہے اور ص ۷ پر میں تراویح کی مرفوع حدیث کو موضوع لکھا ہے۔ اندھوں میں کانا راجا کی مثال تو سنی تھی غیر مقلدین اس کپڑا فروش کو امام الحرم والتعذیل کہتے ہیں جس کو تقریب التہذیب کی دو سطرں بھی صحیح پڑھنی نہ آئیں۔ ابن حجر مقلد شافعی نے جرح و تعدیل کے بارہ طبقوں کا ذکر کیا ہے۔ العاشرة من لم یوثق البتہ وضعف مع ذلک بقادح والیہ الاشارة بمتروک الحدیث او راہی الحدیث او

ساقط - الحادیہ عشر من اتهم بالكذب الثانیہ عشر من اطلق
 علیہ اسم الکذب والوضع (تقریب ص ۱۰) دسواں طبقہ ان راویوں کا ہے
 جن کی بالکل توثیق نہیں کی گئی اور ان کو ضعیفہ کہا گیا۔ جرح مفسر کے سبب سے
 اس کی طرف اشارہ متروک الحدیث یا دھمی الحدیث یا ساقط سے کیا جائے گا۔
 گیارہواں طبقہ وہ ہے کہ راوی متهم بالكذب ہو اور بارہواں طبقہ وہ ہے کہ
 راوی پر کذب اور وضع کا اطلاق ہو۔ پھر حافظ ابن حجر نے ص ۲۲ پر لکھا ہے کہ
 ابوشیبہ سے صحاح ستہ والوں میں سے ترمذی اور ابن ماجہ نے حدیث لی ہے۔ وہ
 واسط کا قاضی ہے اور متروک الحدیث ہے۔ لیکن کپڑا فروش نے تینوں طبقات کو
 گڑبڑ کر دیا ہے۔ موضوع بارہویں طبقے والے کی حدیث ہوتی ہے نہ کہ دسویں
 طبقے والے کی۔ جب کہ ابوشیبہ کا دسویں طبقہ میں شامل کرنا بھی صحیح نہیں۔ کیونکہ
 دسویں طبقہ کے راوی میں دو باتیں ہونا ضروری ہیں: (۱) اس کی کسی نے توثیق نہ
 کی ہو جبکہ امام یزید بن ہارون نے اس کو نہ صرف عادل بلکہ اعدل قرار دیا ہے۔
 (۲) دوسری بات یہ کہ اس پر جرح مفسر ہو۔ ابوشیبہ پر جرح مفسر صرف شعبہ نے
 کی ہے ”کہ اس نے حکم سے ابن ابی لیلیٰ سے روایت کیا ہے کہ جنگ صفین
 میں ستر بدری شریک تھے۔ شعبہ نے کہا یہ کذب ہے۔ خدا کی قسم! میں نے حکم سے
 مذاکرہ کیا تو ہم نے صفین میں خزیمہ کے سوا کوئی بدری نہ پایا۔ امام ذہبی فرماتے
 ہیں سبحان اللہ! وہاں علی حاضر تھے اور عمار شریک تھے“ (میزان ص ۷۷ ج ۱) اب
 اس کی چارج شیٹ یہ ہے کہ ابوشیبہ نے حکم بن عتیبہ کے حوالہ سے شرکاء
 صفین میں اہل بدر کی گنتی غلط بتائی۔ تو ذہبی کے مطابق یہ غلطی تو خود حکم اور
 شعبہ سے بھی ہوئی۔ وہ کہتے ہیں کہ وہاں اہل بدر میں سے صرف خزیمہ تھے۔
 حالانکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ کا شریک صفین ہونا عوام بھی جانتے
 ہیں۔ اس لئے یہاں اگر کذب سے جھوٹ مرا لیا جائے تو صرف ابوشیبہ ہی

ضعیف نہ ہو گا شعبہ اور حکم بھی اس سے بڑھ کر ضعیف ہوں گے۔ کیونکہ ان کا جھوٹ تو دوپہر کے سورج کی طرح واضح ہے اور یہاں کذب سے خطا مراد لی جائے تو کوئی بھی ضعیف نہ رہے گا۔ اور کذب بمعنی خطا اس قسم کی گفتگو میں رائج تھا۔ دو مثالیں عرض ہیں: (۱) بخاری شریف ص ۱۳۶ پر ہے کہ محمد بن سیرین نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اقدس ﷺ نے کچھ دن قنوت نازلہ فجر کی نماز میں بعد رکوع پڑھی۔ عاصم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو انہوں نے قبل الرکوع کا ذکر کیا۔ میں نے کہا فلاں (محمد بن سیرین) تو بعد الرکوع کہتے ہیں۔ فقال کذب (بخاری) یہاں کذب کا معنی جھوٹ کریں تو محمد بن سیرین کی تمام روایات کو موضوع کہتا پڑے گا۔ اس لئے سب علماء یہاں کذب کا معنی اخطاء کرتے ہیں کہ ان سے چوک ہو گئی۔ (۲) اسی طرح ابو داؤد ترمذی میں ہے کہ وتر کے ایک مسئلہ کے ذکر میں حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کذب ابو محمد۔ یہ ایک اجتہادی اختلاف ہے۔ یہاں اگر کذب کا معنی جھوٹ لیا جائے تو حضرت ابو محمد رضی اللہ عنہ کو جو بدری صحابی ہیں واضع احادیث کہا جائے گا۔ اس لئے سب نے یہاں اخطاء کا معنی مراد لیا ہے۔ اب آپ کے لئے دو ہی راستے ہیں۔ اگر شرکاء صفین کے بارہ میں ان تینوں کے بیان کو جھوٹ قرار دیں تو تینوں کو جھوٹا قرار دیں اور اگر چوک قرار دیں تو تینوں سے درگزر فرمائیں۔ پھر یہ چارج شیث بھی کوئی واضح نہیں۔ بقول شعبہ ابو شیبہ نے کہا کہ حکم نے ابن ابی لیلیٰ سے بیان کیا کہ جنگ صفین میں ۷۰ بدری شریک تھے۔ اب شعبہ نے یہ نہیں کہا کہ میں نے حکم بن عتیبہ سے پوچھا تھا کہ کیا تو نے ابن ابی لیلیٰ کو یہ بات کہی تھی۔ اور وہ کہتا کہ بالکل جھوٹ ہے تو پھر اعتراض ہوتا۔ جبکہ شعبہ نے سرے سے حکم سے یہ پوچھا ہی نہیں۔ پھر یہ کہ حکم بن عتیبہ وہ ہیں۔ ایک قاضی حکم بن عتیبہ، ایک فقیہ حکم بن عتیبہ۔ تو آپ متعین کریں کہ قاضی ابو شیبہ نے یہ روایت قاضی حکم

بن عتیہ سے کی تھی یا فقیہ حکم بن عتیہ سے اور یہ بھی ثابت کریں کہ شعبہ نے اسی حکم بن عتیہ سے مذاکرہ کیا تھا جس سے ابوشیبہ نے یہ روایت لی تھی۔ پھر یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ شعبہ ابوشیبہ کا شاگرد ہے اور ابوشیبہ استاد ہے۔ چنانچہ تہذیب میں ہے: و عنہ شعبہ و ہوا کبر منہ کہ ابوشیبہ سے شعبہ بھی روایت کرتے ہیں اگرچہ شعبہ عمر میں اس سے بڑے ہیں۔ اور تہذیب میں ہی لکھا ہے کہ شعبہ صرف ثقہ راویوں سے روایت کرتا ہے۔ تو جرح ہی ختم ہو گئی۔ اب وہ وسوسے طبقہ کا راوی ہی نہ رہا۔ یہ بھی بات قابل غور ہے کہ یہی امام شعبہ جب آہستہ آہستہ کی حدیث روایت کرتے ہیں تو غیر مقلدین کہتے کہ اس ایک حدیث میں شعبہ نے چار غلطیاں کی ہیں، سند میں بھی اور متن میں بھی۔

انصاف کو آواز دو :

میں رکعت تراویح کی جس حدیث پر اتنی لے وے ہو رہی ہے اس کی سند یہ ہے: ابوشیبہ عن حکم عن مقسم عن ابن عباس۔ بالکل اسی سند سے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے نقل کیا ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازہ پر فاتحہ پڑھی یہ حدیث صادق سیالکوٹی نے صلوٰۃ الرسول میں لکھی ہے۔ اور صلوٰۃ الرسول پر (۱) مولانا داؤد غزنوی، (۲) مولانا اسماعیل گوجرانوالہ، (۳) مولانا عبد اللہ ثانی امرتسری، (۴) مولانا نور حسین گرجاکی، (۵) مناظر اسلام مولانا احمد دین گکھڑوی، (۶) مولانا محمد گوئد لوی کی تقریظات ہیں جن میں اس کتاب کی تعریف میں زمین آسمان کے قلابے ملائے ہیں۔ اس کے علاوہ روزنامہ ڈان کراچی، روزنامہ انقلاب لاہور، ہفت روزہ آفاق لاہور، ماہنامہ صحیفہ کراچی، روزنامہ احسان لاہور، روزنامہ زمیندار لاہور، روزنامہ نوائے پاکستان لاہور، ماہنامہ الخراء لاہور، ہفت روزہ الاعتصام لاہور، ہفت روزہ نوائے ملت مردان، پندرہ روزہ نور توحید کھٹنؤ، ماہنامہ فاران کراچی، روزنامہ نوائے وقت لاہور، ماہنامہ

ترجمان دہلی کے تبصرے بھی ہیں۔ مگر اس کپڑا فروش نے ان میں سے کسی کو شعبہ باز قرار نہیں دیا۔ حالانکہ سند ایک ہونے کے بعد اہم فرق یہ ہے کہ ہیں تراویح کو تلقی بالقبول حاصل ہے اور فاتحہ علی الجنازہ کو تلقی بالرد۔ جیسا کہ امام مالک کا فرمان المدونہ میں ہے۔

جسارت :

مصنف عبدالرزاق خیر القرون میں ایک ضخیم کتاب حدیث کی جمع کی گئی۔ یہ عبدالرزاق امام اعظم ابو حنیفہ کے شاگرد اور امام بخاری کے دادا استاد ہیں۔ یہ کتاب گیارہ بڑی بڑی جلدوں میں ہے۔ اس کے سب راوی خیر القرون کے راوی ہیں۔ مگر یہ کپڑا فروش اس ساری کتاب کو ضعیف اور ناقابل اعتماد قرار دے رہا ہے کہ مصنف کا راوی الدبری ضعیف اور مصنف ہے (ص ۶۸) حالانکہ ہمیشہ محدثین اس کتاب سے استفادہ کرتے چلے آ رہے ہیں۔

بدحواسی :

غیر مقلدین آٹھ رکعت تراویح باجماعت کو سنت موکدہ کہتے ہیں۔ مگر اس کے نزدیک گیارہ رکعت سنت رسول اللہ، سنت خلفاء راشدین اور سنت صحابہ ہے (ص ۲۳) اور کہیں ۸+۳ لکھتا ہے۔ ص ۳ پر تو لکھتا ہے کہ تراویح اور وتر ایک ہی نماز کے مختلف نام ہیں اور یہاں ۸ تراویح اور ۳ وتر کو دو الگ الگ نمازیں تسلیم کر رہا ہے اور جب غیر مقلدین کے نزدیک وتر حقیقت ایک رکعت ہے تو ایک رکعت پڑھنے سے تراویح، تہجد، وتر سب کچھ ادا ہو گیا۔ جتنی برائے نام دلیلیں اس نے نقل کی ہیں ان سب میں وتر الگ نماز ہے۔ جب کہ اس کے نزدیک یہ الگ نماز نہیں۔

دلائل پر نظر :

(۱) پہلی دلیل مسلم ص ۲۵۴ ج ۱ سے نقل کی ہے جس میں دس رکعت تہجد اور ایک وتر کا ذکر ہے۔ (۲) دوسری دلیل بھی عائشہ سے بخاری ص ۲۶۹ ج ۱ کے حوالہ سے ذکر کی ہے۔ مولف کے نزدیک ان گیارہ رکعتوں میں بھی ایک وتر ہے۔ تو دس رکعت تہجد کی ہوئیں۔ (۳) حدیث جابر رضی اللہ عنہ ص ۱۰ آٹھ رکعت اور وتر کا ذکر ہے جس سے یہ تو معلوم ہوا کہ ایک نماز وتر تھی، دوسری آٹھ رکعت کو کسی نماز تھی، تہجد یا تراویح، اس کی وضاحت نہیں۔ اگر یہ تراویح ہو تو امت کا اتفاق ہے کہ اس پر استقرار نہیں ہوا تو سنت نہ ہوئی۔ (۴) حدیث ابی بن کعب رضی اللہ عنہ پوری عبارت نقل نہیں کی اور فکانت سنت الرضا کا ترجمہ کیا ہے۔ پس یہ رضا کی سنت بن گئی۔ اس پر بھی نہ استقرار ہوا اور نہ اس کی صحت متفق علیہ ہے (۵-۶-۷) دور فاروقی میں گیارہ۔ یہاں بھی دو نمازیں ہوئیں۔ ایک ہونے کا دعویٰ بالکل جھوٹ نکلا۔ ان گیارہ میں بھی ایک وتر اور دس تراویح مولف کے نزدیک ہوں گی۔ اور یہ بات متفق علیہ امت میں ہے کہ اس پر استقرار نہیں ہوا۔ تو سنت نہ ہوئی۔ استقرار بیس رکعت پر ہوا تو سنت وہی بنی۔ یہاں دلیل نمبر ۶ پر مولف نے لکھا ہے سیوطی ۹۱۱ھ نے لکھا ہے: بسند فی غایت الصحہ (الحاوی ص ۳۵۰) مگر اس کپڑا فروش کو نظر ٹیٹ کرانی چاہئے۔ یہ کلام سبکی کا ہے، سیوطی محض ناقل ہے۔ پھر سبکی نے اس سے پہلے یہ بھی لکھا ہے کہ بیس رکعت تراویح عہد فاروقی میں صحیح سند سے ثابت ہیں۔ دونوں کو صحیح ماننے کے بعد آخری فیصلہ بیس رکعت تراویح پر عہد فاروقی میں استقرار ہوا (الحادی ص ۳۵۰ ج ۱) یہ بات بالکل ایسی ہے کہ کوئی شخص کہے کہ رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا بیت المقدس کی طرف نماز پڑھنا نہایت صحیح سند سے ثابت ہے اور یہ بھی لکھے کہ بیت اللہ کی طرف نماز پڑھنا بھی ثابت ہے۔ پھر کہے کہ استقرار بیت اللہ شریف کی طرف نماز پڑھنے پر ہوا۔ اب کوئی عیسائی یا یہودی صرف اتنا نقل کر دے کہ بیت المقدس کی

طرف نماز پڑھنا نہایت صحیح سند سے ثابت ہے اور نہ یہ بتائے کہ اس نے بیت اللہ کی طرف نماز پڑھنے کو بھی صحیح لکھا ہے اور نہ ہی یہ بتائے کہ استقرار اس نے بیت اللہ شریف کی طرف نماز پڑھنے پر نقل کیا ہے تو حوالہ دینے کا یہ طریقہ کس قدر دجل و فریب پر مبنی ہے۔

مطالبہ :

جب آپ کے پیش کردہ حوالہ میں آگے یہ ثابت ہو گیا کہ عہد فاروقی میں استقرار ہیں تراویح پر ہوا تو اس استقرار کے بعد آپ ایک ہی خلیفہ راشد، ایک ہی صحابی، ایک ہی تابعی کا نام بسند صحیح پیش کریں کہ وہ آٹھ پڑھ کر بھاگ جاتا تھا۔ جب آپ یہ ثابت نہ کر سکیں اور تا صبح قیامت ثابت نہیں کر سکیں گے تو اس بات کو آپ ”اجماع“ کا نام دیں گے یا کوئی اور نام دیں گے۔ اور اس استقرار کے بعد آٹھ رکعت کو خلاف سنت اور خلاف اجماع مانیں گے یا نہیں؟ ذرا مخالفت سنت اور خارق اجماع کا حکم دلیل شرعی سے بیان فرمائیں!

رواۃ کی بحث :

ہمارے ہاں راویوں کی بحث نہ متواترات میں ہے نہ مشہورات میں، بلکہ ان اخبار احاد میں بھی نہیں جن کو تلقی بالقبول کا شرف نصیب ہو۔ مگر غیر مقلدین کے مذہب میں یقین کا نام نشان نہیں۔ ہر ہر مسئلہ پہلی رات کے مختلف فیہ چاند کی حیثیت رکھتا ہے جس میں گواہ اور تعدیل کی ضرورت ہوتی ہے۔ جس کا دل چاہے گواہ پر عدم اعتماد کر کے روزہ توڑ دے۔ اس لئے ان کو راویوں کی بحث کا خاص چمکا ہے۔ اور معیار صرف اور صرف حق پوشی ہے۔ ایک دو مثالیں ملاحظہ فرمائیں۔ (۱) لکھتا ہے علی بن الجعد تشیع کے ساتھ مجروح ہے (ص ۲۸) ابن حجر نے لکھا ہے وہ صحیح بخاری اور ابوداؤد کا راوی اور ثقہ اور ثبت ہے، اس پر تشیع کا الزام ہے (تقریب ص ۲۴۴) اور یعقوب بن عبد اللہ شیعہ سے حدیث جابر بن عبد اللہ سے

امام بخاری نے ایک حدیث بھی باسند نہیں لی۔ اور نہ امام مسلم نے اپنی صحیح میں اس سے کوئی حدیث لی ہے۔ ابن حجر کہتے ہیں صدوق یم سچا تھا مگر وہی تھا۔ دیکھو ثقہ ثبت کی حدیث کو رو کرنا اور وہی کی حدیث کو قبول کرنا کیا یہی دیانت ہے۔ پھر شیعہ کی وہ روایت مردود ہوتی ہے جو سنی موقف کے خلاف ہو۔ اور چونکہ استقرار میں تراویح پر ہوا اس کے خلاف آٹھ رکعت سنی موقف کے خلاف شیعہ کی مردود روایت ہے۔ (۲) حفص بن غیاث اور اعمش کے بارہ میں لکھا ہے کہ وہ مدلس ہیں اور عن سے روایت کرتے ہیں۔ اس لئے ان کی احادیث مقبول نہیں۔ حالانکہ یہ دونوں صحاح ستہ کے مرکزی راوی ہیں۔ اگر ان کی عن والی روایات صحاح ستہ سے نکال دی جائیں تو وہاں خاک اڑنے لگے گی۔ کیا زبیر علی صاحب سے امید ہے کہ وہ ان سینکڑوں احادیث کو صحاح ستہ سے نکال دیں۔ ہمیں انتظار رہے گا مگر وہ یہ کام نہیں کریں گے۔ اور ابن حبان، ابن خزیمہ اور فتح الباری میں جو روایات ہوں جن کی سند میں ان کا عنعنہ ہو نکال دیں۔ ہم دوماہ کی مہلت دیتے ہیں۔ وہ ان تمام احادیث کو جھوٹا اور موضوع کہہ کر موضوعات پر ایک نئی کتاب تیار کریں۔

○ آخر میں اہل سنت بھائیوں سے اپیل ہے کہ وہ اس بات پر مضبوط رہیں کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ہمارے درمیان امت ہی واسطہ ہے۔ دین کا جو حصہ باجماع امت ہمیں ملا وہ حجت قاطعہ ہے۔ اس میں کسی نئی تحقیق کی گنجائش نہیں اور جو حصہ ائمہ مجتہدین میں مختلف فیہ ہے وہ اختلاف قرات کی طرح رحمت واسعہ ہے۔ جس ملک میں جو قرات تلاوت متواتر ہوگی سب اسی پر عمل کریں گے۔ اسی طرح جس ملک میں مذاہب اربعہ میں سے جو مذہب عملاً متواتر ہوگا اسی پر عمل کریں گے۔ اس سے امت میں اتفاق بھی باقی رہتا ہے اور سنت پر عمل بھی ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ صحیح سمجھ اور صحیح عمل کی توفیق عطاء فرمائیں۔

ایک خط کا جواب

وکیل احتاف مولانا محمد امین صفدر صاحب مدظلہ نے مسئلہ تراویح پر ایک رسالہ لکھا (جو اس مضمون سے قبل بیان ہو چکا ہے) تو اس کے جواب میں ایک غیر مقلد زبیر علی زکی نے ایک خط لکھا۔ اس خط کے جواب میں مولانا موصوف نے یہ مضمون تحریر فرمایا۔ (مرتب)

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد :

ہمارے پاک پیغمبر خاتم الانبیاء رحمۃ اللعالمین ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ میری امت میں تہتر (۷۳) فرقے بن جائیں گے جن میں سے ایک نجات پانے والا ہوگا۔ ماسا انا علیہ واصحابی جو میرے اور میرے صحابہ کے طریقے پر ہوگا۔ اور یہ بھی فرمایا علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين۔ لازم پکڑو میری سنت کو اور خلفاء راشدین کے طریقے کو۔ اس لئے نجات پانے والی جماعت اہل السنت والجماعۃ کے نام سے معروف ہے۔ اور جس طرح قرآن پاک سات متواتر قرأتوں سے امت میں متواتر ہے، اسی طرح نبی اقدس ﷺ کی سنت چار مذاہب کے ذریعہ امت میں متواتر ہے۔ شیخ عبدالمغنی المجددی الدہلوی الدینی ابن ماجہ کے حاشیہ پر خلفائے راشدین والی حدیث کے حاشیہ میں فرماتے ہیں: ہم الخلفاء الخمسة بعده ﷺ اعنی ابابکر وعمر و عثمان و علیا والحسن رضی اللہ تعالیٰ عنہم الذی یطبق علی خلافتہم هذا الحدیث الخلافة بعدی ثلاثون

سنة فلهذه الخمسة لا شك لاحد من اهل السنة انهم موارد لحديث الخلافة. و من العلماء من عدم كل من كان على سيرته عليه السلام من العلماء والخلفاء كالانعمة الاربعة المتبوعين المجتهدين (النجاح الحاحه ص ۵ ص ۸) ”وہ پانچ خلیفے ہیں ابوبکر، عمر، عثمان، علی، حسن رضی اللہ عنہم جن پر یہ حدیث منطبق ہوتی ہے کہ میرے بعد خلافت ۳۰ سال ہوگی۔ اور اہل السنۃ میں سے کسی ایک کو بھی ان پانچوں کے خلفاء راشدین ہونے میں شک نہیں اور بعض علماء نے اس حدیث کو عام رکھا ہے کہ تمام وہ علماء اور خلفاء مراد ہیں جو آپ کی سیرت پر تھے جیسے چاروں امام جو مجتہد ہیں اور جن کی تقلید کی جاتی ہے اور عمر بن عبدالعزیز وغیرہ۔“

چنانچہ اس حدیث پاک کے موافق اہل السنۃ کے چاروں مذاہب ہی نجات پانے والے قرار پائے۔ لیکن اب قرب قیامت کا زمانہ ہے جس کے بارہ میں رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ جب تم دیکھو کہ لوگ بخل پر ڈٹ جائیں، خواہش نفس کی تقلید کرنے لگیں اور ہر شخص اپنی ہی رائے پر نازاں ہو جائے تو (تبلیغ ان کو کوئی فائدہ نہ دے گی) اپنے بچاؤ کی فکر کرنا (ابن ماجہ ص ۲۹۰) اس حدیث پاک کی شرح میں حضرت ملا علی قاری الہکی اور شاہ عبدالغنی المدنی فرماتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ ائمہ اربعہ کی تقلید چھوڑ دے (اور خود رائی اور نفس پرستی کو دین قرار دے لے) حاشیہ نمبر ۴۔

چنانچہ آپ ﷺ کی پیشین گوئی الایات بعد المائین کے مطابق تیرہویں صدی میں کچھ لوگ ماورِ پدر آزاد ہو گئے اور سنت رسول ﷺ اور جماعت صحابہ کو خیر باد کہہ کر اہل السنۃ والجماعت نام بھی چھوڑ گئے اور اپنا نام اہل حدیث رکھا اور سنت رسول اور جماعت صحابہ کے مقابلہ میں حدیث نفس پر عمل کرنے لگے اور ائمہ اربعہ کے مقابلہ میں اپنی خود رائی اور نفس پرستی پر مرمٹنے لگے۔ بھراُن میں سے بعض ترقی کر کے اہل قرآن کہلانے لگے۔ ان میں ایک شخص محمد جو ناگرمی نامی ہوا۔ تو یہ اس کی طرف نسبت کر کے محمدی کہلانے لگے اور کچھ ان میں

سے آگے نکل کر احمدی بن بیٹھے۔ کوئی اپنے مدرسے کا نام اور مسجد کا نام جامع مسجد محمد یہ رکھنے لگے تو کوئی جامع مسجد احمدیہ رکھنے لگے۔ ائمہ اربعہ کی تقلید کو یہ سب لوگ شرک اور حرام کہتے ہیں۔ اور اہل السنۃ والجماعۃ کو مشرک اور عیسائیوں اور مرزائیوں سے بھی بدتر کہتے ہیں۔ چنانچہ غیر مقلد پر دوفیسر عبداللہ بہاولپوری نے اپنے رسائل میں صاف صاف لکھا ہے کہ ان سے تو عیسائی اور مرزائی اچھے ہیں ص ۳۔ چنانچہ رات دن ان کا قلم اور ان کی زبان ائمہ اربعہ کی تقلید کو حرام اور شرک کہنے پر چل رہی ہے۔

ابتدائیہ:

میرے کئی ایک مضامین مسئلہ تراویح پر چھپ کر اہل سنت میں مقبول ہوئے فللہ الحمد۔ گذشتہ رمضان میں بھی موقر ماہنامہ ”الخیبر“ میں تراویح پر ایک مضمون لکھا۔ اس کے جواب میں ۵۵ صفحات کا ایک خط موصول ہوا۔ مارکر کے ساتھ ہر صفحہ پر چند سطریں لکھی ہیں اور اپنے فرقہ کو تاثر دیا ہے کہ میں نے بڑا مفصل جواب لکھا ہے۔ یہ خط پڑھ کر میرے دل میں اپنے مضمون کی قدر و قیمت اور بڑھ گئی کہ واقعاً خدا تعالیٰ کے فضل و کرم سے ایک لا جواب مضمون نوک قلم پر آ گیا۔ خط میں اصل موضوع کو چھوڑ کر بلکہ اس کے جواب سے عاجز آ کر ادھر ادھر کی باتوں میں اوراق سیاہ کئے ہیں۔ اور یہ خط بتا رہا ہے کہ اب غیر مقلدین اہل السنۃ کے سامنے ہتھیار ڈال چکے ہیں۔

پہلی فتح: غیر مقلدین اپنا امتیاز یہی بتایا کرتے تھے کہ اہل حدیث کے دو اصول: فرمانِ خدا، فرمانِ رسول۔ جبکہ اہل السنۃ والجماعۃ پہلے دن سے چار دلیلوں کے قائل ہیں: کتاب اللہ، سنت رسول ﷺ، اجماع امت اور قیاس۔ اس خط میں مجیب نے نام نہاد اہل حدیث کو مجبوراً قرار دے کر اہل سنت والجماعت کی طرح چاروں دلائل کو دلائل شرعیہ مان لیا ہے، جو اہل سنت کی بہت بڑی فتح ہے۔ کیونکہ بحث و تحقیق کا سارا دار و مدار دلائل پر ہی ہوتا ہے۔ اس

نے یہ مان لیا ہے کہ اجماع کا ماننا قرآن پاک سے ثابت ہے۔ معلوم ہوا جو غیر مقلد اجماع کو نہیں مانتے وہ اہل حدیث نہیں بلکہ منکر قرآن ہیں اور لکھا ہے کہ اجتہاد کا ماننا اجماع سے ثابت ہے۔ گویا جو اجتہادی مسائل کا انکار کرتا ہے وہ اجماع کا منکر ہے اور اجماع کا منکر قرآن کا منکر ہے۔ آپ سوچ رہے ہوں گے وہ کون نام نہاد اہل حدیث ہے جس نے غیر مقلدیت کو الٹی چھری سے ذبح کر دیا ہے۔ ہم نے اسے چوہدری زبیر علی زئی لکھا تھا۔ مگر اس خط میں اس نے اس بات پر بہت ہی ناراضگی کا اظہار فرمایا ہے۔ چنانچہ خط ص ۱۲ پر اپنا شجرہ نسب لکھا ہے جو پیر واد خاں پر ختم ہوتا ہے۔ اس لئے ہم اب موصوف کو چوہدری نہیں لکھیں گے بلکہ آل پیر واد ہی لکھیں گے۔ ان کے گھاؤں کا نام بھی پیر واد ہے اور مورث اعلیٰ کا نام بھی پیر واد ہے۔

ایک اہم واقعہ:

ایک بہت بڑا گھاؤں تھا جہاں بہت سے گھر اہل السنۃ والجماعت کے تھے جو مذہب حنفی اور منزل محمدی کے قائل تھے۔ کچھ لوگ نبی پاک ﷺ کی سنت اور صحابہ کرام کی پاکباز جماعت سے اتنے بیزار تھے کہ انہیں اہل السنۃ والجماعت نام بھی پسند نہ آیا اور وہ اہل حدیث کہلاتے تھے۔ نصف صدی کا عرصہ گزر گیا تو اسی گاؤں میں ایک عجیب حادثہ پیش آیا کہ جو لوگ اہل سنت تھے وہ تو اپنے مذہب پر قائم رہے لیکن اہل حدیث کہلانے والوں میں سے کچھ لوگ اہل قرآن بن گئے، کچھ رافضی بن گئے اور کچھ قادیانی ہو گئے۔ یہ حادثہ نام نہاد اہل حدیث کے لئے بہت پریشان کن تھا۔

پہلی شکست:

ایک نام نہاد اہل حدیث عالم جو ایک بڑے مدرسے کا شیخ الحدیث بھی تھا، اور وہ خود بھی اپنے آپ کو مجتہد زمانہ بلکہ خیر القرون کے مجتہدین کا ناند سمجھتا تھا اور اس کا فرقہ بھی

خیر القرون کے صحابہ تابعین، تبع تابعین اور ائمہ مجتہدین کے مقابلہ میں اس کو بہت قد آور علامہ سمجھتا تھا، اس گاؤں کے لوگوں کو دوبارہ اہل حدیث کرنے گیا۔ تو پہلا واسطہ اسے اہل قرآن سے پڑا۔ اس نے کہا مجھے پتہ چلا تھا کہ آپ اہل حدیث تھے۔ اب گمراہ ہو کر اہل قرآن بن گئے ہو۔ اس نے کہا مولوی صاحب تو بہ کرو۔ کیا قرآن کو ماننے سے آدمی گمراہ ہو جاتا ہے؟ آپ کا دعویٰ ہے کہ آپ صرف قرآن اور حدیث کو مانتے ہیں، آپ قرآن کی ایک ہی آیت پیش کریں کہ قرآن دنیا کو گمراہ کرنے آیا ہے۔ ساتھ ہی اس نے پوچھا کہ یہ تھیلے میں کیا ہے؟ اس نے کہا یہ کتابیں تمہاری ہدایت کے لئے لایا ہوں۔ یہ صحاح ستہ حدیث کی کتب ہیں۔ انہوں نے کہا پھر قرآن پاک نکال کر وہ آیت دکھاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو کہ میں نے قرآن لوگوں کو گمراہ کرنے کے لئے نازل کیا ہے اور اہل قرآن کافر گمراہ ہوں گے۔ مگر ان لوگوں کی حیرت کی انتہاء نہ رہی جب دیکھا کہ اس کے تھیلے میں قرآن پاک سرے سے موجود ہی نہیں۔ انہوں نے پوچھا کہ کیا واقعہ آپ قرآن پاک کو ہدایت کی کتاب ہی نہیں مانتے؟ اس بات کا ان لوگوں نے بہت برا منایا۔ پھر انہوں نے صحاح ستہ ہی کی دو تین کتابوں سے رسول اقدس ﷺ کا یہ فرمان دکھایا کہ آپ نے فرمایا: اے اہل قرآن! وتر پڑھو، اور اس سے مطالبہ کیا کہ تم ایک حدیث تو یہ دکھاؤ کہ رسول اقدس ﷺ نے فرمایا ہو کہ قرآن پاک کے ماننے والے اہل قرآن کافر اور گمراہ ہیں۔ اور دوسری یہ حدیث دکھاؤ کہ قرآن کو کتاب ہدایت نہ ماننے والے اہل حدیث جنتی گردہ ہیں۔ شیخ صاحب ان کا مطالبہ تو پورا نہ کر سکے مگر بڑے جلال میں فرما رہے تھے کہ تم قرآن پاک سے پانچوں نمازوں کی رکعتیں دکھاؤ ورنہ تم گمراہ ہو، بے دین ہو۔ اس نے کہا حضرت ذرا غصہ تھوک دیں، جوش سے ہوش میں آئیں۔ آپ ذرا صحاح ستہ سے نماز کی مکمل شرائط، اس کے ارکان اور ان کی ترتیب واجبات اور ان کی ترتیب سنن اور ان کی ترتیب مستحبات اور ان کی ترتیب مباحات، مکروہات اور مفادات مکمل طور پر دکھادیں۔ اب تو شیخ صاحب کی ساری شنی کرکری ہو گئی۔ نہ پائے

مانع نہ جائے رفتن۔ آخر جھلا کر کہنے لگا ہم ان فرائض سنتوں وغیرہ کو نہیں مانتے۔ اس نے کہا ہم تمہاری بیان کردہ رکعتوں کو نہیں مانتے۔ اور ساتھ ہی پوچھا کہ دیکھو نسائی نے تکبیر تحریمہ کے فرض ہونے کا باب باندھا ہے۔ اب آپ یا تو حدیث میں تکبیر تحریمہ کے ساتھ فرض کا لفظ دکھائیں، پھر حدیث کے ترجمہ سے فرض کی جامع مانع تعریف دکھائیں اور پھر فرض کے انکار کرنے والے اور ترک کرنے والے کا حکم دکھائیں کہ وہ کافر ہے یا فاسق۔ اور اگر نہ دکھا سکو اور صحیح قیامت تک نہ دکھا سکے تو یہ لکھ دو کہ یہ باب بخاری اور نسائی نے رائے سے باندھا ہے۔ اور بخاری اور نسائی اہل حدیث نہیں تھے بلکہ اہل الرائے تھے۔ اور آپ لوگ جو اہل الرائے کی کتابوں سے ہدایت تلاش کرتے ہیں اہل الرائے ہوئے نہ کہ اہل حدیث اور جب تم خود اہل حدیث نہیں ہو تو ہمیں اہل حدیث بننے کی دعوت کیوں دینے آئے ہو۔ لم تقولون ما لا تفعلون۔

کل کی پیداوار:

اب شیخ جی نے بڑے جوش میں کہا یہ اہل قرآن گمراہ فرقہ ہے۔ یہ تو کل کی پیداوار ہے۔ انگریز کے دور سے پہلے اس فرقہ کا نام و نشان نہ تھا۔ نہ ان کا ترجمہ قرآن، نہ کوئی جامع مسجد اہل قرآن، نہ کوئی مدرسہ جامعہ اہل قرآن۔ اس نے کہا توبہ کرو۔ کیا قرآن کل نازل ہوا ہے؟ آپ بتائیں کہ رسول اقدس ﷺ کے پاس قرآن تھا؟ اس نے کہا یقیناً تھا۔ اس نے پوچھا قرآن پاک کے علاوہ صحاح ستہ میں کوئی کتاب آپ کے پاس تھی جو آپ اصحابِ صفہ کو پڑھاتے تھے؟ شرمندہ سا ہو کر کہنے لگا ایک کتاب بھی ان میں سے نہیں تھی۔ انہوں نے پوچھا خلفاء راشدین، مشرہ مشرہ اور دیگر صحابہ کرام کے پاس قرآن تھا؟ اس نے کہا یقیناً تھا۔ پوچھا صحاح ستہ میں سے کون کون سی کتابیں ان کے پاس تھیں؟ کہنے لگا ایک کتاب بھی ان میں سے اس دور میں نہ تھی۔ پھر انہوں نے پوچھا کہ تابعین کے دور میں

قرآن پاک تھا؟ وہ کہنے لگا کہ یقیناً۔ انہوں نے پوچھا ایک تابعی یا تبع تابعی کے پاس صحاح ستہ میں سے کوئی کتاب تھی؟ کہنے لگا کہ ان میں سے ایک کتاب بھی کسی تابعی یا تبع تابعی کے پاس نہ تھی۔ انہوں نے کہا ائمہ اربعہ میں سے سب کے پاس قرآن تھا؟ کہنے لگا یقیناً تھا۔ پوچھا ان میں سے کسی ایک کے پاس ان چھ کتابوں میں سے کوئی ایک کتاب بھی تھی؟ کہنے لگا کہ ان میں سے ایک کتاب بھی اس وقت نہ تھی۔ انہوں نے کہا کیا صحابہ تابعین تبع تابعین صحاح ستہ کے جانے بغیر صحیح مسلمان تھے۔ اب وہ بے چارہ خاموش تھا۔ بار بار پوٹانی سے پسینہ صاف کر رہا تھا۔ ایک اہل سنت بھی یہ باتیں سن رہا تھا۔ اس نے کہا خیر القرون میں جس طرح قرآن پاک تلاوۃ متواتر تھا اسی طرح سنت عملاً متواتر تھی، جس طرح صحابہ کرام کے متواتر قرآن کو سات قاریوں نے مرتب کر لیا، اسی طرح سنت متواترہ کو چار ائمہ مجتہدین نے مدون اور مرتب کر لیا۔ اور ساتوں قراءتیں اور چاروں مذاہب صحاح ستہ کے وجود سے پہلے ہی متواتر تھے۔

تقلید:

اب شیخ جی پسند پوچھتے ہوئے کہنے لگے، دیکھو اس بات میں تو اہل حدیث اور اہل قرآن کا اتفاق ہے کہ امتی کی تقلید حرام ہے بلکہ شرک ہے اور تمام مقلدین مشرک ہیں۔ اس اہل قرآن نے کہا کہ ہم بھی واقعی امتی کی تقلید کو حرام اور شرک کہتے ہیں اور تم بھی زبان سے کہتے ہو کہ امتیوں کی تقلید شرک ہے۔ مگر تمہارے ہاتھی کے دانت کھانے کے اور، اور دکھانے کے اور ہیں۔ فقہاء مجتہدین جن کی طرف رجوع کا قرآن میں حکم ہے ان کی تقلید کو تم شرک کہتے ہو۔ مثلاً امام شافعیؒ کی تقلید آپ کے ہاں شرک ہے اور ان کے مقلدین نووی ہوں یا ابن حجر سب کے سب مشرک ہیں۔ لیکن عجیب بات ہے کہ امام شافعیؒ پر تو تم یہود کے احبار رہبان والی آیتیں فٹ کرتے ہو، مشرکین والی آیات ان پر پڑھتے ہو لیکن محدثین کی تقلید دن

رات کرتے ہو۔ جس حدیث کو ایک شافعی محدث اپنی رائے سے صحیح کہہ دے تم بھی اس کی تقلید میں اس کو صحیح کہتے ہو۔ اور جس کو امام شافعیؒ کا مقلد اپنی رائے سے ضعیف کہہ دے تم اس کی تقلید میں اس کو ضعیف کہتے ہو۔ جبکہ محدثین کی تقلید کا نہ قرآن میں کہیں اشارہ ہے نہ حدیث میں۔ میں اسی لئے تو اہل حدیث مسلک چھوڑ کر اہل قرآن بن گیا ہوں، کیونکہ اہل قرآن خالص غیر مقلد ہیں، وہ نہ مجتہدین کی تقلید کرتے ہیں نہ محدثین کی اور اہل حدیث منافق غیر مقلد ہیں کہ زبان سے تقلید کو حرام کہتے ہیں اور عملاً محدثین کے اندھے مقلد ہیں، وہ بھی شافعی مقلدین کے۔ میں اسی لئے اہل حدیث مسلک چھوڑ کر اہل قرآن بن گیا ہوں۔ کیونکہ زبان سے دونوں فرقے تقلید کو شرک کہتے ہیں۔ مگر اہل قرآن واقعتاً موجد غیر مقلد ہیں اور اہل حدیث شرک غیر مقلد ہیں۔ کیونکہ شافعی کے مقلد محدثین جو ان کے ہاں شرک ہیں یہ ان کی تقلید کرتے ہیں۔ اب وہ لوگ ان کو دعوت دے رہے تھے کہ آؤ نفاق اور شرک سے توبہ کرو اور اہل قرآن بن جاؤ۔

یاد رہے آل پیرداد نے بھی اپنے خط میں امام سیوطی، علامہ انور شاہ، مفتی رشید احمد، ابن تیمیہ، عبدالحی لکھنوی، بیہقی، وحید الزمان، ابوبکر بن العربی، ابوالعباس، ابن الصلاح، اسفرائینی، یعنی، ابن ہمام وغیرہ کے اقوال کو بطور دلیل پیش کیا ہے۔ جبکہ ہم نے ان میں سے کسی کی تقلید کا بھی التزام نہیں کیا۔

معلوم ہوا کہ آل پیرداد منافق اور شرک غیر مقلد ہیں۔ حالانکہ خود اپنے خط میں لکھتا ہے کہ مقلد کے لئے صرف اس کے امام کا قول حجت ہے تو اس کو صرف ہمارے امام کا مفتی بہ قول بطور حجت ہمارے سامنے پیش کرنا چاہئے تھا جو وہ نہ کر سکا ہے نہ قیامت تک کر سکے گا۔ ہاں حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کلی کو مفرور کلی، حضرت تھانویؒ کو گستاخ رسول، علامہ انور شاہ، مولانا خیر محمد کو غالی، شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب کونیش زن، شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ کو غیر اللہ مقلد، مولانا ظلیل احمد صاحب امیٹھوی کو مشرک غالی و یونہی،

تمام دیوبندیوں کو گمراہ، غالی، مشرک، حضرت مولانا حبیب الرحمن الاعظمیٰ کو کذاب، وضاع، خائن، تمام فقہاء کرام کو کذاب و جال، اہل الرائے، اعداء السنن، تمام مقلدین کو جاہل، اس عاجز کو کذاب مفتری نفس پرست، فسادی، بغض، معاند، فرقہ پرست، شدید جاہل لکھ کر اپنے دل کی بھڑاس نکالی ہے۔ اس خط کے پڑھنے والے کو ایک ایک حرف سے پتہ چلتا ہے کہ وہ ہمارے جواب سے کتنا عاجز ہے۔ اور گالیاں دینے میں مجھے، میرے معاصرین اور میرے اکابرین کسی کو معاف نہیں کیا۔ میں آلِ پیر واد کو صرف دو حدیثیں یاد دلاؤں گا کہ رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا لعن آخر هذه الامة اولها۔ اور یہ بھی یاد کرے کہ گالیاں دینا حدیث میں منافق کی علامت بیان فرمائی ہے نہ کہ اہل حدیث کی۔

سلفی:

اس اہل قرآن نے کہا کہ ادھر آپ تقلید کو حرام اور شرک کہتے ہیں۔ ادھر جب سے آپ کو سعودیہ کے پٹرول کے پیسے ملنے لگے ہیں آپ اہل حدیث نام چھوڑ کر سلفی بن گئے ہیں۔ کیا آپ بتا سکتے ہیں کہ سعودیہ کا پٹرول نکلنے سے پہلے آپ کے کسی مدرسے کا نام جامعہ سلفیہ ہو۔ مولوی اسماعیل صاحب گوجرانوالوی سے پہلے کوئی آپ کا عالم سلفی کہلایا ہو؟ اس نے کہا ہرگز نہیں۔ انہوں نے کہا کہ سلفی کا مطلب یہی ہے تاکہ سلف کی تقلید کرنے والے۔ اب سعودیہ کے حنابلہ مقلدین کو خوش کرنے کے لئے یہ تقلیدی نسبتیں آپ نے اپنے نام میں شامل کر لی ہیں۔ رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا علیکم بسنتی، میری سنت کو لازم پکڑو مگر آپ کو اہل سنت نام ہی پسند نہ آیا۔ آپ نے فرمایا تھا علیکم بالجماعة۔ جماعت کو لازم پکڑو مگر جناب نے واجماعت کا لفظ نام میں سے نکال پھینکا اور خیر القرون کے مجتہدین کی طرف نسبت پسند نہ آئی۔ ہاں ایک مبہم ہی تقلیدی نسبت سلفی رکھ لی اور تقلید ابن حجر اور نووی وغیرہ کی کر لی۔ کیا خیر القرون کے ائمہ اسلاف میں سے نہیں کہ ان کی تقلید

کرنے والوں کو آپ سلفی نہیں سمجھتے اور اپنی مسجد کے امام کی تقلید کرنے والے کو سلفی کہا جاتا ہے۔ کوئی اہل حدیث نام چھوڑ کر اثری بن گئے ہیں۔ جب آپ خود اہل حدیث نام سے ہی بیزار ہو گئے ہیں تو ہمیں اہل حدیث بننے کی دعوت دینے کا کیا مطلب؟ آپ کا صحیح نام تو یا نفس پرست ہے یا مقلد پرست۔

ماننا:

شیخ جی نے کہا کہ نہیں، ہمارا اصل نام اہل حدیث ہی ہے۔ اگرچہ ہمارا یہ نام اللہ تعالیٰ نے نہیں رکھا اور نہ ہی رسول پاک ﷺ نے رکھا ہے۔ مگر اس کا معنی ہے حدیث کو ماننے والے۔ انہوں نے کہا پھر اہل قرآن کا معنی ہے قرآن کو ماننے والے تو یہ نام اہل حدیث سے تو بہت اچھا رہا اور اہل سنت کا معنی ہے سنت کو ماننے والے۔ یہ نام بھی رسول اقدس ﷺ کا رکھا ہوا ہے علیکم بسنتی تو اس نام سے آپ کو بغض کیوں؟ اور یہ بھی فرمائیے کہ اہل قرآن تو پورے قرآن کو مانتے ہیں اور اہل سنت تمام سنتوں کو مانتے اور عمل کرتے ہیں کیا تم بھی تمام حدیثوں کو مانتے ہو اور سب پر عمل کرتے ہو۔ اس نے کہا کہ قرآن پاک کی کوئی ایک آیت بھی ضعیف یا من گھڑت نہیں اس لئے اہل قرآن تو پورے قرآن کو مان سکتے ہیں اور سنت بھی عملاً متواتر ہے۔ ایک بھی سنت ضعیف یا من گھڑت نہیں۔ اس لئے اہل سنت تمام سنتوں کو مانتے اور ان پر عمل کرتے ہیں۔ مگر حدیثیں تو بہت سی ضعیف ہیں اور بہت سی من گھڑت ہیں، ہم سب حدیثوں کو کیسے مان سکتے ہیں۔ اور سب پر کیسے عمل کر سکتے ہیں؟ انہوں نے کہا کہ معلوم ہوا قرآن اور سنت میں کوئی تقسیم نہیں کہ وہ صحیح ہے یا ضعیف ہے البتہ حدیث میں تقسیم ہے تو اہل حدیث کی بھی اتنی ہی قسمیں ہوں گی جتنی قسمیں حدیث کی ہیں۔ کوئی ضعیف اہل حدیث ہو گا، کوئی من گھڑت اہل حدیث یا ایک ہی نام نہاد اہل حدیث کسی وقت صحیح اہل حدیث ہو گا کبھی حسن اہل حدیث کبھی ضعیف اہل حدیث، کبھی مضطرب اہل

حدیث، کبھی من گھڑت اہل حدیث، کبھی جھوٹا اہل حدیث اور ان احادیث کو صحیح، حسن، ضعیف وغیرہ وہ اپنی رائے سے کہے گا تو وہ اہل الرائے اہل حدیث ہوگا اور یا کسی محدث کی تقلید سے کہے گا تو تقلید پرست مشرک اہل حدیث ہوگا۔

صحیح حدیث پر عمل:

شیخ جی نے کہا ہم لوگ صرف صحیح حدیث پر عمل کرتے ہیں۔ آپ یہ ثابت نہیں کر سکتے کہ ہم ضعیف حدیث پر عمل کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ یہ ہمارا کسی حدیث کو صحیح کون کہے گا نہ اللہ نے کسی حدیث کو صحیح کہا نہ رسول نے۔ یا آپ اپنی رائے سے اس کو صحیح کہیں گے یا کسی اور امتی محدث کی رائے سے۔ اس لئے حدیث کو ضعیف کہنے کے لئے آپ کو امت پرست اور رائے پرست بننا پڑے گا۔ اہل قرآن نے پوچھا، شیخ جی ذرا صحیح حدیث کی تعریف قرآن یا صحیح حدیث کے ترجمہ سے دکھا دیں اور وہ تعریف جامع مانع ہو۔ تم قیامت تک نہیں دکھا سکو گے۔ واقعتاً یہ لوگ قرآن و حدیث کا نام لے کر جھوٹ بولتے ہیں۔ یہ لوگ حدیث کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ رسول اقدس ﷺ اور صحابہ اور تابعین کے قول، فعل اور تقریر کو حدیث کہتے ہیں (المطلعون صدیق الحسن) مگر یہ تعریف نہ آج تک قرآن پاک سے دکھا سکے کہ خداوند قدوس نے فرمایا ہو کہ نبی، صحابی، اور تابعی کے قول فعل اور تقریر کو حدیث کہنا نہ حدیث رسول سے دکھا سکے۔ اسی طرح صحیح حدیث اور ضعیف حدیث کی تعریف بھی یہ نہ قرآن سے دکھا سکتے ہیں نہ حدیث سے۔ اسی لئے اب آل پیر داد نے لکھا ہے کہ صحیح حدیث کی تعریف اجماع سے ثابت ہے۔ لکھتا ہے ”اہل سنت صرف اہل حدیث ہیں اور اہل حدیث کا اجماع، ہے کہ صحیح حدیث کی پانچ شرطیں ہیں۔ ۱۔ راوی کا عادل ہونا، ۲۔ راوی کا ضابط ہونا، ۳۔ سند کا متصل ہونا، ۴۔ شاذ نہ ہونا، ۵۔ مغلول نہ ہونا (مقدمہ ابن الصلاح)“

یہ ابن الصلاح ۵۷۲ھ میں پیدا ہوئے، امام شافعی کے مقلد تھے ۲۵ ربیع الثانی

۱۲۳ھ میں وصال پایا (تذکرۃ الحفاظ ص ۹۷۲/ ج ۳) صحابہ کرام کا زمانہ ۱۲۰ھ تک تابعین کا ۱۲۰ھ تک اور تبع تابعین کا ۲۲۰ھ تک ہے تو آل پیرداد صاحب نے جو جموٹ بولا ہے کہ اس تعریف پر اجماع ہے تو وہ بتائیں کہ کن کا اجماع ہے صحابہ کا یا تابعین کا یا تبع تابعین کا یا ائمہ اربعہ مجتہدین کا یا صرف شافعی کے مقلدین کا؟ وہ بھی ساتویں صدی کا۔ جب کہ خود ابن صلاح نے دعویٰ اجماع نہیں کیا۔ اسی صدی کے دوسرے شافعی مقلد علامہ نووی نے صحیح حدیث کی دس تعریفیں لکھی ہیں (مقدمہ شرح مسلم) جب خو شوافع کا اس ایک تعریف پر ہی اتفاق نہیں بلکہ دس تعریفیں ہیں تو آل پیرداد کا دعویٰ اجماع بالکل جھوٹا نکلا۔ ہاں اسے صاف اعتراف کرنا چاہئے کہ میں شافعی کے بعض مقلدین کی تقلید میں یہ تعریف لکھ رہا ہوں۔ یہ تعریف نہ قرآن میں ہے نہ حدیث میں نہ اجماع میں، اور نہ کسی مجتہد نے کی ہے۔ امام نوویؒ بھی امام شافعیؒ کے مقلد تھے ان کی پیدائش محرم ۱۲۳ھ میں اور وفات ۲۴ رجب ۶۷۶ھ میں ہوئی (تذکرۃ الحفاظ ص ۹۹۸/ ج ۴) اب اس تعریف کے بارہ میں صحابہ کرام کی مراہیل بھی صحیح نہیں ہوں گی حالانکہ ان کی صحت پر اجماع ہے تابعین کی مراہیل بھی امام اعظم ابوحنیفہؒ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے ہاں صحیح ہیں (مقدمہ نووی) بلاغات مالک تمام محدثین کے ہاں صحیح ہیں۔ تعلیقات بخاری جو صیغہ جزم سے ہیں ان کو محدثین صحیح مانتے ہیں۔ یہ سب باتیں آل پیرداد کی ساتویں صدی کی تعریف کے خلاف ہیں۔ امام محمد بن سیرینؒ جن کا سوال وصال ۱۰۱ھ میں ہوا، وہ صحابہ و تابعین کے زمانہ سے بارہ میں فرماتے ہیں کہ وہ سند نہیں پوچھا کرتے تھے (مقدمہ مسلم) تو آل پیرداد کی ساتویں صدی کی تعریف جو ایک مقلد کی تقلید میں لکھی ہے یقیناً صحابہ اور تابعین کے اجماع کے خلاف ہے۔ یہ بھی یاد رہے اس تعریف سے بھی زیادہ سے زیادہ سند کی صحت ثابت ہوگی جس کو متن کی صحت لازم نہیں۔۔۔۔۔ آل پیرداد کے ممدوح ارشاد الحق اثری لکھتے ہیں ”پھر اس بات سے تو اصول حدیث کا معمولی طالب علم بھی واقف ہے کہ سند کا حسن یا صحیح ہونا حدیث کی صحت کو مستلزم نہیں (توضیح الکلام ص

۲۷۱/ج ۲ بحوالہ نصب الراية ص ۳۴۷/ج ۱) پھر لکھتے ہیں کہ ”اسناد حسن کہنے سے حدیث کا حسن ہونا لازم نہیں آتا۔ علم حدیث کے کسی طالب علم سے بھی یہ بات مخفی نہیں (توضیح الکلام ص ۳۰۳/ج ۲) مزید لکھتے ہیں ”صحت اسناد اور راویوں کے ثقہ ہونے سے حدیث کا صحیح ہونا لازم نہیں آتا“ (توضیح الکلام ص ۹۸۲/ج ۲) پھر لکھتے ہیں ”میں تسلیم ہے کہ اس روایت کے راوی ثقہ ہیں مگر یہ طے شدہ اصول ہے کہ راویوں کے ثقہ ہونے سے متن کا صحیح ہونا لازم نہیں آتا۔ جب تک کہ دیگر غلط سے بھی وہ روایت پاک نہ ہو وہ روایت صحیح نہیں ہو سکتی۔ (توضیح الکلام ص ۱۳۰/ج ۱) یہی بات جناب مولانا عبدالرحمن مبارک پوری صاحب نے بار بار دھرائی ہے دیکھ اسکاذا المعین ص ۲۸، ۵۷، ۷۲، ۷۷، ۱۸۵۔ خود آل پیرداد لکھتا ہے ”اگر کسی حدیث کے راوی ثقہ ہوں سند بظاہر صحیح معلوم ہوتی ہو مگر محدثین کی اکثریت نے اسے ضعیف کہا ہو تو اسے ضعیف سمجھا جائے گا۔ نورالعینین ص ۴۱۔ اسی کا نام ہے مقلد محدثین کی اندھی تقلید۔ نیز آل پیرداد لکھتا ہے غلط حدیث کے ماہر اگر ثقہ راویوں کی روایت کو ضعیف کہیں تو ان کی بات کو تسلیم کیا جائے گا۔ کیونکہ وہ اس فن کے ماہر ہیں اور فن حدیث میں ان کی بات حجت ہے۔ (نورالعینین ص ۹۹) امام شافعی کے مقلدین کی بات کو حجت ماننا یہی تقلید ہے البتہ مجتہد کی تقلید محمود ہے۔ اور غیر مجتہد کی مذموم یہی آل پیرداد کر رہا ہے۔ اب سند کا تو اعتبار ہی نہ رہا جس پر آل پیرداد نے اجماع نقل کیا تھا یہ اس سے خود ہی باغی ہو گیا۔ اب آخری سہارا حدیث کی صحیح اور ضعیف کی پہچان کا کیا رہا؟ وہ بھی آل پیرداد سے سنیں! لکھتا ہے ثقہ (بالاجماع) عبدالرحمن بن مہدی نے کہا معرفت حدیث الہام ہے۔ ابن نمیر نے کہا ابن مہدی نے سچ کہا ہے۔ اگر میں ان سے پوچھتا کہ آپ نے یہ بات کہاں سے لی ہے تو ان کے پاس جواب نہ ہوتا۔ (نورالعینین ص ۵۸) گویا اب سند صحیح بھی ہو محدث کو الہام ہو جائے کہ صحیح نہیں تو وہ صحیح نہ رہے گی۔ اور بلا دلیل اس کو صحیح مان لیا جائے گا۔ اب آل پیرداد کے ہاں سارا مدار الہام پر رہ گیا جو حجت شرعی نہیں ہے۔ تو محدثین کا کسی حدیث کو

الہام سے صحیح یا ضعیف قرار دینا دلیل شرعی کا فیصلہ ہرگز نہیں۔

شرم کی بات:

یہ بہت ہی شرم کی بات ہے کہ جن مقلدین کو آلِ پیرداد مشرک سمجھتا ہے انہی سے صحیح حدیث کی تعریف کی بھیک مانگتا ہے۔ غیر مقلدین کی اپنی اصول کی کوئی کتاب نہیں۔ جب کہ اہل سنت والجماعت حنفی خود اپنے اصول کی کتابیں رکھتے ہیں۔ اصول الثاشی ۳۵۷ھ (۱۱ اعلام زرکلی ص ۲۸۴/ج ۱) امام کرخی جو امام بردوی کے اور وہ امام اسماعیل بن حماد کے اور وہ حماد بن ابی حنیفہ کے اور وہ امام اعظمؒ کے شاگرد ہیں۔ امام کرخیؒ ۳۴۰ھ نے اصول کرخی لکھی پھر امام کرخیؒ کے شاگرد ابو بکر الجصاص الرازی ۳۶۰ھ نے اصول پر کتاب لکھی۔ پھر القاضی الدبوسی ۴۳۰ھ نے ”تائیس النظر“ امام سرخی ۴۸۳ھ نے اصول سرخی فخر الاسلام بردوی ۴۸۴ھ نے اصول بردوی لکھی۔ اصول کی یہ کتابیں ابن الصلاح سے پہلے کی ہیں۔ ان میں سے کسی ایک نے بھی صحیح حدیث کی وہ تعریف نہیں لکھی جو ابن الصلاح سے آلِ پیرداد نے نقل کی ہے۔ آلِ پیرداد سے ہمارا مطالبہ ہے کہ چوتھی و پانچویں صدی ہجری کی اپنی اصول کی کتابیں سن وار بمعہ نام مصنف لکھے اور اس کا غیر مقلد ہونا بھی دلیل شرعی سے ثابت کرے۔ پھر آلِ پیرداد کو کہا جاتا ہے کہ شافعی مقلدین سے چوری کر کے تعریفیں نہ لکھو دلیل شرعی سے لکھو ورنہ چوری سزا آپ کو بھی معلوم ہے۔

خیر معلوم ہوا کہ ان کا اپنا تو کوئی اصول ہے ہی نہیں نہ ہی صحیح ضعیف کا کوئی معیار ہے۔ سارا مدار صرف اور صرف امتیوں کے آراء یا الہامات پر ہے چنانچہ اس اہل قرآن نے صاف کہا کہ ہم آپ جیسے بے اصول لوگوں کے مذہب پر کیوں رہیں اور منافق غیر مقلد اور مشرک غیر مقلد کیوں نہیں۔ اس پر بے چارہ شیخ الحدیث ذلت آمیز شکست کے ساتھ وہاں سے لوٹا۔ اس سے زیادہ واضح شکست کے ساتھ آلِ پیرداد لازماً نہ سے بھاگا وہ اپنے عمل پر

دستخط نہ کرے گا۔ دلیل کیا دیتا۔ اب بھی اس میں صداقت کا کوئی ذرہ ہے تو تجلیات صفہ ص ۸-۱۰/ج ۱ پر ان کا عمل درج ہے اس پر دستخط کر کے قرآن وحدیث سے اس کے ثبوت کی ذمہ داری لے۔ اور پھر قدرت خدا کا تماشا دیکھئے مگر وہ جھوٹ بول سکتا ہے گالیاں دے سکتا ہے۔ اپنے اعمال کا قرآن وحدیث سے ثبوت نہیں دے سکتا۔ اسی طرح جو غیر مقلد تقیہ کر کے کہے کہ میں چار دلائل مانتا ہوں ایسے تقیہ باز سے میں نے تجلیات صفہ ص ۱۲۲/ج ۱ پر چھ سوالات پوچھے ہیں جن کا جواب آل پیرداد پر قرض ہے مگر وہ کبھی نہ دے گا۔ آل پیرداد میرے تراویح سے متعلقہ ایک مختصر سے مضمون کا جواب لکھنے بیضا مگر یہ جواب اس کے بس میں نہ تھا۔ اس لئے اصل بحث سے فرار کا وہ ریکارڈ قائم کیا کہ پنڈت سوامی نند کو بھی مات کر دیا۔ پہلے تقلید کی بحث چھیڑ دی۔

سنئے شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں صحابہ کے زمانے سے لوگ یہاں تک کہ مذاہب اربعہ ظاہر ہوئے ہمیشہ کسی نہ کسی عالم کی تقلید کرتے رہے۔ اس پر کسی ایسے شخص نے نکیر نہیں فرمائی جس کی نکیر کا اعتبار ہو اور اگر تقلید باطل ہوتی تو ضرور انکار فرماتے۔ (عقد الجدید ص ۵۰) یہ بات انہوں نے عزالدین بن عبدالسلام سے نقل فرمائی ہے۔ ان دو شہادتوں سے ثابت ہوا کہ صحابہ کرام تابعین اور تبع تابعین میں ایک بھی منکر تقلید نہیں تھا اس کے بعد کے حالات مورخ ابن خلدون یوں لکھتے ہیں: دیار و امصار میں (پوری دنیا میں) ان ائمہ اربعہ کی تقلید نظر ہو گئی۔ اور ان کے سوا جو امام تھے ان کے مقلدین ناپید ہو گئے اور لوگوں نے اختلاف کے دروازے اور راستے بند کر دیئے اور چونکہ اصطلاحاتِ علمیہ مختلف ہو گئیں اور لوگ رتبہ اجتہاد تک پہنچنے سے باز رہ گئے اور اس امر کا خوف پیدا ہوا کہ کہیں اجتہاد ایسے شخص کی طرف مستند نہ ہو جائے جو اس کا اہل نہ ہو۔ (جیسے آج کے لاندہب ہیں) یا اس کی رائے یا دین قابل وثوق نہ ہو (جیسے آج کل کے غیر مقلدین) لہذا علماء زمانہ نے اجتہاد سے اپنا بجز ظاہر کر دیا اور اس کے دشوار ہونے کی تصریح کر دی۔ اور انہیں مجتہدین کی تقلید کے لئے جن کے لوگ مقلد ہو

رہے تھے لوگوں کو ہدایت کرنے لگے اور چونکہ تہِ اول تقلید (کبھی کسی کی تقلید کبھی کسی کی) میں تلاعب ہے (یعنی دین کو کھلونا بنانا ہے)۔ لہذا کبھی ان کی اور کبھی ان کی تقلید کرنے سے لوگوں کو منع کرنے لگے۔ اور صرف نقلِ مذاہب باقی رہ گئی اور بعد صحیح اصول و اتصالِ سند بالروایت ہر مقلد اپنے اپنے مجتہد کی تقلید کرنے لگا اور فقہ سے آج بجز اس امر کے کچھ اور مطلب نہیں۔ اور فی زمانہ مدعی اجتہاد مردود اور اس کی تقلید مجبور (چھوڑی ہوئی) ہے اور اہل اسلام انہیں ائمہ اربعہ کی تقلید پر قائم ہو گئے (مقدمہ ابنِ خلدون - خیر العقیدہ ص ۲۷) نیز شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں ”مذاہب اربعہ کے اختیار کی تاکید اور ان کو چھوڑنے کی شدید ممانعت‘ جان لینا چاہئے کہ ان مذاہب کے اختیار میں ایک عظیم الشان مصلحت اور ان کے چھوڑنے میں بڑا فساد ہے۔ ہم اس کو دلائل سے بیان کریں گے۔ اول امت نے اتفاق (اجماع) کیا ہے کہ معرفتِ شریعت میں سلف پر اعتماد کریں گے چنانچہ تابعین نے صحابہ پر اور تبع تابعین نے تابعین پر اور اسی طرح ہر طبقہ کے علماء نے اپنے سے پہلوں پر اعتماد کیا ہے اور عقل اس کی تحسین پر وال ہے اس لئے کہ شریعت نقل (منصوص مسائل میں) اور استنباط (اجتہادی مسائل میں) سے معلوم ہوئی اور نقل اس کے بغیر قائم نہیں رہ سکتی کہ ہر طبقہ اسے اپنے پہلوں سے اتصال کے ساتھ لیتا رہا اور استنباط میں بھی مذاہبِ متقدمین کا علم ضروری ہے۔ تاکہ ان کے مذاہب سے باہر نکل کر اجماع نہ توڑ دے اور یہ بھی ضروری ہے کہ مذاہبِ متقدمین پر اپنا قول مبنی کرے اور نیز اس استنباط میں گزشتہ لوگوں سے مدد لے کیونکہ تمام فنون مثلاً صرف، نحو، طب، شعر، آہنگری، بڑھئی گیری اور رنگ ریزی کسی کو ان میں سے کوئی فن اس وقت تک نہ آیا جب تک ماہر فن کے ساتھ نہ رہا اس کے علاوہ تادر اور بعید ہے۔ ایسا کبھی نہ ہوا اگرچہ عقلاً ممکن ہے (مگر عادتاً محال ہے) جب سلف کے اقوال پر اعتماد کرنا متعین ہے تو اور ضروری ہے کہ ان کے وہ اقوال بمن پر اعتماد کیا گیا ہے سند صحیح سے مروی ہوں یا مشہور کتابوں میں مدون موجود ہوں نیز یہ بھی ضروری ہے کہ ان اقوال کو زیر بحث بھی لایا گیا ہو کہ

اس کے حتمیات کے رائج کو بیان کر دیا گیا ہو اور بعض مواقع میں عموم کی تخصیص، کسی جگہ مطلق کی تنقید کی گئی ہو۔ اور ان اقوال کے مختلف فیہا میں جمع کی شکل نکالی گئی ہو۔ مزید برآں ان کے احکام کی مثل بھی بیان شدہ ہوں اور اب آخری زمانوں میں مذاہب اربعہ کے سوا کوئی ایسا مذہب نہیں۔ ہاں بمشکل مذہب امامیہ اور زیدیہ کو کہا جاسکتا ہے مگر وہ اہل بدعت ہیں۔ ان کے اقوال پر اعتقاد جائز نہیں۔ دوم رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سواد اعظم کی تابعداری کرو اور چونکہ حق اور سچ مذاہب ان چار کے علاوہ مفقود ہو گئے (مٹ گئے) تو اب وہ ان مذاہب کا اتباع سواد اعظم کا اتباع ہے، اور ان سے باہر نکلتا سواد اعظم سے باہر نکلتا ہے (اور سواد اعظم سے باہر نکلنے والے کو رسول اقدس ﷺ نے دوزخی فرمایا ہے)۔ سوم جب خیر القرون (ہم سے) بعید ترین ہو گیا امانات ضائع ہو گئیں (ہر ماہر فن اپنے فن کا امین ہوتا ہے، کسی نااہل کا اہل فن کا منہ چڑانا اس فن کو ضائع کرنا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب امانتیں ضائع ہونے لگیں اور امور نااہلوں کے سپرد ہونے لگیں تو سمجھو قیامت ٹوٹ پڑی، بخاری) تو کسی طرح بھی صحیح نہیں کہ ظالم قاضیوں اور خواہش پرست مفتیوں کے اقوال پر اعتقاد کیا جائے (جب وہ نفس پرستی سے اپنی رائے بیان کریں اور ائمہ اربعہ کی تقلید چھوڑ دیں) یہاں تک کہ وہ اپنے قول کو صراحتاً یا دلائل کسی ایسے شخص کی طرف منسوب کریں جو صدق و امانت میں مشہور ہو اور نیز اس کا وہ قول محفوظ بھی ہو، اور نہ ہی اس کے قول پر اعتقاد کیا جاسکتا ہے جس کے متعلق ہمیں یہ بھی علم نہیں کہ آیا اس میں شرائط اجتہاد بھی پوری ہیں یا نہیں؟ اب جب ہم علماء کو دیکھیں کہ وہ مذاہب سلف میں ثابت قدم ہیں تو ان کے اقوال سلف سے تخریجات یا ان کے خود کتاب و سنت سے استنباط میں تصدیق کی جاسکتی ہے۔ اور جب ہم علماء میں یہ بات نہ دیکھیں تو ان کی تصدیق نہیں کی جاسکتی۔ اسی معنی کی طرف حضرت عمر بن الخطابؓ نے اشارہ فرمایا ہے۔ فرمایا کہ منافق کا قرآن سے جھگڑنا اسلام کی دیواروں کو متزلزل کر دے گا اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا جس کو اتباع کرنی ہو وہ سلف کی اتباع کرے (عقد الجید

ص ۵۳ تا ص ۵۶) آل پیرداد کے معتمد علیہ امام طحطاویؒ فرماتے ہیں جو ان چاروں مذاہب سے نکل جائے وہ اہل بدعت میں سے ہے (اہل سنت نہیں) اور جہنمی ہے۔

وضاحت:

عزالدین بن عبدالسلام، علامہ ابن خلدون، شاہ ولی اللہ اور علامہ طحطاوی نے یہ امت کا اجماعی عمل اور اتفاقی منشور نقل فرمایا ہے اور اس پر کسی مسئلہ اور قابل اعتماد شخص سے انکار ثابت نہیں۔ اگر آل پیرداد تقیہ باز نہیں واقعی نام نہاد اہل حدیث مذہب سے تو یہ کر کے اجماع کو دلیل شرعی ماننے لگ گیا ہے تو اس اجماع کو تسلیم کر لینا چاہئے، ورنہ معلوم ہو جائے گا کہ وہ اجماع کا نام تقیہ بازی سے لیتا ہے۔ (ب) یہ بھی معلوم ہوا کہ نقل مذہب کے دو ہی طریقے ہیں، متواترات جو یقینی ہیں اور مشہورات جو اطمینان بخش ہیں۔ ان کا مدار سند پر نہیں ہوتا۔ بلکہ ایسی متداول کتابوں پر ہوتا ہے جو اہل فن کی تحقیقات و تشریحات سے مزین ہوں۔ ہاں اخبار احاد جن میں زیادہ سے زیادہ ظن غالب حاصل ہوتا ہے وہ سند کی محتاج ہوتی ہیں۔ آل پیرداد کا ہر جگہ سند کا مطالبہ کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ ان لاندہوں کے ہاں یہود و نصاریٰ، ہنود و مجوس کی طرح ایک مسئلہ بھی نہ یقینی ہے نہ اطمینان بخش۔ سارا دین ہی ظلیات کا پلندہ ہے۔ ایسے متون متواترہ کے خلاف شاذ اقوال اکٹھے کرنے میں آل پیرداد یہود و نصاریٰ کا اندھا مقلد ہے۔ وہ بھی متواتر قرآن کے مقابلہ میں شاذ و مردود قرأتیں جمع کرتے رہتے ہیں۔ آل پیرداد کو فہمائش کی جاتی ہے کہ وہ یہود و نصاریٰ کی اندھی تقلید سے توبہ کرے، متواترات کو تواتر سے، مشہورات کو شہرت سے اور احاد کو سندوں سے ثابت کرے۔ (ج) یہ بھی معلوم ہوا کہ اب یہی چاروں مذاہب اہل سنت والجماعت ہیں۔ ان سے باہر نکلنے والے ”غیر مقلد“ اہل بدعت بھی ہیں اور دوزخی بھی۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ اقتباس و استدلال سے پہلے یہ دیکھنا ضروری ہے کہ کیا اس کتاب پر اہل فن کی تنقید و تشریح ہو چکی ہے یا کسی کی محض

شخصی رائے ہے۔ حوالہ صرف ایسی کتاب سے دینا چاہئے جو اہل فن کے ہاں متبحر ہو۔ مگر آل پیرداد اور اس کا فرق اس اصول سے بھی باغی ہے۔

دلائل اہل سنت:

اہل سنت کے چاروں مذاہب حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی کے اصول فقہ میں ہے کہ دلائل چار ہیں کتاب، سنت، اجماع، قیاس

تعلیق کا تعلق مسائل اجتہاد یہ ست ہوتا ہے۔ اجتہادی مسائل میں وہ اپنے مذہب کے مفتی بھا اور معمول بھا اقوال کا پابند ہے۔ اس لئے ”آل پیرداد“ کا فرض تھا کہ اس نے اگر الزامی جواب دینا تھا تو مذہب حنفی کا مفتی بہ قول پیش کرتا۔ یہ صحیح قیامت تک کسی لاندہب کے اختیار میں نہیں۔ اس کے علاوہ غیر مفتی بہ قول خود امام کی طرف بھی منسوب ہو تو حجت نہیں۔ اس لئے حنفی مذہب کے مفتی بھا اقوال کے علاوہ جتنے اقوال وہ نقل کرتا ہے یہ سب اس کی جہالتیں اور شرارتیں ہیں۔ البتہ غیر مقلدین کے ہاں مفتی بہ اور غیر مفتی بہ کی کوئی تقسیم نہیں۔ اس لئے ہمیں حق ہو گا کہ ہر غیر مقلد کا قول بطور الزام پیش کریں، خواہ وہ تقلید چھوڑ کر اہل حدیث کہلاتا ہو یا اہل قرآن۔ محمدی کہلاتا ہو یا احمدی۔ اجتہادی مسائل میں مفتی بہ قول کی پابندی کرنے کا یہ مطلب بیان کرنا کہ مقلد قرآن، سنت اور اجماع کو نہیں مانتا نہ ان سے استدلال کر سکتا ہے یہ جھوٹ بھی ہے اور جہالت بھی، جسارت بھی ہے اور شرارت بھی۔ اگر حیاء و شرم کے ذرہ کا کروڑواں حصہ بھی تجھ میں ہے تو ہماری اصول فقہ سے ثابت کر دو کہ مقلد قرآن، سنت سے استدلال نہیں کر سکتا۔ اور یہ بھی بتاؤ کہ علامہ ابن عبدالبر مالکی، علامہ ابن ہمام حنفی، علامہ نووی شافعی، علامہ ابن قدامہ حنبلی مقلدین تھے اور قرآن و سنت سے استدلال کرتے رہے۔ اور ہر زمانہ میں ہزاروں مقلدین علماء قرآن و سنت سے استدلال کرتے رہے۔ کسی جاہل نے اس پر انکار نہیں کیا، سوائے آل پیرداد کے۔

اب ذرا دوسرا رخ دیکھیں۔ غیر مقلدین نے پورے ملک میں یہی شور مچا رکھا ہے: دلیل شرعی صرف قرآن حدیث ہے۔ لکھتے ہیں اہل حدیث کے دو اصول فرمان خدا فرمان رسول۔ لیکن آل پیرا دے سب غیر مقلدوں کو اس دعویٰ میں جھوٹا قرار دے دیا ہے اور احناف کی تقلید میں چار دلائل کا قائل ہو گیا ہے۔ لیکن یہ اس نے صرف تقیہ لکھا ہے۔ اگر وہ سچا ہے تو اجماع کے منکر غیر مقلدین کو نام بنام دوزخی لکھے اور قیاس و اجتہاد کے منکرین کو بدعتی لکھے اور ایسے تقیہ باز غیر مقلد سے میں نے چھ سوالات ”تجلیات صفدر“ ص ۱۲۳، ۱۲۴ پر کر رکھے ہیں۔ ان کا جواب دلیل شرعی سے لکھے اور ہر جواب کے ساتھ دلیل کا نمبر بھی لکھے، یعنی اگر جواب ”قرآن پاک“ سے دے تو ساتھ دلیل نمبر ایک لکھے۔ اگر جواب ”حدیث صحیح صریح غیر معارض“ سے دے تو اس کے ساتھ دلیل نمبر دوم لکھے۔ اگر جواب اجماع سے دے تو اس جواب کے ساتھ دلیل نمبر تین لکھے اور اگر جواب قیاس سے دے تو اس کے ساتھ دلیل نمبر چار لکھے اور یہ بھی بتائے کہ یہ قیاس اس کا اپنا ہے یا کسی اور امتی کا۔

صحیحین کے راوی:

آل پیرا د لکھتا ہے ”کے معلوم تھا کہ ایسا دور آنے والا ہے جب مسلمانوں کی راہ کے خلاف چلنے والے یہ بدعتی صحیحین (بخاری و مسلم) کی احادیث اور راویوں پر اندھا دھند حملے کریں گے۔ اور سادہ لوح مسلمانوں میں ان کی عزت میں کمی کی کوشش کریں گے، مگر چاند پر تھوکنے والے کا تھوک اس کے منہ پر ہی پڑتا ہے۔ ان شاء اللہ ان بدعتیوں کی یہ کوششیں بالکل ہی رایگاں جائیں گی۔ (نور العینین ص ۱۷-۱۸) مثلاً سرفراز صفدر صاحب دیوبندی نے صحیحین کے بعض درج ذیل راویوں پر عمل جراحی چلایا ہے (۱) مکحول (صحیح مسلم)، (۲) العلاء بن الحارث (مسلم)، (۳) ولید بن مسلم (صحیح بخاری و صحیح مسلم) (۴) سعید بن عامر (بخاری و مسلم) (۵) العلاء بن عبد الرحمن (مسلم)

اس سے آلِ پیرداد بتانا یہ چاہتا ہے کہ جو بخاری یا مسلم کے کسی راوی پر جرح کرے وہ بدعتی ہے، مسلمانوں کے راستے کے خلاف چلنے والا ہے۔ اس کا تھوکا اس کے منہ پر اور اس کی کوشش رایگاں ہے۔ لیکن خود بخاری مسلم کے راویوں پر جرح اس کے روزمرہ کا معمول ہے۔ امام ابو بکر بن عیاش پر نور العینین میں خوب جرح کی ہے اور اس خط میں بھی۔ محدث علی بن الجعد جو بخاری شریف کا راوی ہے بخاری نے اصول میں بھی اس سے روایات لی ہیں۔ متابعت میں بھی، اس پر جرح کرتے ہوئے یہ (آلِ پیرداد) ایسا اندھا ہو گیا ہے کہ لکھتا ہے کہ وہ سیدنا معاویہؓ کی تکفیر کا قائل تھا۔ کیا واقعہ صحیح بخاری کے راوی ایسے ہی ہیں جو صحابہ کرام کی تکفیر کرتے تھے۔ الزام تشیع کا جواب میری تحریر میں موجود تھا۔ اس کا جواب نہیں دیا۔ امام حفص بن غیاث، امام اعمش، امام سفیان ثوری کی احادیث محض تدلیس کے الزام میں مردود قرار دے دی ہیں۔ حالانکہ احناف کے ہاں خیر القرون میں تدلیس کوئی جرح ہی نہیں اور شوافع کے ہاں ایک متابع یا شاہد مل جائے تو تدلیس کا الزام ختم ہو جاتا ہے۔ اور یہاں انادی شواہد کے ساتھ ساتھ عملی تواثر میں رکعت تراویح کا موجود ہے۔ لیکن یہ منکر حدیث احادیث کو مردود قرار دے رہا ہے۔

ابوشیبہ:

میں رکعت تراویح کی مرفوع حدیث کا راوی ابوشیبہ ہے۔ حدثنا یزید بن ہارون قال اخبرنا ابراہیم بن عثمان عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ كان يصلي في رمضان عشرون ركعة والوتر (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۹۴، ج ۲) ”حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رمضان میں بیس رکعت (تراویح) اور وتر پڑھا کرتے تھے۔“

حدثنا احمد بن ميعق ثنا زيد بن الحباب ثنا ابراهيم بن عثمان عن

الحکم عن مقسم عن ابن عباس: کہ حضورؐ نے جنازہ پر فاتحہ پڑھی (ابن ماجہ ص ۱۰۷) دیکھئے ان دونوں کی سند میں ابراہیم بن عثمان (ابوشیبہ) حکم، مقسم، ابن عباس ہیں۔ ابراہیم بن عثمان کو آلِ پیرداد کذاب، وضاع، نامعلوم کیا کیا کچھ کہتا ہے۔ میں نے کہا تھا کہ یہی راوی جنازہ پر فاتحہ کی حدیث میں بھی آتا ہے اور یہ حدیث صلوٰۃ الرسول میں ہے جس پر آپ کے بڑے بڑے علماء کی تصدیقات ہیں۔ وہاں آپ کو اس راوی اور اپنے علماء پر غصہ کیوں نہیں آتا۔ اب آلِ پیرداد لکھتا ہے: یہ جنازہ پر فاتحہ والی روایت اس وجہ سے موضوع نہیں کہ اس کے بہت سے شاہد ہیں (صلوٰۃ الرسول ص ۴۶۶) حالانکہ صلوٰۃ الرسول ص ۴۶۶ حدیث نمبر ۷۵۱ پر لکھا ہے ضعیف سنن ابن ماجہ۔ یہ سند ابراہیم بن عثمان کی وجہ سے ضعیف ہے) آگے لکھتا ہے بیہقی و کتب حدیث اس روایت سے پہلے حکیم محمد صادق سیالکوٹی صاحب نے صحیح بخاری کی روایت پیش کی ہے جو کہ بالکل صحیح اور انہما سننے کی وجہ سے مرفوع ہے اور اس ابوشیبہ کی روایت کا شاہد اور مؤید ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر ایک روایت بالکل صحیح ہو تو اس کی تائید میں کمزور روایت پیش کرنا حرام و ممنوع نہیں ہے۔ اس جیلے میں آلِ پیرداد نے لکھا: ”بالکل صحیح“ ہے جبکہ بخاری میں سفیان کا منع ہے اور آلِ پیرداد کے ہاں یہ سند ضعیف ہے۔ (۲) اس قول ابن عباسؓ کو مرفوع لکھا، جبکہ امام ترمذی نے لکھا ہے والصحیح عن ابن عباس قولہ یعنی صحیح یہ ہے کہ یہ ابن عباس کا قول ہے۔ تو یہ مرفوع حدیث کیسے بن گئی۔ (۳) یہ کہ ایک موقوف قول شاہد ہو تو کذاب وضاع کی حدیث بھی قابلِ عمل ہو جاتی ہے۔ یہ قاعدہ نہ قرآن میں ہے نہ سنت میں اور نہ اجماع میں۔ (۴) پھر یہ بات قابلِ غور ہے کہ ابراہیم بن عثمان جو آلِ پیرداد کے ہاں کذاب اور وضاع ہے اس کا ایک موقوف شاہد مل جائے تو ابوشیبہ کا کذب بھی ختم اور وضع بھی اور بیس رکعات تراویح پر تمام صناہ اور امت کا استقرار ہو جائے تو وہ شاہد نہ بن سکے۔ ابوشیبہ بھی کذاب ہی رہے بلکہ اس کو پیش کرنے والا بھی کذاب، وضاع، معاند، نفس پرست کہلائے۔ (۵) ابن عباس کے قول کا

متن بخاری نے مکمل نقل نہیں کیا۔ نسائی نے نقل کیا ہے کہ جب ابن عباسؓ نے فاتحہ پڑھی تو قاضی صاحب نے ہاتھ پکڑ کر پوچھا یہ کیا؟ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ بات صحابہ تابعین میں کسی کو معلوم بھی نہ تھی کہ جنازہ میں فاتحہ پڑھی جاتی ہے۔ کیونکہ سوال ہمیشہ غیر معروف بات پر ہوتا ہے۔ وضو میں کلی کرتے دیکھ کر کوئی سوال نہیں کرتا کہ یہ کیا؟ اب دیکھئے سند دونوں حدیثوں کی ایک ہے، لیکن جس تراویح کو عملاً تلقی بالقبول حاصل ہے اور جنازہ میں فاتحہ کو تلقی بالروہ ہے اور تلقی بالقبول سے تو ضعیف سند بھی صحیح قرار پاتی ہے۔ اور تلقی بالروہ سے صحیح سند بھی شاذ و منکر قرار پاتی ہے۔ لیکن آل بیرواد ایک بے اصول فرقے کا فرد ہے جن کی اپنی کوئی اصول کی کتاب نہیں۔ تو با اصول لوگ اس بے اصول کی بے اصولیوں کی کیا پرداہ کرتے ہیں۔ الغرض اس سے میرا ایک ہی سوال تھا کہ آپ کسی ایک مسلمہ مجتہد یا محدث کا مستند حوالہ پیش کر دیں کہ دور فاروقی سے ملکہ و کنور یہ کے دور غیر مقلدیت کے جنم تک آٹھ رکعت تراویح پر استقرار رہا ہے۔ اس بارہ میں وہ آج بھی ناکام ہے اور ان شاء اللہ العزیز صبح قیامت تک ناکام رہے گا۔

اوکاڑوی کا تعاقب :

عنوان دے کر لکھتا ہے وہ حیاتی ہے۔ آل بیرواد نے امام بیہقی کے ساتھ لفظ حیاتی نہیں لکھا جس نے حیات النبی ﷺ پر پورا رسالہ لکھا۔ علامہ سبکی اور علامہ سیوطی نے بھی اس مسئلہ پر مستقل رسالے لکھے۔ بلکہ پہلی تیرہ صدیوں میں وہ ایک مستند محدث کا حوالہ پیش نہیں کر سکتا جس نے کہا ہو کہ انبیاء علیہم السلام کی ارواح مقدسہ کا اجسام مطہرہ کے ساتھ قبور میں کوئی تعلق نہیں اور وہ روضہ پاک پر پڑھا: «صلوٰۃ و سلام نہیں سنتے۔ آپ کے شوکانی، نذیر حسین دہلوی، شمس الحق عظیم آبادی، فتاویٰ ستاریہ والا یہ سب حیاتی تھے یا نہیں؟ بلکہ مولوی اسماعیل سلفی سے پہلے کسی لاندہ ب غیر مقلد سے حیات النبی ﷺ کا انکار ثابت نہیں۔ ہاں جو

جناب لکھتے ہیں کہ اہل حدیث کے اقوال پیش کرنا فضول اور مردود ہے۔ اس کی وجہ لکھیں، کیا آپ کے ہاں اہل حدیث ہونا اتنا بڑا گناہ ہے کہ وہ مردود الشہادت ہو جاتا ہے۔ بیگانوں میں تو کیا اپنوں میں بھی اس کی شہادت مردود اور فضول قرار پاتی ہے۔ آپ خود بھی تو اس اصول پر فضول اور مردود الشہادت قرار پائیں گے۔

گستاخِ رسول:

احقر نے عرصہ دس سال پہلے ایک رسالہ شائع کیا تھا جس میں ۲۶۰ باتیں نماز کے بارہ میں ان غیر مقلدین سے پوچھی تھیں۔ اس کا نام ہی غیر مقلدین کی غیر مستند نماز ہے۔ آج تک غیر مقلدوں پر اس کے جواب میں سکوت مرگ طاری ہے۔ اس رسالے نے غیر مقلدین کے اس جھوٹ کا پول کھول دیا کہ غیر مقلدین کی نماز کے مکمل احکام اور ترتیب صرف قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔ البتہ مجموعہ رسائل میں کچھ کاتب کی غلطیاں تھیں۔ ناشر نے یہ ضروری اعلان لگا دیا کہ اگر ان رسائل میں کوئی غلطی ہو تو وہ غلطی مکتب کی ہی کوتاہی سمجھیں نہ کہ حضرت مولانا محمد امین اوکاڑوی کی (مجموعہ رسائل جلد سوم ص ۴) اس رسالہ میں کچھ اعتراضات اہل حدیث کے بڑے بھائیوں اہل قرآن کی طرف سے نقل کئے گئے تھے جن کا جواب نام نہاد اہل حدیث پر فرض تھا۔ مثلاً ص ۱۹۷ پر ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ گدھا سامنے سے گزرے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے (مسلم ص ۱۹۷ ج ۱) لیکن آپؐ نے نماز پڑھائی جبکہ سب کے سامنے گدھی چر رہی تھی (مسلم ص ۱۹۶ ج ۱، ابوداؤد، نسائی) بلکہ آپؐ نے گدھے پر نماز ادا فرمائی۔ یہ قول و فعل کا تضاد کیوں ہے (اس کا جواب اب تک غیر مقلدین نہیں دے سکے) ص ۱۹۸ پر ہے۔ آپؐ نے فرمایا کتا سامنے سے گزر جائے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے (مسلم ص ۱۹۷ ج ۱) لیکن آپؐ نماز پڑھاتے رہے اور کتا سامنے کھیلتی رہی اور گدھی بھی چرتی رہی۔ اہل قرآن اہل حدیث سے یہ پوچھتے ہیں کہ یہ کیسے پتہ چلا کہ یہ

سامنے چرنے والا گدھا نہیں گدھی ہے اور کھیلنے والا کتا نہیں کتیا ہے۔ یہ امتیاز شرمگاہ پر نظر پڑنے سے ہوتا ہے یا اس کے بغیر؟ اگر شرمگاہ پر نظر پڑنے سے ہی یہ امتیاز ہوتا ہے تو اس نظر پڑنے سے نماز لوٹائی نہیں گئی۔ کیا آپ کے نزدیک شرمگاہ پر نظر پڑنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے یا نہیں؟ اہل قرآن نام نہاد اہل حدیث سے یہ سوال پوچھتے ہیں۔ وہ آج تک جواب نہیں دے سکے کہ یہ امتیاز کہ وہ گدھا نہیں تھا گدھی تھی اور کتا نہیں تھا کتیا تھی کیسے ہوا تھا۔ جن کی نظر دونوں کی شرمگاہوں پر پڑی ان کی نماز کا کیا حکم ہے؟ کاتب نے درمیان سے کچھ عبارت غلطی سے چھوڑ دی۔ اب اپنی نماز ثابت تو نہیں کر سکے نہ اہل قرآن کے اعتراضات کا جواب دے سکے، مجھے گستاخ رسول کہنے لگے۔ حالانکہ کئی سالوں سے میں نے ناشرین سے کہہ بھی دیا تھا کہ صفحہ نمبر ۱۹۸ کی آخری آدھی سطر حذف کر دیں۔ کیونکہ اس کو بہانہ بنا کر وہ کتاب کا جواب دینے سے راؤ فرار اختیار کر رہے ہیں۔ لیکن ناشر نے توجہ نہ دی۔ اب یہ رسائل دوسرے ناشر کو دیئے جا رہے ہیں۔ وہ غلطی کی تصحیح کے بعد شائع کرے گا۔

کذب و افتراء:

ادکاڑوی حیاتی کا کذب و افتراء کا عنوان دیا۔ ایک حدیث ہے۔ عس بن شہاب بلغنی انه لا جمعة الا بخطبة (المندوی الکبریٰ ص ۱۳۷ ج ۱) ابن شہاب زہری تابعی فرماتے ہیں مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ خطبہ کے بغیر جمعہ نہیں ہوتا۔ یہ بات غیر مدرک بالقیاس ہے اور محدثین کا اصول ہے کہ تابعی کا وہ قول جو غیر مدرک بالقیاس ہو مرفوع مرسل کے حکم میں ہوتا ہے اور مرسل معتضد باجماع امت حجت ہے اور اس مرسل معتضد کو متعلق بالقبول اور تواثر عملی کا شرف حاصل ہے۔ جب باصول محدثین کے نزدیک یہ حدیث مرفوع مرسل ہوئی حکمنا تو اس کا ترجمہ یہی ہوگا کہ آپؐ نے فرمایا خطبہ کے بغیر جمعہ نہیں ہوتا۔ آپ اس جملہ کو مرفوع مان کر ترجمہ کریں، کیا ہوگا؟ اس فرقے کے ہر بڑے چھوٹے کو مجموعہ رسائل

اور تجلیات صفدر پڑھ کر یقین کامل ہو چکا ہے کہ ہمارا کوئی ایک مکمل مسئلہ بھی قرآن و حدیث سے ثابت نہیں۔ اب میرے مطالبات کا ان کے پاس کوئی جواب نہیں۔ تو کسی کا تب کی غلطی کا بہانہ بنا کر جواب سے راہ فرار اختیار کر رہے ہیں۔ لیکن اب دوپہر کے سورج سے زیادہ واضح ہو چکا ہے کہ یہ فرقہ عمل بالحدیث کے دعوئی میں بالکل جھوٹا ہے۔ اور یہی جھوٹ ان کا اور ہنا بچھوتا ہے۔

فراڈ:

میں نے غیر مقلدین کا عجیب فراڈ کا عنوان دے کر لکھا تھا کہ ان کے محدث اعظم عبداللہ روپڑی نے دارقطنی، حاکم اور بیہقی کے حوالہ سے ایک حدیث نقل کی ہے اور لکھا ہے کہ انہوں نے اسے صحیح کہا ہے۔ ملخصاً میں نے لکھا تھا کہ یہ حدیث سرے سے ان کتابوں میں موجود ہی نہیں چہ جائیکہ اس کو کسی نے صحیح یا حسن کہا ہو۔ یہ اعتراض اتنا زبردست تھا کہ آج تک اس جھوٹ کی سیاہی کوئی اس کے چہرے سے نہ دھوسکا۔ آل پیرداد نے کمال کر دیا کہ یہ حدیث تینوں کتابوں میں ہے۔ حالانکہ جس حدیث کا حوالہ میں نے دیا ہے ”مجموعہ رسائل“ ص ۲۸۳، ج ۱ پر میں اس کی وضاحت کر چکا تھا۔ دیکھو جھوٹ نمبر ۲۹۔ وہ حدیث اسحاق بن ابراہیم زبیدی والی نہیں بلکہ بشر بن رافع والی ہے۔ آل پیرداد خود نظر چیک کروائے۔ جھوٹوں کی حمایت کر کے انسان اسی طرح ذلیل ہوتا ہے۔

تناقضات:

الحمد للہ میں نے اس فرقے کے ”جھوٹے دعوے“ عمل بالحدیث کا بہانہ اچھوڑ دیا ہے۔ ان کی فیندیں حرام: یہ چکی ہیں کہ ایمان کے بعد سب سے اہم فرض نماز ہے۔ یہ اپنی نماز کے مکمل احکام اور مکمل ترکیب بھی قرآن کے ترجمہ اور حدیث صحیح صریح غیر معارض کے ترجمہ سے نہیں دکھا سکتے۔ اب ہمارے نوجوان ان کے بڑے بڑے مناظروں کے پاس جاتے ہیں

کہ آپ یہ تحریر لکھ دیں کہ ہم اپنے مسلک کے مکمل مسائل صرف قرآن پاک اور حدیث صحیحہ صریح غیر معارض کے ترجمہ میں دکھائیں گے۔ اگر ہم کسی ایک جگہ بھی کسی امتی کا قول پیش کریں تو ہماری شکست ہوگی اور ہم لکھ کر اعتراف کریں گے کہ ہم جھوٹے اہل حدیث ہیں۔ مگر ان کے مناظر اس تحریر پر دستخط کرنے کو تیار نہیں۔ آل پیرداد میں اگر صداقت کا ذرہ بھی ہے تو وہ یہ تحریر اپنے دستخطوں سے شائع کر دے۔ ان شاء اللہ وہ جس شہر میں جائے گا ہمارے نوجوان اس سے مکمل نماز کے احکام و ترتیب سیکھنے کو تیار ملیں گے۔ اب وہ اپنی پریشانی کو چھپانے کے لئے مجھ پر ذاتی حملے کرتے ہیں۔ کسی کو کہتے ہیں کہ وہ جھوٹ بولتا ہے۔ بالفرض ایسا ہو تو میرا ذاتی گناہ ہوگا۔ اس سے میرے مسلک اہل سنت والجماعت خفی پر کیا اثر؟ دیکھو اگر ایک مسلمان جھوٹ بولے تو اس کے اس ذاتی گناہ کی وجہ سے آپ اسلام کو جھوٹا مان لیں گے؟ اور قیامت تو یہ ہے کہ بقول آپ کے جھوٹا جھوٹ بولتا جا رہا ہے اور سچے سچ کو چھپا رہے ہیں۔ وہ اپنی نماز کے مکمل احکام اور ترتیب آج تک ثابت نہیں کر سکتے۔ کبھی کہتے ہیں اس کے کلام میں تناقض ہے۔ یہ فرمائیں کہ بالفرض اگر میرے کلام میں کوئی تناقض ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آپ اپنی مکمل نماز ثابت نہیں کریں گے۔ یا میرے ذاتی فعل سے حقیقت اور اسلام غلط ہو جائے گا۔

دوسو صحابہ سے عطاء کی ملاقات :

غیر مقلدین یہ کہتے ہیں کہ حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ میں نے دوسو صحابہ کو امام کے پیچھے آئین کہتے سنا۔ یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ اس لئے میں نے اس کی صحت کا انکار کیا۔ خود البانی غیر مقلد بھی کہتا ہے کہ اس کے راوی خالد بن ابی انوف کا ثقہ ہونا ثابت نہیں۔ ہاں بعض جگہ میں نے غیر مقلدین کو الزامی طور پر جواب دیا کہ آپ کے ہاں تو عطاء کو دوسو صحابہ سے ملاقات کا شرف حاصل ہے۔ اس بات کو انہوں نے تضاد کا نام دیا۔ جہاں ملاقات کا ذکر

ہے وہ غیر مقلدین کا عندیہ ہے، جہاں انکار ہے وہ میرا عندیہ ہے۔

ایک اور تناقض :

آل پیرداد لکھتا ہے کہ ایک روایت پر اوکاڑوی صاحب جرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ام یحییٰ مجہولہ ہیں اور دوسری جگہ ام یحییٰ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں۔ اصل بات صاف ہے کہ ام یحییٰ خیر القرون کی ہیں اور خیر القرون کی جہالت احناف کے ہاں جرح نہیں۔ غیر مقلدین کے ہاں جرح ہے۔ جہاں میں نے استدلال کیا ہے وہ حنفی فقہ کے مطابق مسئلہ تھا تو حنفی اصول کو مد نظر رکھا اور وہاں ام یحییٰ کی روایت کے معارض بھی کوئی روایت نہیں۔ اور جہاں اس کو مجہولہ کہا وہ شوافع کے اصول پر کہا۔ غیر مقلد شوافع مقلدین کے مقلد ہیں۔ اور وہاں ام یحییٰ کی روایت ”علی صدرہ“ کے معارض تحت السره کی روایت بھی ہے۔ اس لئے اپنے مسئلہ میں اپنا اصول سامنے رکھا اور غیر مقلدین کے مسئلہ میں ان کا، یہ عین انصاف ہے۔

لاڑکانہ کا مناظرہ :

آٹھ رکعت تراویح پر استقرار ثابت نہیں ہو رہا۔ اس لئے جھوٹ بول کر اپنے لوگوں کو مطمئن کرنا چاہتا ہے۔ اس واقعہ کا ذکر ”تجلیات صفدر“ ص ۹۹ تا ص ۱۱۰ ج ۱ پر ہے۔ طالب زیدی اور آل پیرداد کے سامنے ان کا مکمل عمل قرآنہ خلف الامام آمین اور رفع یدین کے بارہ میں لکھ کر پیش کیا۔ یہ دستخط بھی نہ کر سکے اور بھاگ اٹھے۔ اب بھی وہ عبارتیں تجلیات صفدر میں موجود ہیں۔ ان عبارات پر اب بھی دستخط کر دے تو ان شاء اللہ العزیز میرے کسی شاگرد کے سامنے دم نہیں مار سکے گا۔ اگر ایمان کا ذرہ ہے تو ان عبارات پر دستخط کرو اور قدرت خدا کا تماشا دیکھو۔

رکعات تراویح:

میرے مضمون کا خلاصہ یہی تھا کہ امت میں استترار و مواظبت میں تراویح باجماعت کو نصیب ہوئی۔ اس لئے یہ سنت مؤکدہ سے ہیں۔ آٹھ رکعت تراویح باجماعت پر نہ کوئی ماں کا لال نہی پاک ﷺ کی مواظبت ثابت کر سکتا ہے نہ صحابہ اور تابعین کی۔ اس لئے آٹھ رکعت باجماعت نہ ہی سنت نبوی ہیں اور نہ ہی سنت صحابہ؟ اب آل پیرداد کا حال یہ ہے کہ اپنے خط کے ص ۲۲ پر تو امام مالکؒ کا ایک بے سند قول عبدالحق اٹھلی مالکی کی کتاب التہجد ص ۸۹۰، ۱۷۶ کے ۱۵ سے لکھتا ہے کہ یہ گیارہ سے زائد کی بدعت نامعلوم کس نے ایجاد کی۔ اور یہی آل پیرداد اپنے خط کے ص ۳۲ پر لکھتا ہے: ”نفل سمجھ کر پڑھنے والا نہیں پڑھے یا چالیس اس کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں۔ اختلاف صرف سنت مؤکدہ سمجھ کر پڑھنے میں ہے۔“ اب ادھر کہہ رہا ہے کہ گیارہ سے زائد بدعت ہیں۔ ادھر لکھ رہا ہے کہ چالیس بھی زائد جائز ہیں اور درجہ نفل و مستحب ہیں۔ کیا آل پیرداد کے ہاں نفل اور بدعت ہم معنی ہیں۔ اور اس بات پر بھی غور کرو۔ ایک طرف وہ حدیث عائشہؓ پیش کر رہا ہے کہ رسول اقدس ﷺ نماز (تہجد) گیارہ رکعت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے، ادھر کہہ رہا ہے چالیس رکعت بہ نیت نفل بھی جائز ہے۔ تو اب یہ خود ہی حدیث عائشہؓ کو چھوڑ گیا۔ اور عبدالحق مالکی کی کتاب ص ۸۹۰ تو لکھ دیا لیکن ص ۸۹۱ پر تھا قال ابن القاسم کرہ ملک رحمہ اللہ تعالیٰ ان یفص الناس من عدد الركوع الذی جری بہ العمل فی مسجد رسول اللہ ﷺ وہی تسع وثلاثون رکعة والوتر ثلاث واختار هو لنفسه احدى عشرة رکعة۔ ابن القاسم نے کہا کہ امام مالکؒ ۳۶ رکعت تراویح اور تین وتر سے کم نماز کو مکروہ فرماتے تھے۔ کیونکہ مدینہ میں مسجد نبویؐ میں اسی پر عمل جاری ہوا۔ البتہ امام مالک نے خود گیارہ رکعت اپنی ذات کے لئے اختیار فرمائیں۔

فائدہ: ابن القاسم سے یہ روایت المدونہ الکبریٰ میں اس طرح ہے کہ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ امیر المؤمنین نے میرے پاس آدمی بھیجا کہ مدینہ میں لوگ ۳۶ رکعت تراویح پڑھتے ہیں، اس میں کچھ تخفیف ہو جائے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں میں نے امیر المؤمنین کو ان (۳۶ رکعت) میں کمی کرنے سے منع کیا اور میں نے اسے کہا کہ میں نے لوگوں کو شروع سے ہمیشہ ۳۶ رکعت ہی پڑھتے پایا ہے (المدونہ الکبریٰ ص ۱۹۳ ج ۱) یہاں ابن القاسم نے یہ بالکل بیان نہیں کیا کہ امام مالکؒ خود گیارہ رکعت پڑھتے تھے۔ یہ سند متصل ہے، کیونکہ مالکؒ کی وفات ۱۷۹ھ میں ہے اور ان سے روایت کرنے والے امام ابن القاسم ۳۳ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۹۱ھ میں فوت ہوئے۔ اور ان سے روایت کرنے والے امام حنون ۱۶۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۳۰ھ میں فوت ہوئے، جبکہ عبدالحق اشعری القاسم کی وفات کے ۳۲۹ سال بعد پیدا ہوئے۔ آل پیرداد کا یہ لکھنا کہ ظن غالب ہے کہ گیارہ کا قول ابن مغیث مالکی نے کتاب الجمعہ میں لکھا ہوگا واللہ اعلم ص ۲۲ پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ آل پیرداد کا ظن ہے وان الظن لا یغنی عن الحق شیئاً۔ دوسرے ابن مغیث بھی تو ابن القاسم کی وفات کے ۳۳ سال بعد پیدا ہوا ہے۔ تو سند کہاں متصل رہی؟ المدونہ میں ابن القاسم نے یہ لکھا ہے کہ امام مالکؒ مسجد میں تراویح جماعت سے نہ پڑھتے تھے۔ فرماتے تھے جس میں قوت (تمام رات شب بیداری کی ہے) وہ گھر پر پڑھے اور میں بھی ایسا کرتا ہوں۔ پھر آل پیرداد نے عبدالحق اشعری کی کتاب سے نمبر ۸۹۲ بھی نہیں لکھا جس میں یہ ہے کہ مسجد نبوی میں استقرار ۳۶ رکعات تراویح پر ہوا ہے۔ ص ۱۷۶۔ اب خلاصہ یہ نکلا کہ مسجد نبوی میں استقرار ۳۶ رکعت تراویح اور تین وتر کو ہوا۔ اس سے کم کی جماعت کو امام مالکؒ مکروہ اور ممنوع سمجھتے تھے۔ البتہ خود گھر میں ساری رات نماز پڑھتے تھے۔ اب وہ کتنی رکعت تھیں؟ اس کا کسی سند میں ذکر نہیں۔ گیارہ رکعت گھر پڑھنا بالکل بے سند بات ہے۔ آل پیرداد نے استقرار باجماعت

گیارہ رکعت پر ثابت کرنا تھا وہ تو نہ کر سکے نہ نبی پاکؐ سے نہ صحابہؓ سے، نہ تابعین سے، نہ تابعین سے، نہ ائمہ اربعہ کے متون فقہ سے۔ ہاں ۳۶ رکعات پر استقرار کتاب میں مذکور تھا۔ وہ بیان نہ کیا۔ نہ ۳۶ سے تم کا مکروہ ہونا بیان کیا۔ ان ہی خیانتوں پر غیر مقلدین کے مذہب کا دار و مدار ہے۔ اور آل پیرداد ص ۲۳ پر پھر لکھتا ہے: ”اگر کوئی شخص بطور نفل بیس یا چالیس وغیرہ پڑھتا ہے تو کوئی شخص بھی اسے بدعت نہیں کہہ سکتا۔“ کبھی امام مالک سے گیارہ سے زائد کو بدعت لکھتا ہے، کبھی کہتا ہے کہ بدعت کوئی نہیں کہہ سکتا۔ اور اس کی بھی وضاحت نہیں کرتا کہ آپؐ کو آٹھ سے زائد نہ کریں۔ اور تیرے نزدیک چالیس بلکہ زائد بھی جائز ہوں۔

ماکان یزید کو کس کو نے میں چھپاتے ہو؟

سنت مؤکدہ:

آل پیرداد نے لکھا ہے کہ تراویح کسی نماز کا نام سنت سے ثابت نہیں۔ جب اصل نماز ہی سنت سے ثابت نہیں تو اس کی رکعات کیسے سنت مؤکدہ ہو گئیں۔ پھر مجھ سے بار بار مطالبہ کیا ہے کہ بیس کے ساتھ سنت مؤکدہ کا لفظ دکھاؤ۔ تو پہلے آپ کو آٹھ کے ساتھ لفظ تراویح اور لفظ سنت مؤکدہ دکھانا چاہئے تھا، جو آپ نہیں دکھا سکے۔ کیا آپ آمین بالجبر، رفع یدین، اختلافی اور سینے پر ہاتھ باندھنے کے ساتھ سنت مؤکدہ کا لفظ دکھا سکتے ہیں؟ آپ کے اس مطالبہ سے معلوم ہوا کہ آپ کو جس طرح اجماع کی جامع مانع تعریف نہیں آتی اور نہ ہی فرض کی اور نہ ہی آپ کو پتہ ہے کہ ایک رکعت نماز میں کل کتنے فرض ہیں۔ اسی طرح آپ کو سنت مؤکدہ کی تعریف بھی نہیں آتی۔ اور نہ یہ ہی پتہ ہے کہ ایک رکعت نماز میں کل مؤکدہ سنتیں کتنی ہیں۔ یہ علمی یتیم کسی بھی نہیں بتا سکتے۔ جناب نے صادق یا لکھنوی (جو آپ کے رسول ہیں) کی صلوٰۃ الرسول پر عبدالرؤف کی نقل کر کر کے تخریج کی ہے۔ اس میں آپ نے پڑھا ہے کہ سنت مؤکدہ کے لئے مداومت ثابت کرنا ہوگی۔ اسی طرح محمد یوسف جے

پوری نے ہدایہ اور شرح دقایہ کے حوالہ سے چوری کر کے سنت کی یہ تعریف لکھی ہے ”سنت وہ ہے جس پر آنحضرت ﷺ نے مواظبت فرمائی ہو مگر عذر سے“ (ہدایہ ص ۱۰۰) انا شرح دقایہ ص ۱۳۲) حالانکہ یہ عبارت نہ ہدایہ میں ہے نہ شرح دقایہ میں۔ متن کی اصل عربی عبارت پیش کریں۔

در اصل اس جھوٹے فرقہ کی بنیاد ہی جھوٹوں پر ہے۔ تاہم اسی مداومت اور مواظبت کو استقرار کہتے ہیں۔ جب استقرار میں نے ثابت کر دیا تو سنت ہونا ثابت ہو گیا۔ آپ نہ سنت کا لفظ دکھا سکتے ہیں اور نہ استقرار ۸ رکعت تراویح باجماعت پر دکھا سکتے ہیں۔ نہ نبیؐ سے نہ خلفاء راشدینؓ سے، نہ دیگر صحابہؓ سے، نہ تابعینؓ سے نہ تبع تابعینؓ سے، بلکہ ملکہ و کنوریہ کے دور سے قبل کسی اسلامی ملک کی کسی مسجد میں آٹھ رکعت تراویح پر استقرار ثابت نہیں کر سکتے، ولو کان بعضکم لبعض ظہیرا۔

تقلید:

جناب جب جواب سے عاجز آتے ہیں تو موقع بے موقع تقلید کو گالیاں دینے لگتے ہیں۔ لیکن آج تک دنیا بھر میں کوئی غیر مقلد کسی ماں نے نہیں جنا جو صرف اور صرف ایک آیت یا ایک صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش کرے کہ اجتہادی مسائل میں غیر مجتہد پر مجتہد کی تقلید کرنا شرک ہے، حرام ہے۔ اسی طرح فرقہ غیر مقلدین جب سے پیدا ہوا ہے یہ جھوٹ بولتا آ رہا ہے جو جناب نے بھی ص ۳۵ پر بولا ہے کہ ائمہ اربعہ نے تقلید سے منع کیا ہے۔ آپ ایک امام سے ثابت کر دیں کہ انہوں نے عامی کو اجتہادی مسائل میں مجتہد کی تقلید سے منع کیا ہو ورنہ کم از کم ایک لاکھ دفعہ لعنة الله علی الکاذبین پڑھ کر اپنے جھوٹے دل پر پھونک مار لیا کریں۔ اسی طرح ص ۴۱ پر تقریرات رافعی کے حوالہ سے جو نامکمل عبارت نقل کی ہے وہاں عامی لوگوں کا ذکر نہیں طبقات فقہاء کا ذکر ہے کہ مسجتہد فی المذہب

اور متبحر فی المذہب کو دلیل سے اختلاف کا حق مانا ہے۔ کیا آپ کے نزدیک قتال، قاضی حسین وغیرہ آپ کی طرح عامی تھے۔ کل خدا کو کیا جواب دو گے؟ اور ص ۴۲ پر کبھی مقلد کو جاہل لکھا ہے کبھی علماء سے نکالا ہے۔ اس طرح اپنا جاہل اور بے علم ہونا ثابت کیا۔ علم تحقیقی مجتہد کے پاس ہوتا ہے اور علم تقلیدی مقلد کے پاس۔ جس طرح ایک مستند طبیب نسخہ لکھتا ہے تو اس نسخہ کا علم تحقیقی اس کے پاس ہوتا ہے لیکن مریض کو تقلیداً علم ہو جاتا ہے کہ یہ نسخہ میری بیماری کے لئے مفید ہے۔ جس طرح محدث اپنی رائے سے سند پر حکم لگاتا ہے کہ یہ حدیث متواتر ہے، یہ مشہور ہے، یہ عزیز ہے، یہ غریب ہے، یہ صحیح ہے، یہ حسن ہے، یہ ضعیف ہے وغیرہ اور عامی اس کی تقلید سے جان لیتا ہے کہ حدیث کا درجہ کیا ہے؟ اسی طرح مجتہد اجتہاد سے بتاتا ہے کہ نماز میں اتنے فرائض ہیں، اتنے واجبات ہیں، اتنی مستثنیات ہیں اور مقلد اس تحقیق کو یاد کر لیتا ہے تو اسے بھی فرائض، واجبات اور سنن کا علم ہو جاتا ہے۔ البتہ غیر مقلد اتنا بڑا جاہل ہے کہ اسے نہ علم تحقیقی ہے نہ علم تقلیدی۔ اسی لئے نہ وہ خود نماز کے ارکان کتاب و سنت سے اخذ کر سکتا ہے نہ مجتہد سے سیکھتا ہے۔ وہ جاہل ہی پیدا ہوتا ہے، جاہل ہی رہتا ہے اور جاہل ہی مر جاتا ہے۔ وہ ساری عمر کتاب اللہ سے بھی جاہل رہتا ہے۔ سنت رسول اللہ ﷺ سے بھی۔ اور کتاب و سنت کا علم تو اسے کیا ہوتا۔ اس کو اپنے بارہ میں بھی علم نہیں ہوتا کہ میں جاہل ہوں۔ وہ طب سے جاہل ہو کر اطباء پر تو تکیہ چینی نہیں کرتا، قانون سے جاہل ہو کر جسٹس صاحبان پر تو اعتراضات نہیں کرتا لیکن اجتہاد کی تعریف سے جاہل ہو کر ائمہ مجتہدین کا منہ چڑاتا ہے۔

قیام حشر کیوں نہ ہو کہ اک کلچر می سنجی کرے ہے حضور بلبل بستاں نوا سنجی

اس کا حال تو یہ ہوتا ہے کہ پیش لماطیب و پیش طیب ملا و پیش ہر دو بچے اور پیش

بچے ہر دو۔

اہل السنۃ والجماعۃ :

اہل سنت والجماعت ہی فرقہ ناجیہ ہے۔ سنت ہماری منزل ہے اور اجماع اس تک پہنچنے کے لئے جی ٹی روڈ ہے اور حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی، یہ علاقائی اور لوکل روٹ ہیں۔ اس کی دوسری تشریح یوں ہے کہ منصوص مسائل میں ہم اہل سنت، اجماعی مسائل میں واجماعی اور اجتہادی مسائل میں ہم حنفی ہیں۔ اہل سنت کا مطلب یہ ہے کہ ہم نبیوں کو برحق مانتے ہیں۔ تمام انبیاء علیہم السلام کا عقائد میں اتفاق ہے اور بہت سے اعمال میں بھی اتفاق ہے۔ ان عقائد اور اعمال میں ہم سب نبیوں کی تابعداری کرتے ہیں۔ ہاں جن اعمال میں ہمارے نبی پاک ﷺ اور دوسرے انبیاء علیہم السلام کی شریعتوں میں عملی اختلاف ہوگا وہاں ہم نبی پاک ﷺ کے طریقے کو ناخ اور ان اعمال کو منسوخ سمجھتے ہیں۔ کیونکہ حضور کی نبوت کا زمانہ جاری ہے اور ان کی نبوت کا زمانہ ختم ہو چکا ہے۔ یہ مطلب ہمارے اہل سنت ہونے کا ہے۔ ہم جمعہ پڑھتے ہیں، ہفتہ یا اتوار نہیں پڑھتے۔ ہم نماز میں بیت اللہ کی طرف منہ کرتے ہیں بیت المقدس کی طرف منہ نہیں کرتے۔ اسی طرح ائمہ اربعہ عقائد میں سب اہل سنت والجماعت ہیں۔ وہ سب حق پر ہیں اور جن اعمال میں چاروں کا اتفاق ہے ان اجماعی مسائل میں ہم سب کی تابعداری کرتے ہیں۔ ہاں جن مسائل میں اختلاف ہے ان میں یہاں ہمارے ملک میں علما اور علماء متواتر صرف اور صرف مذہب حنفی ہے۔ اس لئے ہم مذہب حنفی یعنی مفتی بہا مسائل پر عمل کرتے ہیں۔ جس طرح ساتوں متواتر قرأتوں میں سے یہاں تلاوت ایک ہی قرأت متواتر ہے (قاری عاصم کی قرأت اور قاری حفص کی روایت) اس لئے ہم اسی قرأت پر تلاوت کرتے ہیں۔ نہ دوسرے قاری صاحبان سے ہمارا جھگڑا ہے، کیونکہ ان مذاہب کے مفتی صاحبان اس ملک میں موجود ہی نہیں۔ غیر مقلدینِ خور ہی اہل سنت والجماعت سے نکل گئے۔ وہ یہ نام بھی چھوڑ گئے۔ کسی نے اپنا نام اہل قرآن

رکھ لیا، کسی نے اہل حدیث، کسی نے محمدی رکھ لیا، کسی نے احمدی، کوئی سلفی کہلانے لگا کوئی اثری۔ اس لئے یہ لوگ خود تو اہل سنت والجماعت سے نکل گئے اب الٹا چور کو تو الٹ کو ڈانٹنے آں پیرداد کہتا ہے کہ دیوبندی اہل سنت والجماعت نہیں۔ یہ اعلان وہ آدمی کر رہا ہے جو نہ سنت کی جامع مانع تعریف جانتا ہے نہ اجماع کی۔ جس کو یہ پتہ نہیں کہ استیفاء کب فرض ہوتا ہے، کب واجب ہوتا ہے، کب سنت ہوتا ہے اور کب مستحب۔ اگر اس کے پاس علم نام کی کوئی چیز ہے تو اپنی مسلمہ دلیل شرعی سے ان چاروں باتوں کا جواب دے۔ مگر مقلدین کی کتابوں سے چوری نہ کرے۔ الغرض اس نے لکھا ہے کہ دیوبندی اہل سنت نہیں۔ اس دعویٰ پر نہ تو وہ قرآن پیش کر سکا اور نہ حدیث۔ کہ ہم سمجھتے کہ یہ یا اہل قرآن ہے یا اہل حدیث اور نہ کوئی اجماع کی نص پیش کر سکا، نہ کسی مجتہد کا قول۔ ہاں امام ابوحنیفہؒ کے چھوٹے شاگرد امام محمد کے شاگرد امام شافعیؒ کے دسویں صدی کے ایک مقلد علامہ سیوطی حیات کا نام لے کر نقل کیا اور مطلب اس کا بھی نہ سمجھ سکا۔ علامہ سیوطیؒ ابن حنیہ کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ قاضی ابویعلیٰ اور ابن عقیل میں اس بات پر تنازعہ ہوا کہ نفس پرست ”اہل حوی“ کون کون ہیں؟ قاضی ابویعلیٰ اور ابو حامد اسفرائینی نے کہا کہ ان کی تین قسمیں ہیں۔ ایک کافر ہیں (جو ضروریات دین میں سے کسی ایک عقیدے کا انکار یا تاویل باطل کریں) دوسرے فاسق ہیں (جو ضروریات اہل سنت والجماعت کے کسی عقیدہ کا انکار کریں یا اس کی باطل تاویل کریں۔ اور تیسرے درجہ میں وہ ہیں جو نہ کافر ہیں نہ فاسق اور یہ فقہاء ہیں۔ تو ابن عقیل نے کہا کہ یہ بات غلط ہے۔ فقہاء ”اہل حوی“ میں سے نہیں (کیونکہ رسول پاک ﷺ نے فقہ کو خیر فرمایا ہے اور فقہاء کو خیار) اور تحقیق یہ ہے کہ ان میں اگر ہوئی ہے تو پہلے دونوں سے بہت خفیف اور جو ضروری بات ہے وہ یوں کہا جائے کہ جو شخص رسول اقدس ﷺ کے علاوہ کسی اور امام کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرے اور اسی نسبت کو محبت اور عداوت کا معیار بنالے وہ بدعتی ہے اور اہل سنت والجماعت سے خارج۔ یہ جھگڑا عقائد میں ہو خواہ فروع میں

(کنز الدفون ص ۱۴۹)۔۔۔ جیسا کہ پہلے میں وضاحت کر چکا ہوں کہ یہ چاروں مذاہب (راستے) منزل محمدی کی طرف جارہے ہیں اور راستے چلنے کے لئے ہوتے ہیں، لڑنے کے لئے نہیں ہوتے۔ اس لئے کوئی حنفی شافعی سے لڑے یا شافعی مالکی سے تو اس میں نفسانیت کا شائبہ ہے۔ لیکن ہمارے ملک میں باقی چھ قرأتیں موجود ہی نہیں تو لڑائی کن سے! اسی طرح مالکی، شافعی، حنبلی مذاہب یہاں موجود ہی نہیں تو لڑائی کن سے۔ یہاں تو ایک ہی مذہب ہے حنفی، جو اس سے نکل گیا وہ لاندہب ہو گیا۔ اور ایک ہی دین ہے (اسلام) جو اس سے نکل گیا وہ بے دین ہو گیا۔ ہاں وہ غیر مقلد جو چاروں اماموں کے خلاف بدگمانیاں پھیلاتے اور بدزبانیاں کرتے ہیں وہ یقیناً اہل سنت والجماعت سے خارج ہیں۔ جس طرح حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات میں سے صرف حضور اقدس ﷺ کی ہی تابعداری کرنا جرم نہیں۔ ہاں آپ کی تابعداری کے ساتھ کسی دوسرے نبی کی توہین کرے تو وہ یقیناً اسلام سے خارج ہے۔ اسی طرح جس امام کا مذہب جس ملک میں عملاً و درنا متواتر ہو اس ہی کی تقلید میں کتاب و سنت پر عمل کرنا کوئی جرم نہیں۔ ہاں دوسرے ائمہ مجتہدین کی توہین کرنے سے انسان یقیناً اہل سنت والجماعت سے نکل جاتا ہے۔ دیکھئے علامہ سیوطی خود ایک ہی امام امام شافعی کے مقلد ہیں اور دوسروں کی نسبت بھی ان کے اماموں کی طرف کرتے ہیں۔ خود علامہ سیوطی ذیل تذکرۃ الحفاظ میں لکھتے ہیں: ابن حجر عسقلانی الشافعی، البرہان الحنفی الشافعی، ابیہاء بن خلیل الشافعی، العلائی الشافعی، المعز بن بلاء الشافعی، ابن الملقن الشافعی، البلقینی الشافعی، ابن ظہیر الشافعی، ابن الجزری الشافعی، ابن عبدالحادی الحنبلی، ابوبکر بن الحب الحنبلی، ابن رجب الحنبلی، المالکی امین الدین الحنفی، الزیلعی الحنفی، مغطائی الحنفی۔ ان سب حضرات کو خود سیوطی نے ایک ایک امام کی طرف منسوب کیا ہے۔ تو کیا ان کو اہل سنت والجماعت سے خارج قرار دیا ہے! ہرگز نہیں۔ لیکن اس فرقہ کے باہل عربی کی ایک عبارت کا مطلب نہیں سمجھ سکتے۔ اور دعویٰ یہ ہے کہ ہم قرآن و حدیث کو سمجھ لیتے ہیں۔ بلکہ ماہرین کتاب و سنت کی

غلطیاں نکال سکتے ہیں۔

اصول:

الحمد للہ ہماری مکمل اصول کی کتابیں ہیں۔ ہم قادیانیوں اور غیر مقلدوں کی طرح بے اصول نہیں ہیں۔ اس لئے اصول لکھنا ہو تو ہماری اصول کی کتابوں سے لکھو۔ متفق علیہ ہو تو صراحت ہو کہ یہ متفق علیہ ہے اور مختلف فیہ ہو تو صراحت ہو کہ مختلف فیہ ہے۔ لیکن آل پیرداد امام ابوحنیفہؒ کے اصول کے لئے آمدی کا حوالہ دیتا ہے جس سے صرف اپنی جہالت ظاہر کرتا ہے اور کچھ نہیں۔

۲۔ ہماری اصول کی کتابوں میں چار دلیلوں کا ذکر ہے اور چاروں کے اصول مذکور ہیں۔ مگر جہالت کی وجہ سے یہ کہتا ہے کہ حنفی قرآن، حدیث پیش نہیں کر سکتا۔ اور صرف اپنے امام کا مفتی بہ قول پیش کر سکتا ہے۔ اس بات کا تعلق مسائل منصوصہ یا اجماعیہ سے نہیں بلکہ مسائل اجتہادیہ سے ہے جس کی مخالفت آل پیرداد نے سارے خط میں کی ہے۔ اس کا فرض تھا کہ تحقیقی دلائل میں وہ صرف قرآن کی صریح آیت یا صرف حدیث صحیح صریح غیر معارض پیش کرتا۔ اور اگر تحقیقی دلائل سے وہ عاجز آ گیا تھا تو الزامی طور پر صرف فقہ حنفی کا مفتی بہ قول پیش کر سکتا تھا، لیکن اس کو نہ تحقیق سے مس اور نہ الزام سے واقفیت۔

تقلید:

آل پیرداد اگرچہ خود سر سے پاؤں تک شوافع کی تقلید میں غرق ہے، مگر مجتہدین کی مسائل اجتہادیہ میں تقلید سے ایسے چڑتا ہے جیسے ”بسکھ“ کلمہ شریف سے چڑتے ہیں۔ وکیل اہل حدیث بند مولوی محمد حسین بٹالوی صاحب لکھتے ہیں۔ ”ہمارے بھائیوں میں اب ترک تقلید اور عمل بالحدیث میں غلو ہو گیا ہے اور افراط شدید نے ان پر غلبہ و تسلط پایا۔ وہ تقلید کا نام سن کر اس سے ایسے چونک پڑتے ہیں جیسے آگ کا خوف زدہ کر مک شب تاب کو دیکھ کر

ڈر جاتا ہے۔ اور ترکِ تقلید کے نشہ میں ایسے سرشار ہیں کہ محلِ ضرورت تقلید میں بھی کسی کی تقلید کو جائز نہیں سمجھتے اور اپنے فکرِ نارسا اور اجتہادِ ناروا سے کام لیتے ہیں۔ تقلید کو بلا استثناء صلواتیں سناتے ہیں اور مقلدین کو بر ملا برائی سے یاد کرتے ہیں“ (اشاعۃ السنۃ ص ۳۱۰ ج ۱۱) یہی حال آلِ پیرداد کا ہے۔ لکھتا ہے اوکاڑوی صاحب کے ممدوح یعنی صاحب فرماتے ہیں: فالمقلد ذہل والمقلد جہل و آفة کل شیء من التقليد اور ترجمہ لکھتا ہے: ”پس مقلد غلطی کرتا ہے اور مقلد جہالت کا مرتکب ہوتا ہے اور ہر چیز کی آفت تقلید کی وجہ سے ہے۔“ اس پر قصِ جمل کر رہا ہے گویا اسے تقلیدِ مجتہد کے خلاف کوئی صریح آیت قرآنی مل گئی ہے یا صحیح صریح غیر معارض حدیث مل گئی ہے۔ حالانکہ یہاں اس تقلید کا ذکر تک نہیں جو زیر بحث ہے۔ یہاں یہ بحث ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”وہ نیند سے بیدار ہو تو فوراً پانی میں اتھ نہ ڈالے۔ نہ جانے ہاتھ نے کہاں کہاں رات گزاری“ اس حدیث کو محدث ابنِ ترکمانی نے مسلم شریف کے حوالہ سے لکھا۔ حالانکہ یہ حدیث اس راوی سے مسلم میں نہیں ہے۔ علامہ یعنی اس حدیث کے مختلف طریق بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ محدث ابنِ ترکمانی نے بھول کر مسلم شریف کا حوالہ دے دیا تھا۔ بعد میں بعض آنے والوں نے اس حوالہ کی تحقیق نہیں کی اور ابنِ ترکمانی کی تقلید میں یہی حوالہ دیتے آ رہے ہیں: فالمقلد ذہل یعنی جس کی تقلید کی گئی وہ بھول گیا (ابنِ ترکمانی) والمقلد جہل اور تقلید کرنے والا ناواقف رہا۔ اور اس قسم کی ہر چیز کی آفت تقلید سے ہے۔ اس سے تو علامہ یعنی نے بتایا کہ کسی محدث کا حوالہ نقل کرنا اس کی تقلید کرنا ہے۔ تو آلِ پیرداد نے جتنے حوالے اپنے حوالے خط میں نقل کئے ہیں یہ ان سب کا مقلد بنا۔ اور علامہ یعنی فرماتے ہیں کہ محدث کی بھول اور غلطی میں اس کی تقلید کرنا جہالت ہے اور وہ آفت غلطیوں میں تقلید کرنے سے آتی ہے۔ اس عبارت کو مسائلِ اجتہادِ یہ میں عامی کے مجتہد کی تقلید کرنے پر چسپاں کرنا بحروفون الکلم عن مواضعہ کے مطابق عبارت کا غلط استعمال ہے۔ یہ دھوکا پہلے یوسف سچے پوری نے حقیقۃ الفقہ نامی کتاب

میں بھی دیا تھا۔ اسی کی اندھی تقلید میں آل پیر واد کو ایسی ذلت اٹھانی پڑی۔

تقلید شخصی:

اس بات پر تو اہل سنت کا اجماع ہے کہ مجتہد پر مسائل اجتہاد یہ میں اجتہاد واجب ہے اور غیر مجتہد پر مسائل اجتہاد یہ میں مجتہد کی تقلید واجب ہے۔ اب دوسرا سوال یہ ہے کہ جس ملک میں ایک ہی مجتہد کا مذہب متواتر ہو، وہاں تو مقلد پر تقلید شخصی ہی واجب ہے، کیونکہ اس کے بغیر کتاب و سنت پر عمل کا کوئی راستہ ہی نہیں۔ جیسے ایک ملک میں صرف ایک ہی قرأت تلاوۃ متواتر ہے اور اس کے علاوہ تلاوت کا کوئی دوسرا طریقہ ہے ہی نہیں۔ تو اسی قرأت پر تلاوت قرآن واجب ہے۔ ہاں اگر کسی علاقہ میں چاروں مذاہب ہوں۔ ہر مذہب کے مفتی ہوں، مدارس ہوں۔ تو ایسے ملک میں تقلید مطلق واجب بالذات ہے اور تقلید شخصی واجب بالغیر ہے۔ اگر کسی نے کسی کتاب میں تقلید شخصی کے وجوب کا انکار کیا ہے تو وہاں واجب بالذات مراد ہے اور کسی نے اگر تقلید شخصی کو واجب کہا ہے تو یہاں واجب بالغیر مراد ہے۔ ابن تیمیہؒ کا بھی یہی مطلب ہے کہ کوئی مسلمان تقلید شخصی کو واجب بالذات نہیں کہتا۔ ورنہ امام ابن تیمیہؒ تو یہ کہتے ہیں کہ رسول کی تابعداری بھی تقلید ہے اور اجماع کی تابعداری بھی تقلید ہے۔ بس راوی سے حدیث روایت کرنا بھی تقلید ہے (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱، ص ۲۲) اور ایک جگہ فرماتے ہیں کہ نہ تو سب پر تقلید واجب ہے اور نہ سب پر اجتہاد واجب ہے۔ بلکہ جو اجتہاد کی اہلیت رکھتا ہے اس پر اجتہاد واجب ہے اور جو اجتہاد کی اہلیت نہیں رکھتا اس پر تقلید واجب ہے۔ اور اگر نہ اجتہاد کی اہلیت ہے اور نہ تقلید کرتا ہے تو وہ قبیح ہوئی ہے اور نفس پرست ہے۔ وعاملاً بغیر اجتناد و تقلید فاعلاً للمحرم بغیر عذر شرعی فهذا منکر (فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۲۲۰، ج ۲) بلکہ آگے فرماتے ہیں: هذا مذموم بخبر وجه خارج عن العدالة (ص ۲۲۱، ج ۲) کہ غیر مقلد ساقط العدالة ہے۔ جس

کی نہ شہادت قبول نہ روایت۔

خلاصہ یہ ہے کہ اس کا یہ خط پڑھ کر کوئی یہ سوچ بھی نہیں سکتا کہ خط لکھنے والا نام نہاد اہل حدیث ہے، کیونکہ اس میں قرآن و حدیث کی تو کوئی بات ہی نہیں۔ خیر القرون کے بعد کے مقلد محدثین کی آراء ہیں، ان میں بھی خیانت، تلبیس اور تحریف سے کام لیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے وسوسے سے اہل سنت کو محفوظ فرمائیں۔ (آمین۔ ثم آمین)



صلوۃ الرسول پر ایک نظر (۱)

تبصرہ بر کتاب صلوۃ الرسول :- کتاب صلوۃ الرسول ص ۵ تا ص ۱۹ پر جس تبصرے درج ہیں جن میں سے ۱۴ تبصرے اخبارات کے ہیں اور ۴ تبصرے غیر مقلدین کے۔ تبصرہ نگاروں نے ایک ہی اصول سامنے رکھا ہے جو آپ نے بازار میں چورن بچنے والے سے سنا ہو گا، وہ چورن کی ایک چپے کی پڑیا فروخت کرنے کے لئے پہلے مجمع سے کچھ جملے کتا ہے جس سے بچے اور کم عقل لوگ توجہ کرتے ہیں پھر وہ ساری دھاریاں گننا شروع کر دیتا ہے کہ میرا یہ چورن ساری دھاریوں کا علاج ہے اور بے عقل لوگ دھڑا دھڑا سے خریدتے ہیں، پھر کسی کا گلا خراب ہو گیا کسی کو نزلہ ہو گیا کسی کو بخار مگر چورن ہے کہ پر وہ پیگنڈے کے زور سے بک رہا ہے، دنیا میں کم عقلوں کی کمی نہیں بلکہ اسی طرح تبصرہ نگاروں نے صلوۃ الرسول نامی کتاب کو سارے دکھوں کی دوا اور ساری بلاؤں کی وافع البلاء اور ساری مشکلات کی مشکل کشا جانا ہے مگر افسوس کہ صحیح بات کسی کے قلم پر بھول کر بھی نہیں آئی ہے اس کتاب کی حقیقت یہ ہے کہ :

۱۔ مسائل کے اعتبار سے اتنی ناقص کہ نماز کی مکمل شرائط، ارکان، واجبات، سنن، مستحبات، مکروہات، منکرات کا سوال حصہ بھی کتاب میں مذکور نہیں۔ جب مسائل ہی پورے درج نہیں تو دلائل کا تو نمبر ہی بعد کا ہے۔

۲۔ بعض اختلافی مسائل کا ذکر کیا ہے مگر اکثر جگہ احادیث حنفیہ نقل کی ہیں بہت سی جگہ احادیث کے نقل میں کثرت و بیونت سے بھی کام لیا گیا ہے جو لا دین لمن لا دہانۃ لہ کے بالکل

برعکس ہے۔

۳۔ جو احادیث نقل کی ہیں ان کے بظاہر معارض جو احادیث تھیں ان کا نام تک نہیں جو رسول اللہ ﷺ سے فریب اور فراڈ ہے کہ احادیث کا ایک پہلو لے لیا گیا اور دوسرا نظر انداز کر دیا گیا، مصنف کا یہ فعل لا ايمان لمن لا امانة له کی زد میں آتا ہے؟ مؤلف کا فرض تھا کہ دونوں پہلو بیان کر کے دونوں میں تطبیق۔ یا 'ن کا صحیح یا ضعیف ہو نا کسی غیر معصوم امتی کے اقوال کی جائے صحیح صریح احادیث سے ثابت آتا مگر اس نے نقل احادیث میں بہت بڑا دھوکا کیا اور مَنْ غَشَّ فَلَيْسَ مِنَّا کو بالکل نظر انداز کر دیا۔

۴۔ مؤلف نے عوام احناف کو مغالطہ میں ڈالنے کے لئے فقہ اور دیگر کتب حنفیہ کے بعض حوالے بھی پیش کئے مگر معنی بہا اقوال کو چھوڑ کر شاذ۔ ضعیف اور خلاف مذہب اقوال کا سارا لے کر عوام کو مغالطہ دیا۔ جیسے منکرین حدیث متواتر سنت کے خلاف شاذ اور ضعیف روایات سے عوام کو دھوکے میں ڈالتے ہیں، یہی کام مصنف نے کیا حالانکہ آنحضرت ﷺ نے صراحتہ مغالطہ دہی سے منع فرمایا ہے۔

۵۔ اس کتاب کے اثرات ملک میں افتراق و انتشار کی صورت میں نمودار ہوئے، سطحی علم والے لوگ اس کو پڑھ کر سلف سے بدگمان ہونے لگے اور ظنوا المؤمنین خبر کی مخالفت کر کے لوگوں میں سلف صالحین کے خلاف بدگمانیاں پھیلانے لگے اور عجب یہ ہوا کہ اس گناہ کا نام انہوں نے عمل بالحدیث رکھا۔

۶۔ جن لوگوں نے اس کتاب کا بار بار مطالعہ کیا وہ بدگمانی سے بڑھ کر بد زبانی پر اتر آئے اور لعن آخر هذه الامۃ او لها الحدیث کا نقشہ امت کے سامنے پھر گیا، اس کتاب کا کوئی مثبت فائدہ ہمارے مشاہدہ میں آج تک نہیں آیا۔

۷۔ لاندہب عموماً اس کتاب کو مفت تقسیم کرتے تھے لیکن اب جب کہ اس کے دھوکے جھوٹ سامنے آئے ہیں تو فوراً کہتے ہیں یہ ہماری کتاب نہیں ہم اس کو نہیں مانتے لیکن یہ بھی رافضیانہ تفرقہ ہے کیونکہ جماعتی طور پر نہ اس کا رد شائع کرتے نہ بایکٹ کرتے ہیں۔

احادیث متعارضہ

جو احادیث بظاہر متعارض ہیں اور خود رسول اکرم ﷺ سے کوئی صراحت اس رُفَعِ تعارض کی موجود نہیں ایسی احادیث میں ینص حدیث (حدیث معاذ) ہم مجتہد کی طرف رجوع کرتے ہیں اور خیر القرون کے مجتہد نے جن احادیث کو رائج بتایا اور خیر القرون میں ان پر بلا تکثیر عمل جاری رہا اور پھر ہزاروں محدثین اور فقہاء اور اولیاء اللہ اور لاکھوں کروڑوں عوام اہل اسلام نے ان پر عمل کیا ہم بھی ان پر عمل کرتے ہیں، لیکن حکیم صادق سیالکوٹی نے ان سینکڑوں احادیث کو اپنی کتاب میں نقل نہیں کیا اور ان کے مقابل ان احادیث کو چھانٹ چھانٹ کر نقل کیا جو خیر القرون میں متروک العمل رہیں یہ عجیب الٹی کھوپڑی کی بات ہے کہ جن احادیث کو خیر القرون کے مجتہد نے رائج اور معمولی بھا قرار دیا ہو اور ہزاروں محدثین فقہاء اور اولیاء اللہ نے ان پر عمل کیا ہو ان پر عمل کرنے والوں کو حدیث کا مخالف کہا جائے اور جو حدیثیں حکیم صادق نقل کرے، نہ ان کی سند نقل کرے، نہ ان کی صحت ثابت کرے اور نہ ان کے معارض احادیث میں تطبیق بیان کرے، ایسی احادیث پر عمل کرنے والوں کو عامل بالمحدیث سمجھا جائے۔

ایسی احادیث میں تطبیق کے لئے حضرت امام اعظمؒ کی طرف رجوع تو دلیل شرعی سے ثابت ہے۔ کیونکہ جس مسئلہ میں کتاب و سنت میں صراحت نہ ملے اس میں اجتہاد کرنا مجتہد کا حدیث مشور سے ثابت ہے اور سیدنا امام اعظمؒ کا مجتہد ہونا اجماع امت سے ثابت ہے۔ جب کہ صادق سیالکوٹی کا مجتہد ہونا کسی دلیل شرعی سے ہرگز ثابت نہیں۔ نہ ان میں مجتہد کی شرائط پائی جاتی ہیں اور نہ ہی ان میں فقیہ یا محدث کی شرائط موجود ہیں تو مسائل اجتہاد یہ میں ان کا دخل دینا ایسا ہی ہے جیسے مریض ڈاکٹروں کے فیصلے کرنے بیٹھے، مگر جس صاحبان کے فیصلوں کی غلطیاں نکالے جو کردار مرزا قادیانی نے معاذ اللہ انبیاء کی غلطیاں تلاش کرنے میں ادا کیا یا جو کردار غلام پرویز نے محدثین کے خلاف ادا کیا وہی کردار صادق

سیالکوٹی نے مجتہدین کے خلاف ادا کیا، پر دیز صاحب اور ان کے ہمراہ اس کردار کو کتنی ہی ٹیک نیتی پر محمول کریں اور کیسے ہی عظمت قرآن کے حسین عنوانوں سے بین کریں مگر صادق سیالکوٹی صاحب اس کو دین دشمنی کے سوا کوئی اور نام دینے کو تیار نہیں بالکل اسی طرح صادق صاحب اور ان کے ان پڑھ حواری اس بات پر کتنے ہی مغرور ہوں کہ ہم نے ائمہ مجتہدین کی عظمت سے کھیل کر کوئی دین کی خدمت کی ہے تو ایسا ہی دھوکا ہے جیسا منکرین حدیث کو لگا ہوا ہے۔

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ ترک تقلید کے سبب جو دین ہزاری مسلمانوں میں پیدا ہوئی ہے دور تقلیدی میں اس کا کا روڑواں حصہ بھی تلاش نہیں کیا جاسکتا۔

جناب صادق صاحب اور ان کی جماعت نے تقریر و تحریر کے ذریعہ سب سے بڑا کارنامہ یہ انجام دیا کہ سلف کے خلاف بدگمانی پھیلانی اور ایسے لوگ پیدا ہوئے جو سلف پر بدزبانی کر کے لعن آخر هذه الامۃ او لہا کی صف میں کھڑے ہیں، اگر آپ کے لئے یہ کارنامہ باعث فخر ہے تو اس میدان میں بھی آپ پھنڈی رہتے کیونکہ آپ صرف ائمہ مجتہدین پر بدزبانی کر کے میدان مار بیٹھے اور تمیں مار خاں بن گئے مگر دوسروں نے آگے بڑھ کر صحابہ و اہل بیت کے خلاف زہر اگلا، اگر آپ اسی میدان میں نکلے تھے تو ہمت کرتے تاکہ کام بھی بڑا ہوتا اور نام بھی بڑا ہوتا، آپ کی کتاب کا نام پڑھ کر عام آدمی یہی سمجھے گا کہ صادق صاحب یا تو اپنے آپ کو رسول سمجھتے ہیں یا پھر ہر بات مشورہ رسول ﷺ اس کتاب میں درج کی ہے تو ذرا ان باتوں کی وضاحت فرمائیں۔ کہ کیا۔

۱۔ رسول اقدس ﷺ نے آپ کو حکم دیا تھا کہ ص ۳۱ پر جبرائیل کی امامت نماز کی حدیث آدمی درج کرنا اور یہ بھی کسی کو نہ بتانا کہ اس کی سند کاراوی عبد الرحمن بن الحارث ضعیف ہے (میزان الاعتدال ص ۵۵۴ ج ۲)

۲۔ اور ص ۳۶ پر حدیث کا ترجمہ کرتے وقت (عمداً آخر وقت) اور مع قومہ جلسہ کے الفاظ میری حدیث میں ملانا۔

۳۔ ص ۴۰ پر کوئے کی ٹھوٹھیں کے تحت عبدالرحمن بن حبل کی حدیث نقل کرنا مگر کسی کو یہ نہ بتانا کہ اس کی سند کاراوی تمیم بن محمود ہے۔ امام بخاری فرماتے ہیں: ذہبہ نظر (میزان الاعتدال ص ۶۰ ج ۱) اور یہ بھی نہ بتانا کہ اس میں لیث راوی بھی ضعیف ہے۔

۴۔ اور ص ۴۲ پر حدیث ”جماعت کے ہوتے ہوئے نماز ضعیف ہوتی“ مسلم کے حوالہ سے نقل کرنا مگر یہ جملہ ”قال حماد ثم لفبت عمروا فحدثني و لم ير فعه“ بالکل چھوڑ دینا (صحیح مسلم ص ۷۲ ج ۱)

۵۔ ص ۴۶ پر ترکت فیکم امرین لن نضلوا ما نمسککم بهما کتاب اللہ و سنۃ رسولہ (مؤطا امام مالک کے حوالہ سے نقل کر دینا۔ مگر یہ نہ بتانا کہ یہ روایت امام مالک نے کی اور اس میں کم از کم دو یا تین واسطے غائب ہیں اور سنت کا ترجمہ حدیث کرنا۔

۶۔ ص ۵۳ پر حدیث الا ما غلب علی ربحہ و طعمہ و لونہ نقل کرنا مگر بلوغ المرام سے اس کا ضعیف ہونا بالکل نقل نہ کرنا اور نہ ہی یہ بتانا کہ اس کے راوی راشد بن سعد۔ رشیدین بن سعد اور معاویہ بن صالح ضعیف ہیں اور واوکا ترجمہ یا کر دینا۔

۷۔ ص ۷۳ پر کان رسول اللہ ﷺ بامرہی میں اگرچہ ماضی استمراری آجائے۔ مگر حاضہ سے مباشرت کو سنت مؤکدہ نہ کہنا اور دائمی عمل قرار نہ دینا۔ اسی طرح ص ۲۰۹ / ۲۱۰ قرأت میں جو استمراری آجائے یا ص ۲۱۸ وغیرہ رکوع سجود کی دعاؤں میں جو ماضی استمراری آجائے۔ ان میں اس خاص دعا اور خاص سورت کو سنت مؤکدہ نہ کہنا لیکن جب یہ ماضی استمراری رفع یدین کی حدیث میں آجائے تو ص ۲۴۱ پر لکھ دینا کہ ”کان یصلی استمرار کے لئے آتا ہے جس کے معنی ہیں کہ حضور ﷺ ہمیشہ کرتے تھے۔ کان یرفع کے الفاظ میں بھی استمرار یعنی پہنچتی پائی جاتی ہے کہ حضور ﷺ ساری عمر رفع یدین کرتے رہے۔

۸۔ تخفیف کے حوالہ سے ص ۲۴۱ پر دوام رفع یدین کی جھوٹی حدیث لکھ دینا مگر اس میں گردن کے مسح کی احادیث کا کہیں ذکر نہ کرنا۔

۹۔ کیا یہ بھی رسول پاک ﷺ نے حکم دیا تھا کہ ص ۸۱ پر من غرفة واحدة والی روایت

نقل کر دینا مگر تحقیق اگرچہ تمہارے پاس ہے اس سے حدیث افراد المضمضہ من الاستسقاء بالکل نقل نہ کرنا۔

۱۰۔ کیا یہ بھی حکم دیا تھا کہ ص ۱۰۴ پر جریوں پر مسح کرنے کی حضرت بلال کی یہ حدیث طبرانی سے نقل کر دینا مگر یہ نہ بتانا کہ یہ حدیث مسلم 'ترمذی' نسائی 'ابن ماجہ' مسند احمد 'ابوداؤد' مستدرک حاکم 'اور ابن خزیمہ' آٹھ کتابوں میں ہے مگر جو روایت کا لفظ نہیں ہے اس لئے یہ روایت شاذ مروود ہے۔

۱۱۔ اور یہ بھی فرمایا تھا کہ ص ۱۰۴ پر جریوں پر مسح کی حضرت مغیرہ بن شعبہ کی حدیث نقل کر دینا مگر یہ نہ بتانا کہ امام بیہقی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث منکر ہے اس کو امام سفیان ثوری 'امام عبد الرحمن بن ممدی' امام احمد بن حنبل 'امام یحییٰ بن معین' امام علی ابن المدینی اور امام مسلم نے ضعیف قرار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ صحیح حدیث میں جراب کا ذکر نہیں بلکہ موزہ کا ذکر ہے (السنن الکبریٰ ص ۲۸۵ ج ۱)

۱۲۔ اور یہ بھی فرمایا تھا کہ ص ۱۰۴ پر حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے جریوں پر مسح کی حدیث نقل کر دینا مگر یہ نہ بتانا کہ امام ابوداؤد فرماتے ہیں یس بالمتمصل و لا بالقوی اور امام بیہقی فرماتے ہیں کہ عبد الرحمن کا سماع حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے ثابت نہیں اور عیسیٰ بن سنان ضعیف ہے اس سے حجت پکڑنا جائز نہیں۔ (السنن الکبریٰ ص ۲۸۵ ج ۱)

۱۳۔ اور کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ اگرچہ جو روایت کے ساتھ نعلین کا لفظ بھی مل جائے تم نعلین یعنی جوتیوں پر مسح نہ کرنا بلکہ لکھ دینا کہ ہمارے لئے جوتیوں پر مسح کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ (صلوٰۃ الرسول ص ۱۰۶)

۱۴۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ ایک ہی حدیث میں نعلین کے لفظ کو صرف ایک امتیٰ ابن قدامہ کے قول سے مقید کر لینا مگر اس حدیث کے لفظ جو روایت کو قرآن پاک سنت متواترہ اور اجماع امت سے بھی مقید نہ کرنا۔ (صلوٰۃ الرسول ص ۱۰۵)

۱۵۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ ص ۱۱۵ پر تیمم کا طریقہ ایک غیر صریح

حدیث سے نقل کرنا اور صریح احادیث التبسم ضربان والا طریقہ جس کو خیر القرون کے مجتہد نے معمول بہ قرار دیا ہے اور ہزاروں محدثین، فقہاء اور اولیاء اللہ نے ان پر عمل کیا ان کو نقل نہ کرنا۔

۱۶۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ میں واجب کموں مگر تم مطلب لائق تر اور مستحب کر لینا۔ (صلوٰۃ الرسول ص ۱۱)

۱۷۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ ص ۱۴۵ پر ترمذی کی یہ حدیث حنی فصہ اللہ نقل کرنا مگر ساتھ ہی جو یہ نکلا ہے کہ ذال غریب لبس اسنادہ بمنصل (ترمذی شریف ص ۴۵) اس کو بالکل نقل نہ کرنا بلکہ کتمان حق کا ثواب حاصل کرنا۔

۱۸۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے ہی فرمایا تھا کہ ص ۱۴۶ پر ام فروہ کی روایت نقل کرنا مگر ترمذی کی یہ عبارت جو حدیث لصلوٰۃ لاول وفتھا کے بارہ میں ہے قال ابو عبسی حدیث ام فروہ لا یروی الا من حدیث عبد اللہ بن عمرو العمری ولیس بالفوی عد اهل الحدیث و اضطررنا فی هذا الحدیث (ترمذی ص ۵۲) بالکل نقل نہ کرنا ورنہ لوگوں پر یہ راز افشاء ہو جائے گا کہ اس قیم مذہب کا سرمایہ ایسی ہی روایات ہیں۔

۱۹۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ ص ۱۴۱ پر حضرت علی کی طرف منسوب حدیث لا توخرھا نقل کر دینا مگر یہ بالکل نہ بتانا کہ اس کی سند کے راوی سعید بن عبد کو امام ابو حاتم نے مجہول قرار دیا ہے (حاشیہ خلاصہ ص ۱۱۹) تاکہ اس مجہول مذہب پر پردہ پڑا رہے۔

۲۰۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ ص ۱۵۲ پر اذان کے بیان میں صرف حدیث انس رضی اللہ عنہ نقل کر دینا مگر یہ نہ بتانا کہ خیر القرون کے مجتہد نے اذان بالی کو اس لئے ترجیح دی ہے کہ ان کی اذان کے بارہ میں کوئی اختلاف نہیں وہ بلا ترجیح ہے اور اقامت ابو مخدورہ میں کوئی اختلاف نہیں وہ دوہری ہے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے بھی دوہری اقامت ہی متواتر ہے۔

۲۱۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ اگر جلد بن یزید جعفی راوی حدیث

قرأت خلف الامام اور قرأت کی کسی ایک آدھ سند میں آجائے تو ساری جماعت مل کر آسمان پر سر اٹھا لینا کہ اس سے بڑا جھوٹا راوی ماں نے نہیں جنا لیکن اگر آپ کو ضرورت پڑے تو خاموشی سے ص ۵۸ پر اذان سے بہشت کے تحت حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ نقل کرو دینا اور امام ترمذی کی یہ عبارت ماں کے دودھ کی طرح پی جانا حدیث غریب جابر بن یزید الحنفی ثرکہ یحییٰ بن سعید و عبد الرحمن بن مہدی (ترمذی ص ۷۵)۔

۲۲۔ کیا یہ بھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ ص ۴۰۹ پر یہ حدیث نقل کرو دینا کہ عرفہ کے دن (ذی الحجہ کی نویں تاریخ) سے لے کر تیرہ تاریخ تک تکبیریں بلند آواز سے بھرت پڑھتے رہیں (نمازوں کے بعد) مگر یہ نہ بتانا کہ اس کی سند میں جلد بن یزید جعفی اور عمر بن شمر دو کذاب راوی ہیں۔ (دار فطنی) ورنہ سارا بھرم کھل جائے گا کہ اس مذہب کا مدار کیسے کذیبوں پر ہے۔

۲۳۔ کیا یہ بھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ جمعہ کے غسل کا میں حکم دوں اذا حله احدکم الجمعة فليغتسل (صلوۃ الرسول ص ۱۱۶) بلکہ غسل الجمعة واجب بھی کہہ دوں (صلوۃ الرسول ص ۱۱) مگر تم ہی کہنا کہ غسل لازمی نہیں کہ تارک گنہگار ہو۔ صلوۃ الرسول ص ۱۱) تحیۃ المسجد کا میں حکم دے دوں اذا دخل احدکم المسجد فليصل رکعتین قبل ان يجلس (صلوۃ الرسول ص ۱۰) مگر تم نقل تحیۃ المسجد ہی کہنا (صلوۃ الرسول ص ۱۰) مگر اس کے برعکس ص ۲۰۴ پر من قرأ خلف الامام فليقرأ بفاتحة الكتاب والی ضعیف حدیث جس کو ذہبی نے منکر کہا ہے (فیض القدر شرح جامع الصغیر ص ۷۰ ج ۶) اس کے الفاظ بھی بدل کر من صلی کر دینا۔ ضعف بھی نہ بتانا اور فرضیت بھی کشید کر لینا۔

۲۵۔ کیا یہ بھی فرمان رسول تھا کہ ص ۱۶۸ پر تکبیر کا حق کے تحت حدیث درج کر دینا مگر یہ نہ بتانا کہ اس کا راوی محمد بن عمرو کس قدر ضعیف ہے۔

۲۶۔ کیا یہ بھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ ص ۱۸۲ پر گیارہ صحابیوں کی شہادت نقل کر دینا مگر ان صحابہ کے نام بالکل بیان نہ کرنا کیونکہ امام جماعت غرباء الہدیٰ نے شرح

خطاری میں جو نامہ بیان کئے ہیں ان سے بات بہت جڑ گئی ہے کیونکہ اس مجلس کا مشاہدہ کرنے والا راوی محمد بن عمرو بن عطاء ۳۰ھ میں پیدا ہوا جب کہ شرکائے مجلس میں سے حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ ۴۱ھ میں حضرت ابو قتادہ اور حضرت ابو مسعود بدری رضی اللہ عنہما ۳۸ھ میں حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ ۳۷ھ میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ ۳۴ھ میں اور ابو اسید ۳۵ھ میں انتقال فرما چکے تھے تو اس نے مردہ کا نفرنس کا مشاہدہ کیسے کر لیا۔

۲۷۔ ص ۱۸۸ پر سینے پر ہاتھ کا عنوان دیا ہے اور حدیث وائل نقل کی ہے مگر یہ نہیں بتایا کہ حضرت وائلؓ کی حدیث مسلم، ابو داؤد، نسائی، ابن مسعود، بیہقی، اسماعیل طرابلسی میں بھی ہے مگر کسی کتاب میں علیٰ صدرہ کے الفاظ نہیں، لیکن خزیمہ میں مؤمل بن اسماعیل نے جس کو امام خطاری منکر الحدیث فرماتے ہیں ذکر کیا ہے لہذا یہ حدیث ہرگز صحیح نہیں۔

۲۸۔ پھر اسی ص ۱۸۸ پر طاؤس کی مرسل حدیث بیان کی ہے مگر یہ نہیں بتایا کہ مرسل ہونے کے ساتھ ساتھ اس کی سند میں سلیمان بن موسیٰ رلوی بھی ضعیف ہے ورنہ لوگ سمجھ لیں گے۔ شعر

آنکہ شراں را کنند روباہ مزاج

احتیاج است احتیاج است احتیاج

۲۹۔ کیا رسول اقدس ﷺ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ ص ۱۸۸ پر تو مر اسیل ابی داؤد کی روایت قبول کر لینا خواہ کتنی ہی ضعیف کیوں نہ ہو مگر اسی مر اسیل ابی داؤد میں جب دو حدیثیں مرد اور عورت کے سجدہ کا فرق بیان کریں تو ان حدیثوں کا انکار کر دینا بلکہ پوری ڈھٹائی سے لکھ دینا ”یہ حکم اگانا کہ عورتیں سجدہ کرتے وقت کوئی اور بیت اختیار کریں اور مرد کوئی اور۔ یہ مداخلت فی الدین ہے (صلوٰۃ الرسول ص ۱۹۱)

۳۰۔ قیام حشر کیوں نہ ہو کہ اک کلچر دی گنجی

کرے ہے حضور بلبل بستن نوا سنجی

۳۰۔ اور کیا یہ بھی حضور ﷺ نے ہی فرمایا تھا کہ ص ۱۸۸ پر حلبی روایت نقل کرنا مگر

نہ تو یہ بتانا کہ اس کی سند کاراوی سماک بن حرب ہے جو ضعیف ہے اور نہ ہی یہ بتانا کہ یہ حدیث ترمذی۔ ابن ماجہ اور دارقطنی میں ہے مگر کسی میں علی صدرہ کے الفاظ نہیں ہیں۔

۳۱۔ اور کیا یہ بھی حضور ﷺ نے ہی فرمایا تھا کہ اس حدیث میں حذف کا ترجمہ ہاتھ کر دینا اور یہ بھی نہ بتانا کہ اس حدیث میں علی صدرہ سو کاتب ہے کیونکہ کنز العمال، مجمع الزوائد، مجمع الجوامع میں مسند احمد کی احادیث لی گئی ہیں مگر کسی میں بھی علی صدرہ کے الفاظ نہیں ہیں۔

۳۲۔ ص ۸۸ پر طبرانی کے حوالہ سے حضرت وائلؓ کی ایک حدیث نقل کی ہے مگر یہ نہیں بتایا کہ اس کی سند میں محمد بن حجر اور سعید بن عبد الجبار دونوں راوی ضعیف ہیں۔

۳۳۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے ہی فرمایا تھا کہ اپنی کتاب ساقی کوثر ص ۳۳ پر تفسیر الکواثر کی آیت فضل الربک وانحر کا مطلب یہ بتانا کہ نماز پڑھنے اور قربانی کیجئے یعنی قربانی نماز کے بعد کرنا اسی دن یا دوسرے دن یا تیسرے دن مگر صلوٰۃ الرسول ص ۸۹ پر یہ مطلب لینا کہ نماز کے اندر سینے پر ہاتھ باندھنا۔

۳۴۔ اور کیا یہ بھی حضور ﷺ نے ہی فرمایا تھا کہ اس تحریک کی نسبت حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی طرف کر دینا اور یہ بالکل نہ بتانا کہ اس کی سند میں روح بن السیب راوی ہے جو جھوٹی احادیث بنایا کرتا تھا اس نے یہ جھوٹ گھر کے حضرت ابن عباس کے ذمہ اور پھر قرآن کے ذمہ لگا دیا ہے۔

۳۵۔ اور کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے ہی فرمایا تھا کہ ان متروک احادیث کی سند قوی صحیح کہتے جانا اور اگرچہ ان متروک حدیثوں میں بھی سنت کا لفظ نہیں مگر تم بار بار سنت کے لفظ کی گردان کرتے جانا اور حضرت عیسیٰؑ کی حدیث ”من السنة وضع الکف علی الکف تحت السرۃ“ جس میں سنت کا صریح لفظ موجود ہے اس کو بالکل بیان نہ کرنا لوگ صلوٰۃ الرسول کے نام سے خود ہو کا کہا جائے گی۔

۳۶۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ کتاب کا نام صلوٰۃ الرسول ہی رکھنا مگر اقوال سید عبدالقادر جیلانی کے نقل کرتے جانا اور اس میں تحریف معنوی بھی کرتے جانا۔

۳۷۔ اگر کوئی امام بسم اللہ پکار کر پڑھے تو انکار نہ کریں (صلوٰۃ الرسول ص ۱۹۴ حالانکہ صحابی رسول ﷺ عبداللہ بن مسعودؓ نے اس کو بدعت فرمایا اس بدعت سے بغض رکھنا صحابہ کا شعار قرار دیا) (ترمذی ص ۶۲) اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اس کو جھگیوں کا فعل قرار دیا (طحاوی شرح معانی الآثار)

۳۸۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ ان ماجہ سے اونچی آئین کی حدیث نقل کرنا اور اس کا پہلا فقرہ "ثرتك للناس التامین" چھوڑ دینا اور یہ نہ مٹانا کہ اس کی سند کا راوی بشر بن رافع نہایت ضعیف ہے اور ان عم ابی ہریرہ مجہول ہے۔ (صلوٰۃ الرسول ص ۱۹۶)

۳۹۔ کہ ص ۱۹۶ پر حضرت علیؓ کی روایت جس کی سند میں محمد بن ابی یعلیٰ اور حبیہ بن عدی ضعیف ہیں وہ نقل کر لینا مگر طحاوی سے یہ روایت کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ آئین آہستہ کہا کرتے تھے نقل نہ کرنا۔

۴۰۔ کیا یہ بھی رسول اللہ ﷺ کا حکم تھا کہ اونچی آئین کے لئے ام الحسین کی حدیث نقل کر لینا جس کی سند میں ہارون الاور شیدہ، اسماعیل بن مسلم کی ضعیف اور ابن ام الحسین مجہول ہے مگر آہستہ آئین کی صحیح الاسناد حدیث سند احمد اور مستدرک حاکم والی بالکل نقل نہ کرنا جس کے موافق خلفائے راشدین کا عمل ہے۔

۴۱۔ کیا یہ بھی آنحضرت ﷺ نے فرمایا تھا کہ ص ۱۹۷ پر امن لکن زہیر والی روایت بخاری ص ۱۰۴ سے نقل کروینا مگر اس کا پہلا جملہ قال عطاء آمین دعا نقل نہ کرنا اور نہ آئین کے وعائیات ہونے کے بعد ادعوا ربکم تضرعاً وخفیہ کے موافق آئین آہستہ کہنا ثابت ہو جائے گا۔

۴۲۔ کہ ص ۱۹۷ پر حضرت عطاء کا بخاری میں درج قول تو چھوڑ دینا مگر اس صفحہ پر امام اعظمؒ کے استاد کی شہادت کے تحت امام اعظمؒ کا یہ ارشاد گرامی بھی نقل کر دینا کہ مارایت مثله میں نے ان جیسا کوئی آدمی نہیں دیکھا تھا کہ پڑھنے والے اس دھوکے میں پڑ جائیں کہ شاید دو سو صحابہ والی بات امام اعظمؒ نے حضرت عطاء سے روایت کی ہے حالانکہ اس کی سند کے

بعض راویوں کی تحقیق بھی نہیں اور عطاء کا شاگرد خالد بن ابی نوف بھی معیاری ثقہ نہیں ہے۔
 ۴۳۔ اور کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ اگرچہ میں نے جھوٹ کو منافق کی علامت قرار دے رکھا ہے اور دھوکے کے بارے میں من غش فلبس منا فرمایا ہے مگر ہمیں صلوٰۃ الرسول میں اس جھوٹ اور دھوکے کی اجازت ہے کہ مسجد نبوی چودہ سو سال سے آمین کی آواز سے گونج رہی ہے حالانکہ پورے تیس سالہ دور نبوت میں کسی ایک روایت صحیح میں بھی مسجد نبوی کا گونجنا ثابت نہیں، پورے تیس سالہ دور خلافت راشدہ میں ایک دفعہ بھی مسجد نبوی کا آمین سے گونجنا ثابت نہیں، عہد صحابہ کے بارے میں ابو ہریرہؓ نروك الناس الثامین فرما رہے ہیں تو گونج کیسی؟ اس ضعیف روایت میں حجاج بن یوسف کے دور کے ایک واقعہ کا ذکر ہے پھر ۷۰ھ سے لے کر ۱۳۶۶ھ تک مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں خدمت امامت و خطابت احناف کو حاصل رہی وہاں گونج کیسی اور اب بھی حنبلی مقلدین امام و خطیب ہیں اور تمام حایوں میں دو فیصد بھی اونچی آمین والے نہیں ہوتے، اس ایک ضعیف واقعہ کو چودہ سو سال تک پھیلا نا جھوٹ اور دھوکے کی انتہاء ہے جس کی اجازت خاص آپ کو ہے۔

۴۴۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے ہی آپ کو حکم دیا تھا کہ اگرچہ اللہ تعالیٰ میری امت کو خیر الامم فرمائیں مگر تم میری جو خیر الامم ہے اس کے بھڑن طبقہ کو جو نماز کا پابند ہے جماعت کا پابند ہے جس میں سید بھی ہیں محدث بھی ہیں فقہاء بھی ہیں اولیاء اللہ بھی ہیں ان سب کو یسودی ثابت کر دینا اور میری اس بھڑن امت کو یسودی ثابت کرنے کے لئے اگر میری حدیث میں آمین کے ساتھ اونچی کا لفظ نہ بھی ہو تو اپنی طرف سے ترجمہ میں اضافہ کر لینا اور اس حدیث کو میرے چچا زاد بھائی عبد اللہ بن عباسؓ کے نام سے لکھ دینا مگر یہ نہ بتانا کہ اس کاراوی طحہ بن عمرو ہے جس کو محمد ثین متروک لیس ہشی یہ فرماتے ہیں (میزان اعتدال ص ۳۴، ج ۲) اگرچہ احناف نے یسودیوں کو مسلمان کیا تھا مگر تم مسلمانوں کو یسودی بنانا۔

۴۶۔ پورے تیس سالہ دور نبوت میں کسی صحیح حدیث میں صحابہ کا آپ کی اقتداء میں اونچی آمین کہنا ثابت نہیں تو کیا معاذ اللہ اس دور میں مکہ۔ مدینہ پر خاص مسجد نبوی اور مسجد حرام

میں یہودی ہی مسلط تھے۔

۴۷۔ پورے تیس سالہ دور خلافت راشدہ میں تمام اسلامی دنیا میں ایک مرتبہ بھی اونچی آئین کٹا ٹامٹ نہیں کیا معاذ اللہ اس دور کو یہودی خلافت سے تعبیر کرو گے یا صرف ایک صحیح مند سے اس دور میں آئین بالآخر ٹامٹ کر دو۔

۴۸۔ ۷۰ھ سے ۱۳۲ھ تک احناف خادم حرمین رہے ہیں کیا انارحہ حرمین شریفین یہودیوں کے قبضہ میں رہا۔

۴۹۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ اگرچہ نہ آئین بالآخر کی حدیثوں کو صحیح ٹامٹ کر سکون ان میں لفظ سنت دکھا سکو، نہ مواغت ٹامٹ کر سکو مگر ص ۱۹۹ پر سنت سنت کی گردان بار بار کر دینا تاکہ کچھ لوگ اس کو سنت مؤکدہ سمجھ کر آہستہ آئین والوں کو مخالف سنت اور یہودی سمجھنا شروع کر دیں۔

۵۰۔ اگرچہ کتاب کا نام صلوۃ الرسول ہے مگر رسالہ ﷺ سے آہستہ آئین کی صحیح حدیث بالکل نقل نہ کرنا البتہ پیران پیچ کا فتویٰ اپنی من مانی تاویلوں سے ضرور نقل کر دینا اور یہ بات نہ بتانا کہ وہ مقلد ہیں اور اپنے امام کی تقلید میں یہ باتیں لکھ رہے ہیں۔

۵۱۔ جب کہ بظاہر آئین کے اونچی یا آہستہ کہنے کی احادیث میں تعارض ہے اور رفع تعارض صراحۃً احادیث میں نہیں آیا تو کیوں نہ حضور ﷺ کے اس فرمان کو مان لیا جائے کہ ان احادیث کو قبول کرو جو قرآن کے موافق ہونے کی وجہ سے رائج ہیں۔

۵۲۔ نیز حضرت واکلؓ جن سے آہستہ اور اونچی آئین کی حدیث ہے ان کی حدیث میں خود آگیا ہے ما راہ الا لیعلنا (کتاب الاسماء والکنی للذوالی ۱۹۶/۱) اس لئے جبہ بھوں کو نماز کی تعلیم دی جاتی ہے ایک چہ ساری نماز مع آئین کے اونچی کھلاتا ہے باقی سب بھی ساری نماز مع آئین کے اونچی کہتے ہیں جب نماز فرض ہو جائے تو ساری عمر عمل آہستہ آئین والی حدیثوں پہ ہوتا ہے۔

۵۳۔ خود صلوۃ الرسول ص ۵۰، ۵۱ پر ہے کہ اختلاف کی صورت میں سنت خافئہ

راشدین کو دیکھو تو خلافت راشدہ میں بلند آواز سے آئین کنہا ہرگز ثابت نہیں آہستہ آئین کی روایت ہے جو طحاوی شرح معانی الآثار ص ۱۴۰ ج ۱ پر موجود ہے تو دور خلافت راشدہ میں بھی آئین بلخمر پر عمل نہیں رہا اور یہ متروک رہی۔

۵۴۔ ص ۲۰۰ پر سورۃ فاتحہ پڑھنے کا مسئلہ لکھا ہے اس کے لئے حدیث لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب نقل کی ہے کیا رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ اس کے ترجمہ میں مقتدی کا لفظ داخل کرو دینا اگرچہ حضرت جابر بن عبد اللہ میری حدیث من صلی رکعة لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل الا وراہ الامام (طحاوی ص ۱۴۹ ج ۱) یعنی حضور ﷺ نے فرمایا جو شخص نماز پڑھے اور اس میں فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز کامل نہیں ہاں مگر مقتدی (نہ پڑھے) میں اگرچہ مقتدی کو خارج کرے مگر تم ضرور مقتدی کو داخل کرنا۔

۵۵۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے ہی فرمایا تھا کہ میرے صحابی حضرت جابر بتاتے رہیں کہ الا وراہ الامام (موطا۔ ترمذی) مگر تم نہ سننا۔ صحابہ کا شاگرد سفیان بن عیینہ محدث حرم کتار ہے هذا لمن یصلی وحده، (ابوداؤد)

یہ حدیث اکیلے کے لئے ہے مگر تم لوہر دیکھنا بھی نہ اور حج تاہی امام احمد بن حنبل بتاتے رہیں کہ اذا کان وحده، (ترمذی) کہ یہ اکیلے نمازی کے لئے ہے مگر تم سنی ان سنی کر دینا۔ پورے خیر القرون کی مخالفت سر لینا مگر حنیفیوں کو ب نماز کہنا۔

۵۶۔ اور کیا رسول اقدس ﷺ نے ہی فرمایا تھا کہ بخاری سے یہ حدیث تو نقل کر دینا جس میں جماعت کا ذکر ہی نہیں مگر اسی بخاری ص ۸۰۸ ج ۱ پر جس حدیث میں ہے کہ نماز باجماعت میں حضرت ابو ہریرہؓ رکوع میں شریک ہوئے (ظاہر ہے کہ انہوں نے خود سورت فاتحہ پڑھی نہ امام کی سورت فاتحہ سنی) مگر حضور ﷺ نے نماز دہرانے کا حکم نہیں دیا۔ اس حدیث کا نام بھی نہ لینا۔

۵۷۔ رسول اقدس ﷺ نے فرمایا ہے "لا جمعة الا بخطبة" خطبہ کے بغیر جمعہ نہیں ہوتا مگر خطیب کا پڑھا ہوا خطبہ سب کی طرف سے اواہو جاتا ہے خواہ کوئی خطیب کی آواز سنے یا

نہ سنے اور اگرچہ جماعت میں ہی اگر شریک ہوا ہو۔ اسی طرح نماز باجماعت میں امام جو فاتحہ و سورت پڑھتا ہے وہ سب کی طرف سے ہو جاتی ہے خواہ امام کی آواز سنائی دے یا نہ دے یا مقتدی رکوع میں اگر شامل ہوا ہو سب کی طرف سے ادا ہو جاتی ہے۔

۵۸۔ پھر ص ۲۰۰ پر مقتدیوں کو الحمد شریف پڑھنے کا حکم کے تحت حضرت عبادہ بن صامت کی مفصل حدیث لکھی ہے کیا رسول پاک ﷺ نے فرمایا تھا کہ یہ نہ بتانا کہ اس کاراوی محمد بن اسحاق مدلس ہے اور عن سے روایت کر رہا ہے۔ (نیل الاوطار ص ۲۳۴ ج ۱، دلیل الطالب ص ۲۳۹) فتاویٰ علماء حدیث پر اس کو خود علماء حدیث نے ضعیف لکھا ہے نیز اس کی سند میں مکحول بھی مدلس ہے اور عن سے روایت کر رہا ہے اور مبارک پوری صاحب فرماتے ہیں مدلس کا معنی مقبول نہیں (ابکار المنن ص ۲۲۵)

۵۹۔ اور کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ ابو داؤد میں اس کے بعد جو حدیث منازعت ہے اس کو نقل نہ کرنا جس میں حضور ﷺ نے امام کے پیچھے قرأت کرنے والوں کو ڈانٹا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔

۶۰۔ ترمذی میں بھی اس حدیث کی سند میں وہی محمد بن اسحاق اور مکحول ہیں اور ترمذی میں بھی اس کے بعد حدیث منازعت ہے اور قول چہرہ بھی ہے جو صادق صاحب نے نقل نہیں کی یہ ایسا ہی فریب ہے جیسے کوئی رافضی متعذری حدیث نقل کر دے اور منع والی نہ کرے۔

۶۱۔ نسائی میں یہ آخری جملہ موجود ہی نہیں فائدہ لا صلوة لمن لم یقرأ بہا پھر نسائی کی سند میں نافع بن محمود مجہول ہے اور اس کی یہ حدیث معلول ہے (میزان اعتدال ص ۶۶ ج ۳) اور اس کے متصل ہی باب تاویل قوله تعالیٰ 'و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له و انصتوا لعلکم ترحموا' ہے اور اس کی تفسیر میں حدیث و اذا قرأ فاستمعوا ہے جس سے ثابت ہوا کہ پہلے لوگ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھتے تھے پھر یہ آیت نازل ہوئی تو حضور ﷺ نے فرمادیا کہ نماز باجماعت میں جب امام قرآن پڑھے تو اسے مقتدیو! تم خاموش رہو، یہی خدا کا فرمان ہے، یہی رسول کا اعلان ہے، اب آپ کا آیت سے پہلے زمانے کی حدیث کو نقل کرنا اور بعد میں جو آیت

نازل ہوئی اور حضور ﷺ نے جو اعلان فرمایا اس کو نقل نہ کرنا یہ ایسا ہی فریب ہے جیسے کوئی یہودی حدیث کی کتابوں سے یہ حدیث تو نقل کر دے کہ آنحضرت ﷺ اور آپ کے صحابہ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھا کرتے تھے یہ نہ بتائے کہ اس کے بعد آیت نازل ہوئی کہ بیت اللہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو اور رسول اللہ ﷺ نے بھی یہی فرمادیا۔ اب کوئی پہلے وہی احادیث سناتا رہے اور بعد والی نہ سنائے، دھوکا آپ نے نسائی کے ساتھ کیا ہے پھر ابو داؤد کے حوالہ سے جو حدیث نقل کی ہے وہ نامکمل، کمی نقل کی ہے اور اس کا رولوی بھی نافع بن محمود ہے۔

۶۲۔ ص ۲۰۲ پر یہ سرخی بجائی ہے ”امام کے پیچھے سورت فاتحہ پڑھنا لازمی ہے“ اور حدیث خداج و قول نبی ہریرہؓ پیش کیا ہے کیا رسول پاک ﷺ نے فرمایا تھا کہ حضرت ابو ہریرہؓ کا موقف قول نقل کر دینا مگر ابو ہریرہؓ جو میری مرفوع حدیث بیان فرمائیں اس کا ذکر نہ کرنا یہ مکمل حدیث اس طرح ہے ”حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر وہ نماز جس میں سورت فاتحہ نہ پڑھی جائے وہ نماز ناقص ہوتی ہے مگر ہاں وہ نماز اس سے مستثنیٰ ہے جو امام کے پیچھے پڑھی جائے۔ (کتاب القراءۃ ص ۷۱) نیز فرماتے ہیں کہ حضور اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نماز میں امام جبر سے قرأت کرے تو کسی کو یہ حق حاصل نہیں کہ امام کے ساتھ قرأت کرے (کتاب القراءۃ ص ۱۲۲) نیز ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ امام اس لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے سو جب وہ اللہ اکبر کہے تم بھی اللہ اکبر کہو جب امام قرأت کرے تم خاموش رہو اور جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھے تم آمین کو اللہ حدیث لمن ماجہ ص ۶۱، نیز فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے امام کے پیچھے قرأت کرنے والے مقتدی کو ڈانٹا اور فرمایا اقول مالی انازع القرآن (موطا امام مالک ص ۲۹) ان صحیح صریح احادیث کو پس پشت ڈال دینا مومن کی شان نہیں۔ آپ نے ان صحیح حدیثوں کو چھوڑ کر حضرت ابو ہریرہؓ کا قول پیش کیا ہے۔ نبی ﷺ کو چھوڑ دیا ہے۔ ۶۳۔ ص پر حضرت انسؓ کی حدیث پیش کی ہے اس کے ترجمہ میں لکھا ہے ”سورت فاتحہ

پڑھا کرو“ یہ کس لفظ کا ترجمہ ہے۔ مسند احمد ص ۸۱ / ج ۵ میں صاف ان شاء کا لفظ ہے کہ اگر چاہو تو پڑھ لو۔ لیکن آپ نے ”ضرور پڑھا کرو“ خود ملا لیا۔ پھر یہ حدیث اگر صحیح بھی ہو تو آیت سے پہلے کا واقعہ ہے پھر آیت نے قرأت سے روک دیا اور حضرت انسؓ نے وہ حدیث بھی روایت فرمائی چنانچہ فرماتے ہیں ان النبی ﷺ قال اذا قرأ الامام فانتصوا (کتاب القرأت ص ۹۲) کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جب امام قرأت کرے تم خاموش رہو“ اور ہر شخص جانتا ہے کہ امام جب قرأت کرتا ہے تو فاتحہ اور سورت دونوں پڑھتا ہے تو مقتدی بھی دونوں میں خاموش رہے گا۔ کیا آپ کو رسول اقدس ﷺ نے اس فریب کی اجازت دی تھی کہ ایسے فریب کرنا اور کتاب کا نام صلوٰۃ الرسول رکھ دینا۔

۶۴۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ صاحب ہدایہ اور شیخ جیلانی کے اقوال پوری خیانت اور بددیانتی سے نقل کرنا اور پھر بھی کتاب کا نام صلوٰۃ الرسول رکھ دینا۔

یہ مسئلہ اصول ہے کہ اگر نبی معصوم اور امتی کے کلام میں بظاہر تعارض ہو تو امتی کی بات میں تاویل کر کے اسے نبی کے پیچھے لگایا جائے گا نہ نبی کو امتی کے پیچھے کھڑا کیا جائے گا یہاں خدا کے قرآن نبی کی احادیث اور حضرت ابو ہریرہؓ کے کلام میں بظاہر تعارض نظر آ رہا ہے اب خدا اور رسول کو چھوڑا جائے گا یا حضرت ابو ہریرہؓ کی بات کا ایسا مطلب لیا جائے گا جو خدا اور رسول سے نہ ٹکرائے، غیر مقلدین یہاں خدا اور رسول کو چھوڑ جاتے ہیں، ہم کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ کا یہ ارشاد خدا اور رسول کے ہرگز خلاف نہیں اس بات کو سمجھنے کے لئے پہلے ایک مثال عرض کرتا ہوں۔

اسلامی احکام آہستہ آہستہ نازل ہوئے ہیں پہلے لوگ اپنے ملکی رواج کے مطابق شراب پی لیا کرتے تھے اسلام نے اس سے یکدم منع نہیں فرمایا۔ پہلے صرف اتنا فرمایا کہ شراب اور جوئے میں لوگوں کو مفاد ہے مگر ان کا گناہ نفع سے زائد ہے، کچھ عرصہ کے بعد دوسرا حکم آیا ”لا تقربوا الصلوٰۃ و انتم سکاری“ اور صرف اوقات نماز میں شراب پینے کی ممانعت ہوئی پھر کچھ عرصہ بعد اس کی حرمت کا قطعی حکم نازل ہو گیا جو اب تک قائم ہے اب اس آخری

آیت سے پہلے کے شراب پینے کے واقعات احادیث سے دکھا کر شراب پینے کو جائز ثابت کرنا ایک خالص فریب ہے آخری حکم پر ہی عمل جاری ہوا اور رہے گا۔

بالکل اسی طرح مسئلہ قرآن خلف الامام میں ہوا، حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ بنی اسرائیل جب نماز باجماعت پڑھتے تو امام کے پیچھے قرأت کرتے تھے، لہذا اے اسلام میں مسلمان اسی طریقہ پر عمل کرتے رہے پھر اللہ تعالیٰ نے آیت و اذا قرأ القرآن فامضوا فرمادی، تو اب امام قرأت کرتا رہا اور مقتدی خاموش ہو گئے۔ (تفسیر الدر المنثور ص ۱۵۶ ج ۳) چنانچہ جو احادیث قرأت کرنے کی ہیں وہ آیت سے پہلے کی ہیں جیسے نماز میں باتیں کرنے کی حدیثیں آیت قوموا للہ فانہن سے پہلے کی ہیں اور بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کی احادیث آیت قول و حہک شطر المسجد الحرام سے پہلے کی ہیں چنانچہ آیت و اذا قرأ القرآن کے نازل ہونے کے بعد سب صحابی امام کے پیچھے فاتحہ اور سورۃ پڑھنے سے رک گئے اور اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہ رہا، خلافت راشدہ کے بعد بعض ایسے حاکم بنے جیسے ابن زیاد انہوں نے ایک نئی بدعت کا آغاز کیا کہ وہ خود جماعت کراتے اور سری نمازوں میں امام بن کر بھی فاتحہ اور سورۃ پڑھتے (مصنف عبدالرزاق ص ۱۱۳ ج ۲) تو ایسے اماموں کے پیچھے صحابہ خود قرأت کر لیتے یہاں بھی یہی حالت ہوئی کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے جب حدیث سنائی تو ابو سائب نے سوال پوچھا انا نکون احبانا وراہ الامام ہم کبھی کبھار اس امام کے پیچھے ہوتے ہیں ظاہر ہے کہ صحابہ تابعین نماز باجماعت کے پابند تھے البتہ کبھی کبھار ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا پڑتی تھی تو ابو سائب نے اشارہ ایسے امام کا مسئلہ پوچھا فغمز ذراعی تو حضرت ابو ہریرہؓ نے اس کا ہاتھ دبا کر ایسے امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کی اجازت دے دی ورنہ حضرت ابو ہریرہؓ صحیح صریح احادیث کے خلاف فتویٰ کیسے دے سکتے تھے۔

۶۵۔ ص ۲۲۹ پر رفع الیدین کا عنوان باندھا ہے مگر مسئلہ کی ذرہ ہر وضاحت نہیں فرمائی ہے مسئلہ کی حقیقت سنئے۔

(۱) تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین منہ کر کے ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ

اس بارہ میں احادیث میں کوئی اختلاف نہیں پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کرنے کی احادیث موجود ہیں مگر چھوڑنے کی ایک بھی حدیث نہیں، معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے یہ رفع یدین کرنے کے بعد نہیں چھوڑی اس لئے ہم نے بھی نہیں چھوڑی۔

(ب) ہر رکعت میں دو سجدہ ہوتے ہیں سجدوں میں جاتے اور سجدوں سے سر اٹھاتے وقت آنحضرت ﷺ کا رفع یدین فرمانا ابو داؤد میں حضرت وائل بن حجرؓ، حضرت عبداللہ بن زبیر اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی حدیث میں ثابت ہے، نسائی میں حضرت مالک بن الحویرثؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں اور ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت عمیر بن حبیبؓ کی احادیث سے ثابت ہے، مشکل الآثار طحاوی میں حضرت ابن عمرؓ اور ابن ابی شیبہؓ میں حضرت انسؓ سے ثابت ہے اور مسند احمد میں حضرت جابرؓ سے ثابت ہے اتنی احادیث میں یہ رفع یدین ثابت ہے جن میں مانخی استمرای بھی ہے متأخر الاسلام صحابہ کی روایات بھی ہیں مگر ایک یا دو حدیثوں میں اس رفع یدین کے چھوڑنے کا ذکر مل گیا اس لئے ہم نے بھی ان جگہوں میں رفع یدین چھوڑ دی اور غیر مقلدین نے بھی چھوڑ دی نہ صادق صاحب کو یہاں رفع یدین سے چڑکا عنوان یاد آیا نہ سنت سے نفرت کا لفظ یاد آیا نہ ماضی استمراری کا قاعدہ یاد رہا۔

۶۶۔ کیا رسول اقدس ﷺ نے آپ کو کہا تھا کہ سجدہ میں رفع یدین کرنے کی احادیث ضعیف ہیں اس لئے ان کو کتاب میں بالکل ذکر نہ کرنا اور عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث میں سنان لا بفعل ذالک فی السجود کا جملہ بیان کرنے میں اگرچہ سالم منفرد ہو، باقی آٹھ شاگرد اس کو روایت نہ کریں پھر بھی لے لینا۔

۶۷۔ رکوع کے وقت رفع یدین کرنے کا ثبوت اگر پہلی تکبیر کے رفع یدین کی طرح مل جاتا کہ کرنے کا ثبوت تو ہوتا اور چھوڑنے کی کوئی حدیث نہ ہو تو احناف کو ضد نہیں کرنی چاہیے تھی اور اگر کرنے کے بعد چھوڑنے کا ثبوت مل جاتا تو آپ کو ضد نہ کرنی چاہیے تھی مگر یہاں آپ نے حق پوشی سے کام لیا۔

۶۸۔ کیا یہ حکم آپ کو رسولِ اقدس ﷺ نے دیا تھا کہ رفع یدین کی ان احادیث کو تو ذکر کر دینا جن پر نہ مکہ میں عمل جاری رہا عمد صحابہ و تابعین میں (ابوداؤد میمون مکی ۱-۵۱۱) نہ مدینہ میں عمل جاری رہا خیر القرون میں (المدونہ قول امام مالک) نہ کوفہ میں عمل جاری رہا عمد صحابہ تابعین و تبع تابعین میں (موطا امام محمد فرمانِ ابراہیم ثقفی) اور ترک رفع یدین کی احادیث کا بالکل ذکر نہ کرنا جن کے موافق خیر القرون میں مکہ، مدینہ، کوفہ اور اسلامی دنیا میں بلا تکبر عمل جاری رہا خیر القرون کے مجتہد اعظم نے جن کو موافق عمل ہونے کی وجہ سے رائج قرار دیا اور ہزاروں محدثین فقہاء اولیاء اللہ اور کروڑوں عوام ان پر عمل کرتے رہے۔

۶۹۔ ص ۲۳۱ پر جو حدیث ابن عمرؓ نقل کی اسکے مرفوع موقوف ہونے میں اختلاف ہے اسے خود بخاری نے بھی طریق نافع کے بعد یہ الفاظ لکھے ہیں رواہ ابن طہمان عن ایوب و موسیٰ بن عتبہ مختصراً (بخاری ص ۱۰۲) مگر یہ عبارت آپ نے نقل نہ کی اور حدیث لا یدین لمن لا دیانۃ لہ کا ذرہ بھر خیال نہ کیا۔

۷۰۔ ص ۲۳۲ پر حضرت واکلؓ کی حدیث ابوداؤد کے حوالہ سے نقل کی مگر یہاں بھی دو خیانتیں کیں، نہ تو یہ بتایا کہ واکلؓ کی حدیث میں سجدوں کے وقت رفع یدین کا بھی ذکر ہے اور نہ یہ ہی بتایا کہ ابوداؤد میں حضرت واکلؓ کے دوبارہ آنے کا جہاں ذکر ہے وہاں صرف پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے اور بس تاکہ مسئلہ صاف ہو جاتا، لا ایمان لمن لا امانة لہ کا آپ نے ذرہ بھر پاس نہیں کیا۔

۷۱۔ آنحضرت ﷺ سے متواتر احادیث میں ثابت ہے کہ میری طرف جھوٹی حدیث منسوب نہ کرنا مگر کیا آپ کو آنحضرت ﷺ نے یہ اجازت دے دی تھی کہ رسول اللہ وفات تک رفع یدین کرتے رہے کا عنوان ص ۲۳۲ پر قائم کر کے نیچے جھوٹی حدیث درج کر دینا جس کی سند کے تین راوی جعفر بن محمد بن نصر، عبد اللہ بن احمد الدجعی اور الحسن بن حمدان الرقی ایسے ہیں جن کی نہ عدالت ثابت نہ اصحاب صحاح ستہ میں سے کسی نے ان سے روایت لی ہے ایک راوی رافضی خبیث ہے دوراوی عبد الرحمن بن قریش اور عسمر بن محمد انصاری جھوٹی

احادیث، مانے والے ہیں کیا ترکِ رفعِ یدین کی احادیث اس سے بھی سند کے اعتبار سے کمزور تھیں جو آپ نے تحریر نہیں کیں۔

۷۲۔ صلوٰۃ الرسول کے پہلے ایڈیشنوں میں ایک اور جھوٹی روایت درج تھی کہ و انحر کا معنی رفعِ یدین ہے اور فرشتے بھی رفعِ یدین کرتے ہیں مگر اب وہ نئے ایڈیشنوں میں نکال دی ہے نہ معلوم کب سے فرشتوں نے رفعِ یدین چھوڑ دی اور کیوں۔

۷۳۔ مذہبِ حنفی میں ائمہ ثلاثہ حنفیہ کا ترکِ رفعِ یدین پر اتفاق ہے ان کے خلاف شاذ ولی ائمہ کا قول پیش کرنا کیا مستعد رکھتا ہے اور کیا رسول اللہ ﷺ نے ہی فرمایا تھا کہ عبارت بالکل ناقص نقل کرتا۔ اور دیانت کا نیا ریکارڈ قائم کر دینا

۷۴۔ ۲۳۴ پر مولانا عبدالحی لکھنوی کی عبارت بھی نامکمل نقل کی ہے۔

۷۵۔ در مختار اور ذخیرہ کی عبارت میں کہاں ہے کہ رفعِ یدین سنتِ موبکہ ہے رہا یہ کہ نماز فاسد نہیں ہوتی، فاسد ہونے کا قول شاذ ہے دیکھئے آپ کے مذہب میں ننگے نماز پڑھنے سے بھی نماز نہیں ٹوٹی۔ کیا اس کا یہ مطلب ہے کہ آپ کے مذہب میں ننگے نماز پڑھنا سنت ہے آپ کا دعویٰ سنت کا ہے آپ فقہ کا ایک مفتی بہ قول سنت ہونے کا پیش کریں۔

۷۶۔ کیا آپ کے مذہب میں رکوع کے وقت رفعِ یدین نہ کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے ثبوت باحوالہ دیں۔

۷۷۔ احناف کو صاف بتانا تھا کہ شامی۔ عالمگیری۔ میں اس رفعِ یدین کو مکروہ لکھا ہے یہ قول آپ نے کیوں چھپایا۔

۷۸۔ ص ۳۳۵ پر یہ جھوٹ بولا ہے کہ چار سو روایتیں اس تین جگہ رفعِ یدین کی ہیں، ذرا ان چار سو صحابہ کے نام جس جس کتاب میں ان کی احادیث ہیں ان کے صفحات کی فہرست بیان فرمادیں اگر یہ چار سو صحابہ کے ناموں کی لسٹ نہ بتا سکو اور ہرگز نہیں بتا سکو گے تو یہ بتادو کہ آپ کے مذہب کی بنیاد جھوٹ اور مبالغہ پر ہی کیوں ہے؟

۸۰۔ ص ۳۳۵ پر ہی آپ نے لکھا ہے کہ ان چار سو میں سے دس عشرہ مبشرہ ہیں جو یہ

بیان کرتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ وفات تک رفع یدین (مواضع ثلاثہ میں) کرتے رہے یہ بھی محض جھوٹ ہے ان میں سے کسی ایک سے بھی کسی صحیح یا حسن یا ضعیف سند سے بھی ساری عمر رفع یدین مواضع ثلاثہ میں کرنے کی حدیث نہیں بلکہ عشرہ مبشرہ کا خود ہمیشہ رفع یدین کرتے رہنا بھی کسی صحیح سند سے ثابت نہیں۔

۸۱۔ آپ لوگ رات دن قیاس کو کارالبیس بھی کہتے ہیں مں ۲۳۶، ۲۳ پر رفع یدین کو مسواک پر قیاس بھی کر لیا ہے ذرا یہ تو فرمائیں ان دونوں میں علت مشترکہ کون سی ہے۔

۸۲۔ آپ پہلے مسواک والی اس حدیث کی سند کا صحیح ہونا ثابت فرمائیں اور پھر وہ حدیث پیش کریں جس میں رسول اقدس ﷺ نے فرمایا ہو کہ رکوع کے وقت رفع یدین کرنے والے کو رفع یدین نہ کرنے والے سے سترگنا زاد ثواب ملے گا۔

۸۳۔ مں ۲۳۸، ۲۳۹ پر رفع یدین کو ڈاکٹر کے نسخے پر قیاس کیا ہے کہ ڈاکٹر نسخے میں چار دوائیں لکھے، مریض صرف ایک استعمال کرے تو شفا کی امید نہیں رکھنی چاہیے لیکن یہ قیاس احادیث صحیحہ کے خلاف ہے نسخے کی اگر کچھ دوائیں ڈاکٹر خود نسخے سے خارج کر دے مگر مریض ضد کرے کہ میں تو یہ نہیں نکالوں گا تو ڈاکٹر اس مریض پر کتنا خوش ہوگا۔

۸۴۔ مں ۲۳۹، ۲۴۰ پر صحیح مسلم سے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ اور حضرت مالک بن الحویرثؓ کی حدیثیں نقل کی ہیں مگر ان میں نہ تو سنت مؤکدہ کا لفظ ہے اور نہ ساری عمر رفع یدین کرنے کا ذکر ہے، زیادہ سے زیادہ ماضی استمراری ہے اور اسی صحیح مسلم مں ۲۵۴ ج ۲ پر نوویؒ نے محققین اہل اصول کا ارشاد نقل کیا ہے کہ ماضی استمراری اصل وضع کے اعتبار سے صرف ایک دفعہ کے فعل پر استعمال ہوتی ہے تو اگر یہ حدیثیں صحیح بھی ہوں تو یہ ثابت ہوگا کہ ایک آدھ مرتبہ آنحضرت ﷺ نے رفع یدین کیا، اس کو ہمیشہ کرتے رہے یا چھوڑ دیا اس کا اس حدیث میں کوئی ذکر نہیں ہاں قیاس یہ کہتا ہے کہ اگر کیا تو کرتے رہے ہوں گے مگر یہ قیاس حدیث کے خلاف ہے کیونکہ اسی مسلم مں ۱۸۱ ج ۱ پر ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نماز کے اندر رفع یدین کرنے والوں کو ڈانٹا اور شریر گھوڑوں کی دموں سے تشبیہ دی اس لیے ہم

نے آپ کے قیاس کو حدیث سے چھوڑ دیا، تم ایسے قیاس پر عمل کر رہے ہو جو خلاف حدیث ہے اور ہم حدیث پر عمل کر رہے ہیں۔

۸۵۔ ص ۲۴۱ پر آپ نے لکھا ہے کہ ماضی استمراری دوام کے لئے آتی ہے اور دلیل کے لیے وہی جھوٹی حدیث میان کی ہے جس کا ذکر گزر چکا۔

۸۶۔ اگر ہر فعل سنت مؤکدہ ہے تو کھڑے ہو کر پیشاب کرنا۔ حائضہ کی گود میں سر رکھ کر قرآن کی تلاوت کرنا۔ نماز پڑھتے ہوئے دروازہ کھول دینا، وضوء کے بعد میوی کا بوسہ لینا۔ جی کو اٹھا کر نماز پڑھ لینا یہ سب کام صحیح حدیثوں سے ثابت ہیں کیا یہ سب سنت مؤکدہ ہیں۔

۸۷۔ ص ۲۴۲ پر عنوان لکھا ہے ”سراج احناف حضرت امام محمدؒ کا نعرہ حق رفیع یدین برحق“ یہ امام محمدؒ پر جھوٹ ہے۔

امام محمدؒ تو موطا میں صاف فرماتے ہیں ”رفع یدین نماز میں صرف پہلی تکبیر کے وقت کیا جائے پھر ساری نماز میں کسی جگہ رفع یدین نہ کیا جائے۔ یہی امام ابو حنیفہؒ کا بیان ہے اور یہ بہت سے آثار سے ثابت ہے پھر ثابت کیا ہے کہ حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ پہلی تکبیر کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے اور حضرت امام ابو نعیمؒ حنفی کا پر زور بیان نقل کیا ہے کہ صحابہؓ کو نہ کبھی رفع یدین کی حدیث بیان کرتے سنا اور نہ پہلی تکبیر کے بعد رفع یدین کرتے دیکھا۔ (موطا امام محمدؒ ص ۹۱ تا ص ۹۴) اور یہی امام محمدؒ کتاب الحجۃ علی اہل المدینہ ص ۹۴، ۹۵ ج ۱ پر فرماتے ہیں ”حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے نہایت پختہ ثبوت ہے کہ وہ پہلی تکبیر کے بعد رفع یدین نہیں کیا کرتے تھے اور حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ رسول اقدس ﷺ کی نماز کو حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے زیادہ جانتے تھے کیونکہ آنحضرت ﷺ فرمایا کرتے تھے میرے قریب پہلی مضمون میں بڑے بڑے علممند اور دانا کھڑے ہوا کریں اسی لیے اہل بدر پہلی مضمون میں کھڑے ہوتے تھے جب کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ پیچھے چھوٹی کی صف میں کھڑے ہوا کرتے تھے پس حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جو اہل بدر (اور سابقین اسلام) میں سے ہیں وہ بوجہ قریب پہلی

صف میں کھڑے ہونے کے حضرت ﷺ کی نماز کو زیادہ جانتے تھے اور خود امام مالکؒ نے (نہایت صحیح سند سے) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ وہ جب نماز پڑھتے تو ہر اونچے نیچے کے وقت تکبیریں کہتے اور رفع یدین صرف پہلی تکبیر کے ساتھ کرتے تھے، یہ حدیث بھی حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے موافق ہے اس کے بعد حضرت علیؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور امام احمدؒ کی روایات نقل فرمائی ہیں "ایسے واضح بیانات کے بعد بھی حضرت عمرؓ پر بہتان باندھنا اور نام صادق رکھنا ہر عکس نام زدگی کا نور کا مصداق ہے۔

۸۸۔ اگر کوئی یہ دھوکا دے کہ اگر امام محمدؒ رفع یدین کو سنت صحیحہ نہیں سمجھتے تھے تو انہوں نے موطا محمد میں رفع الیدین کی حدیث کیوں ذکر کی ہم کہیں گے کہ اگر استدلال کا یہی طریقہ ہے تو حضرت امام بخاریؒ نے متعہ کی حدیثیں 'شراب کی حدیثیں۔ نماز میں بات کرنے کی حدیثیں بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کی حدیثیں نقل فرمائی ہیں تو کیا امام بخاریؒ بچہ تمام اصحاب سے شراب پی کر متعہ کر کے بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے اور نمازوں میں باتیں کیا کرتے تھے اگر کوئی یہ ان پر بہتان ہے تو تم کیسے بہتان باندھ رہے ہو، امام محمدؒ نے بھی اسی لیے نقل کی کہ بتائیں کہ اس پر عمل جاری نہیں رہا۔

۸۹۔ آخر میں ص ۲۴۳ پر لکھا ہے "ہر مسلمان رفع یدین کے ساتھ نماز پڑھے کہ اس کے بغیر نماز کا یقیناً نقصان ہے" یہ آپ کی اپنی بات ہے یا حضور ﷺ نے فرمایا من لم یرفع یدہ عند الرکوع فصلوٰتہ خداج اگر ہو تو پیش کریں اور یہ بھی بتائیں کہ حضرات خلفائے راشدین اور دیگر صحابہ کی نمازیں آپ کی نماز کے مقابلہ میں واقعی یقیناً ناقص ہیں۔

۹۰۔ ص ۲۶۲ پر جلسہ میں پڑھنے کی مسنون دعا کے تحت ابن عباسؓ کی حدیث نقل کی ہے جس کی سند میں ابو العلاء ہے جس کے متعلق ابن حبان نے کہا ہے کان معن یقلب الاسابید ویرفع العراسیل من حیث لا یدری کہا ایسی حدیث سے سنیت ثابت ہو جاتی ہے۔

۹۱۔ ص ۳۵۲ پر فجر کی نماز کے بعد سنتیں پڑھنے کی حدیث ابو داؤد اور ترمذی کے حوالے سے لکھی ہے اور یہ بالکل نہیں بتایا کہ ابو داؤد نے بھی اس کو مرسل کہا ہے اور ترمذی نے بھی

کہا ہے کہ اس کی سند متصل نہیں پھر ترمذی میں اس کے بعد حضور اقدس ﷺ کی قوی حدیث موجود ہے من لم یصل رکعتی الفجر فلیصلہما بعد ما تطلع الشمس ص ۹۶، کیا رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ پہلی ضعیف حدیث نقل کرو دینا اور اسی کا فقرہ ولا اذا بھی بالکل بیان نہ کرنا اور بعد والی صحیح حدیث بھی چھوڑ دینا۔

۷۔ اس کاراز تو آید و مردان چنیں کنند

۹۲۔ ص ۳۵۶ پر یہ حدیث تو نقل کر دی کہ وتر تین پڑھ یا پانچ یا ایک مگر یہ نہ بتایا کہ امام ابو حاتم۔ ذہبی۔ دارقطنی۔ بیہقی۔ نسائی اور بہت سے محدثین نے اسے ابویوب کا قول قرار دیا ہے اور یہی صحیح ہے نہ کہ اس کا حدیث رسول ہونا (تلخیص الحیر، بلوغ المرام)

۹۳۔ ص ۳۵۷ پر حضرت عائشہؓ کی حدیث پانچ و تروالی نقل کی ہے اور متفق علیہ کہا ہے حالانکہ بخاری میں یہ حدیث سرے سے موجود ہی نہیں ہے اور یہ حدیث ہشام سے اہل عراق نے اس وقت روایت کی ہے جب اس کا حافظہ صحیح نہ رہا تھا (مقدمہ فتح الباری ص ۴۴۸)

۹۴۔ ص ۳۵۸ حاشیہ پر حضرت عائشہؓ کی جو حدیث وتر کی دو رکعت کے بعد قعدہ نہ کرنے کی نقل کی ہے وہ بھی صحیح یا حسن نہیں کیونکہ اس کا راوی شیبان بن فروخ وہی ہے (تقریب) اس کا استاد لبان بن یزید باوجود متکلم فیہ ہونے کے اپنے سے لوثق سعید المقبری کی مخالفت کر رہا ہے سعید لا یسلم کہتا ہے اور لبان لا یقعد کہتا ہے اور قتادہ مدلس ہے اور عن سے روایت کر رہا ہے اس لئے یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔

۹۵۔ ص ۳۵۹ پر حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کان یدعو فی الصلوٰۃ نقل کی ہے یہ بہت ہذا فریب ہے، اصل الفاظ یہ ہیں اذا اراد ان یدعو علیٰ احد لویدعو لاحد (بخاری) جس سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ یہ حدیث قنوت نازلہ سے متعلق ہے اس کے الفاظ حذف کر کے وتروں پر لگا لیا اور یحرفون الکلم عن مواضعہ کا حق ادا کر دیا۔

۹۶۔ ص ۳۸۶ پر حضرت جابرؓ کی لمبی حدیث نقل کی ہے جس میں محمد بن عبد اللہ جصوٹی حدیثیں بنانے والا ہے (تقریب ص ۱۸۸)۔

۹۔ ص ۴۰۹ پر تکبیر تشریق کے الفاظ دارقطنی سے نقل کئے ہیں اس کی سند میں جابر جعفی اور عمرو بن شمر کذاب ہیں۔

۹۸۔ کیا یہ بھی رسول اقدس ﷺ نے فرمایا تھا کہ عید کی تکبیروں میں ص ۴۱۱، ۴۱۲ پر ضعیف اور مرسل حدیثیں نقل کر دینا اور چھ تکبیروں والی احادیث جن پر عمد فاروقی میں اجماع ہو گیا تھا ان کو نقل نہ کرنا (طلحوی فی البیان)

۹۹۔ ص ۴۲۳، ۴۲۴ پر نماز تسبیح کا بیان لکھا ہے اس حدیث کو لن الجوزی نے موضوعات یعنی جھوٹی حدیثوں میں درج کیا ہے۔

۱۰۰۔ ص ۴۳۴ پر نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کی جو مرفوع حدیثیں درج کی ہیں ان میں سے ایک بھی صحیح نہیں ہے۔

۱۰۱۔ ص ۴۴۸ پر جو دعائیں لکھی ہیں اس کا ثبوت نہ قرآن میں ہے نہ حدیث میں۔

بسم الله الرحمن الرحيم

نماز تراویح اور صلوٰۃ الرسول

عکیم محمد صادق صاحب سیالکوٹی نے صلوٰۃ الرسول ص ۷۸ پر یہ بحث کی ہے۔

۱۔ نماز تراویح کا بیان۔ یہ نام نماز کا نہ قرآن پاک میں آتا ہے اور نہ کسی صحیح حدیث میں۔

۲۔ بے دلیل دعویٰ: نماز تراویح اور تہجد (رات کی نماز) دراصل ایک ہی چیز

کے دو نام ہیں رات کی نماز غیر رمضان میں جب سو کر اٹھنے کے بعد پڑھی جائے تو تہجد کہلاتی

ہے اور اگر سونے سے قبل عشاء کے ساتھ پڑھ لی جائے تو اس کو تراویح کہتے ہیں (صلوٰۃ

الرسول ص ۷۸) یہ دعویٰ قرآن یا حدیث صحیح صریح سے ثابت کیا جائے۔

۳۔ مؤلف نے تراویح کا لفظ تولے لیا لیکن اس کا معنی نہیں بتایا، لیجئے اپنے معتبر فتاویٰ سے

معنی سن لیجئے۔

”اس نماز کا نام تراویح اس لئے رکھا گیا کہ لوگ اس میں ہر چار رکعت کے بعد

استراحت کرنے لگے کیونکہ تراویح جمع ترویجہ کی ہے اور ترویجہ کے معنی ایک دفعہ آرام کرنے کے ہیں۔ (فتاویٰ علمائے حدیث ص ۶۲۴ ج ۶ ص ۸۸ ج ۶) حکیم صاحب نے یہ معنی اس لئے نہیں لکھا کہ اس معنی پر آٹھ رکعت کو تراویح کہنا صحیح نہیں کیونکہ تراویح جمع کا لفظ ہے اور جمع کا اطلاق عربی زبان میں کم از کم تین پر ہوتا ہے اس لئے چار رکعت کو ترویجہ آٹھ رکعت نرویحین اور بارہ رکعت کو کم از کم تراویح کہا جائے گا اس معنی پر امت کا اجماع ہے۔ اور کوئی آیت یا حدیث اس کے خلاف پیش نہیں کی جاسکتی۔ الغرض حکیم صاحب کو تراویح کا معنی بھی نہیں آتا۔

۴۔ نماز تراویح کی تعریف : حکیم صاحب نے نماز تراویح کی تعریف بھی صحیح نہیں کی۔ ”نماز تراویح کی تعریف میں علماء نے لکھا ہے کہ نماز تراویح وہ نماز ہے جو رمضان کی راتوں میں عشاء کے بعد باجماعت پڑھی جائے (فتاویٰ علمائے حدیث ص ۶۲۴ ج ۶) نماز تراویح میں جماعت بھی شرط ہے اگر اکیلے پڑھیں گے تو تراویح نہ ہوگی (فتاویٰ علمائے حدیث ص ۶۲۴ ج ۶)“
یعنی جس طرح جمعہ اور عیدین میں جماعت شرط ہے بغیر جماعت کے جمعہ اور عیدین نہیں ہوتیں اس طرح تراویح میں بھی جماعت شرط ہے۔ نوٹ : اس کی دلیل کسی صحیح حدیث سے ہونی چاہیے۔

۵۔ تین رات تراویح : حکیم صاحب نے ص ۸۷۳ ج ۶ پر حضرت ابو ذرؓ کی روایت نقل کی ہے اس میں آپؐ نے تین بار یہ ترجمہ کیا ہے ”ہمیں نماز تراویح پڑھائی، خدا جانے یہ ”تراویح“ حدیث کے کس لفظ کا ترجمہ کیا ہے حدیث میں تو تراویح کا لفظ ہرگز موجود نہیں۔ اگر کہو کہ محدثین نے اس کو تراویح میں ذکر کیا ہے تو امتیوں کی بات آپ کے ہاں دلیل شرعی نہیں، امتیوں کی بات کو نبی ﷺ کی بات بنا کر پیش کرنا بہت بڑا فریب ہے۔

۶۔ حکیم صاحب نے نقل حدیث میں ایک اور بددیانتی کی، اس میں پہلی رات میں ایک تہائی رات تک نماز پڑھنے کا ذکر تھا دوسری رات دو تہائی رات تک اور تیسری رات سحری

فوت ہونے کا خطرہ ہو گیا تھا مگر ان الفاظ کو حکیم صاحب نے ذکر نہیں کیا کیونکہ حدیث پاک کے ان الفاظ پر لاندہب غیر مقلدین کا عمل نہیں۔

۱۔ اگر صحیح بخاری ص ۹۶ ج ۱ پر مندرجہ اصول کہ حضور ﷺ کے آخری فعل پر عمل لازم ہے تو لاندہبوں کو چاہیے کہ ہمیشہ تراویح سحری تک پڑھا کریں یا کم از کم یہ ترتیب قائم رکھیں کہ پہلی رات تہائی رات تک دوسری رات دو تہائی رات تک تیسری رات سحری تک اور پھر اسی طرح شروع کر لیا کریں لیکن غیر مقلدوں کا ہرگز اس حدیث پر عمل نہیں۔

۷۔ حکیم صاحب نے یہ بددیانتی اس لئے بھی کی کہ یہ تین راتیں آخری عشرہ رمضان کی ہیں اور آخری عشرہ رمضان میں آنحضرت ﷺ خود بھی ساری رات بیدار رہتے اور اپنے اہل کو بھی بیدار رکھتے (بخاری ص ۱۷۱ ج ۱) اور رات کو آپ کی عبادت نماز ہی ثابت ہے، اب سوال یہ تھا کہ تینوں رات آپ ﷺ نے تہائی رات تک نماز پڑھائی، باقی دو تہائی رات آپ سوئے نہیں تو اس وقت جو نماز آپ پڑھتے رہے وہ تہجد تھی یا کیا نام تھا اور پچیسویں رات دو تہائی تک صحابہ کو نماز پڑھائی پھر ایک تہائی رات آپ سوئے نہیں اس وقت جو نماز آپ ﷺ نے پڑھی اس کا نام تہجد تھا یا کچھ اور۔ لاندہبوں کے اصول پر اس سوال کا جواب بہت مشکل ہے اسلئے حدیث پاک کے الفاظ ہی نقل نہیں کئے تاکہ نہ سوال پیدا ہو اور نہ جواب دینا پڑے لیکن آخرت میں آنحضرت ﷺ جب مطالبہ فرمائیں گے کہ میری حدیث کے نقل میں کیوں خیانت کی اور میری احادیث لا دین لمن لا دیانۃ لہ اور لا ایمان لمن لا امانۃ لہ کو کیوں پس پشت ڈالا تو کیا جواب دو گے؟ کتنی جرأت ہے کہ تراویح کا لفظ حدیث میں موجود نہیں تھا وہ حدیث میں داخل کر دیا اور جو الفاظ حدیث میں موجود تھے ان کو چھوڑ دیا۔

۸۔ ص ۷۹ پر حضرت زید بن ثابتؓ کی حدیث نقل کی جس میں تراویح کا کوئی لفظ موجود نہیں ہے مگر ترجمہ میں یہ لفظ حکیم صاحب نے زیادہ کر دیا، اگر کہو کہ محدثین اس باب میں لائے ہیں تو آپ کے مذہب میں امتیہوں کی بات کوئی دلیل شرعی نہیں۔

۹۔ ہاں جو بات حدیث میں تھی اس کے نقل میں خیانت کی بیونکم کے بعد یہ جملہ

چھوڑ دیا فان افضل صلوۃ المرء فی بینہ الا الصلوۃ المكتوبة (متفق علیہ) کیونکہ اس جملہ پر لاندہ بیوں کا عمل نہیں ہے وہ نبی ﷺ کے خلاف امتنیوں کی دیکھا دیکھی تراویح باجماعت پڑھتے ہیں۔ نقل حدیث میں خیانت کے بغیر حکیم صاحب کا کھانا ہضم نہیں ہوتا۔

۱۰۔ ص ۳۸۰ پر حکیم صاحب نے دعویٰ کیا ہے کہ حضور ﷺ نے رمضان میں تہجد نہیں پڑھی لیکن اس پر وہ کوئی دلیل نہیں لاسکے یہ ایسا دعویٰ جیسے کوئی شخص یہ مانے کے آنحضرت ﷺ دن رات میں پانچ نمازیں پڑھا کرتے تھے پھر کے مگر بدھ کے روز ظہر پڑھنا ثابت نہیں تو اس کی دلیل اس کے ذمہ ہوگی لیکن آج تک غیر مقلدین اپنے اس دعویٰ پر کتاب سنت سے کوئی دلیل نہیں لاسکتے۔

۱۱۔ رکعات تراویح کے بارہ میں حکیم صاحب لکھتے ہیں جس رکعات میں سے آٹھ رکعت تراویح سنت ہیں اور باقی مستحب (نفل) ہیں (ص ۳۸۵) اس دعویٰ پر حکیم صاحب اور ان کی ساری جماعت عاجز ہے کہ وہ آٹھ رکعت کے ساتھ تراتوت اور سنت کا لفظ اور بارہ رکعت کے ساتھ مستحب (نفل) کا لفظ دکھادیں۔ ایسی کوئی حدیث پورے ذخیرہ حدیث سے وہ نہیں دکھا سکتے۔

۱۲۔ حدیث عائشہؓ تو تہجد کے بارہ میں ہے اس کو تراویح سے کوئی تعلق ہی نہیں حکیم صاحب نے اس حدیث کا ترجمہ لکھا ہے ”رسول خدا ﷺ رمضان میں کتنی نماز (تراویح) پڑھتے تھے“ یہ کتنی اور تراویح حدیث کے کسی لفظ کا ترجمہ نہیں حکیم صاحب نے محض اردو دانوں کو دھوکا دیا ہے۔

۱۳۔ اس حدیث عائشہؓ کو پورا نقل نہیں کیا اور نقل میں زبردست خیانت کی ہے۔
(۱) اس میں اکیلے نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور بغیر جماعت نماز کو تراویح نہیں کہتے ہیں (فتاویٰ علمائے حدیث ص ۲۴۳ ج ۱)

(ب)۔ اس میں اس نماز کا ذکر ہے جو رمضان۔ غیر رمضان سارا سال پڑھی جاتی ہے جب کہ سارا سال تراتوت نہیں پڑھی جاتی۔

(ج) اس حدیث میں آخر رات نماز پڑھنے کا ذکر ہے جو تہجد ہے نہ کہ اول رات جو تراویح ہے

(د) اس میں گھر میں نماز پڑھنے کا ذکر ہے جبکہ تراویح مسجد میں پڑھی جاتی ہے۔

(و) اس میں وتر سے پہلے سونے کا ذکر ہے اور غیر مقلدین تراویح اور وتر کے درمیان مسجد میں کبھی نہیں سوتے۔

(و) اس حدیث میں سارا سال تین وتر پڑھنے کا ذکر ہے جب کہ غیر مقلدین ایک وتر پڑھ لیتے ہیں۔

(ز) حضرت عائشہؓ کی حیات میں عہد فاروق۔ عہد عثمانی۔ عہد علوی میں جس رکعت تراویح باجماعت مسجد نبوی میں آپ کے سامنے پڑھی جاتی تھیں۔ لیکن حضرت ام المومنینؓ نے کبھی اس حدیث کو جس پڑھنے والوں کے خلاف پیش نہیں کیا تو اب لائدہ ہوں کو اس کے پیش کرنے کا کیا حق ہے۔

(ح) یہ کسی حدیث سے ثابت نہیں کہ اس نماز کا نام گیارہ ماہ تہجد اور بارہویں مہینے تراویح ہوتا تھا۔ چونکہ ان سب سوالوں کا جواب حکیم صاحب کو نہیں آتا تھا اس لئے حدیث کے نقل کرنے میں خیانت سے کام لیا۔

(ط) نیز اس حدیث میں چار چار رکعت پڑھنے کا ذکر ہے جب کہ تراویح میں دو، دو رکعت پڑھی جاتی ہے۔

(ی) اس میں قرآن پاک ختم کرنے کا کوئی ذکر نہیں جب کہ تراویح میں قرآن ختم کیا جاتا ہے۔

(ک) اس حدیث کے موافق آج تک کسی غیر مقلد مسجد میں ایک دن بھی تراویح پڑھی نہیں گئی حالانکہ بقول حکیم صاحب یہ آنحضرت ﷺ کا غالب معمول تھا کیونکہ اس میں سوال کیفیت نماز کا تھا اور جواب میں کیفیت میں طول نماز کا خصوصی ذکر ہے، اس طوالت کی تشریح خود حکیم صاحب نے ص ۷۲ پر کی ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ البقرہ پھراتا ہی لہذا رکوع اتنا ہی قوم اتنا ہی سجدہ اتنا ہی جلسہ اتنا ہی سجدہ یعنی اگر سورۃ البقرہ ۱۵ منٹ میں پڑھی گئی تو قیام ۱۵ منٹ، رکوع ۱۵ منٹ قومہ ۱۵ منٹ سجدہ ۱۵ منٹ جلسہ ۱۵ منٹ دوسرا سجدہ

۱۵ منٹ یعنی ایک رکعت میں ڈیڑھ گھنٹہ لگا اور آٹھ رکعت میں ۱۲ گھنٹے تو کیا آج غیر مقلد آٹھ تراویح بارہ گھنٹے میں پڑھتے ہیں حالانکہ آنحضرت ﷺ کا یہ غالب معمول تھا۔

۱۴۔ اس کے بعد حکیم صاحب نے حدیث جاہلِ نبیؐ کی ہے جس میں نہ تراویح کا لفظ نہ آٹھ رکعت کے ساتھ سنت کا لفظ نہ بارہ رکعت کے ساتھ مستحب کا لفظ۔

۱۵۔ اس کا حوالہ صحیح ابن خزیمہ اور صحیح ابن حبان کا دیا ہے لیکن صحیح ابن خزیمہ میں ہمیں یہ نہیں مل سکی۔

۱۶۔ اس حدیث کو غیر مجروح لکھا ہے حالانکہ اس کا راوی عیسیٰ بن جابر مجروح ہے، امام بیہقی بن معین اس کی روایات کو منکر و متروک فرماتے ہیں، امام نسائی اور ابو داؤد اس کو منکر الحدیث کہتے ہیں (میزان الاعتدال - خلاصہ)

۱۷۔ حکیم صاحب کی مستقل عادت ہے کہ وہ ہر حدیث کو نامکمل نقل کرتے ہیں یہ بھی نامکمل ہی نقل کی ہے۔

(۱) حکیم صاحب لکھتے ہیں اس غیر مجروح حدیث سے ثابت ہوا کہ رسول اقدس ﷺ نے جو تین رات نماز پڑھائی تھی وہ گیارہ رکعت تھی حالانکہ اس حدیث میں لیاۓ (صرف ایک رات کا لفظ تھا قیام اللیل ص ۱۷۷) اس کو حکیم صاحب نے نقل نہیں کیا، پتہ چلتا ہے کہ یہ تیسری رات کا ذکر ہے اور تیسری رات کے بارہ میں صراحت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ساری رات تراویح پڑھائی تھیں حکیم صاحب نے یہ آخری حصہ حدیث کا اسی لئے چھوڑ دیا کیونکہ اس پر ان کا عمل نہیں ہے کیونکہ وہ آٹھ رکعت میں ساری رات خرچ نہیں کرتے آٹھ کا لفظ لے لیا ساری رات کا ذکر چھوڑ دیا۔ افنومون بعض الکتاب و تکفرون بعض؟

(ج) اس حدیث کا آخری جملہ جو حکیم صاحب نے نقل کیا ہے وہ خشیت از یکب علیکم الوتر معلوم ہوا کہ یہ نماز وتر تھی احادیث میں تہجد اور وتر کے مجموعے پر تو وتر کا اطلاق آتا ہے مگر تراویح پر وتر کا اطلاق ہرگز نہیں آتا۔

(د) حضرت جاہلؐ کے سامنے پندرہ رکعت تراویح عمد فاروقی - عمد عثمانی - عمد مرتضوی

اور بعد میں بھی پڑھی جاتی رہیں مگر انہوں نے کبھی اس حدیث کو بیس تراویح والوں کے خلاف پیش نہیں کیا پھر آپ کو کیا حق رہا۔

(۵) ایک دفعہ کا فعل سنت نہیں ہوتا، دیکھو کھڑے ہو کر پیشاب کرنا، روزہ میں، بیوی کا بوسہ لینا، نماز میں جچی کواٹھانا، نماز پڑھتے ہوئے دروازہ کھول دینا سب افعال کا ثبوت صحیح احادیث سے ہے مگر سنت نہیں۔

۱۸۔ حضرت عمر کا حکم: اس میں نہ تراویح کا لفظ۔ سنت کا بلکہ سرے سے موطا مالک میں رمضان کا لفظ ہی نہیں، حکیم صاحب لکھتے ہیں اس حدیث کی سند صحیح ہے، کسی نے اس پر جرح نہیں کی (ص ۳۸۳) یہ حکیم صاحب کی لاعلمی ہے ورنہ حافظ ابن عبد البر نے اس روایت کو وہم قرار دیا ہے (زر حسانی شرح موطا) اس کا راوی محمد بن یوسف ہے جو اس روایت کو مختلف الفاظ میں بیان کرتا ہے کبھی دو رکعت (موطا) کبھی ۱۳ (قیام اللیل) کبھی ۲۱ رکعت (عبدالرزاق) پس یہ روایت مضطرب ہوئی جو ضعیف کی قسم ہے پس اس کو صحیح کہنا دھوکا ہے۔

۱۹۔ اس اثر پر حکیم صاحب لکھتے ہیں اس میں تین وتر ہیں، یہ تفصیل حکیم صاحب کی خانہ زاد ہے اس روایت میں ہرگز نہیں۔

۲۰۔ حکیم صاحب نے یہ بات بھی صاف نہیں کی کہ اگر دو امام گیارہ گیارہ رکعتیں پڑھائیں گے تو بائیس رکعتیں ہوں گی۔

۲۱۔ حکیم صاحب نے اس روایت کے نقل کرنے میں بھی خیانت کی ہے اس میں بھی سحری تک نماز پڑھنے کا ذکر ہے چونکہ لازمہ ہوں گا اس پر عمل نہیں اس لئے حدیث کے اس حصہ کو نقل ہی نہیں کیا۔

۲۲۔ حکیم صاحب نے یہ بھی لکھا ہے اور خود حضرت عمرؓ بھی گیارہ ہی پڑھتے تھے۔ (ص ۳۸۳) یہ بالکل بے ثبوت ہے۔

۲۳۔ اس کو تو کامل نقل کیا اور اس کے بعد اس سے متصل جس رکعت والی روایت تھی

اس کو چھوڑ دیا نام تک نہیں لیا۔

چہ دلا اور استند زدے کہ بحث چرائے دارو

۲۴۔ ص ۳۸۳ پر جو ابی بن کعبؓ والی روایت لکھی ہے حوالہ قیام اللیل تو قیام اللیل کے حاشیہ پر خود مولوی عبدالنواب ملتانی غیر مقلد نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے چنانچہ اس کے پہلے راوی محمد بن حمید پر لکھا ہے۔ حافظ ضعیف و کان ابن معین حسن الراۃ فیہ اور دوسرے راوی عیسیٰ بن جریہ پر لکھا ہے اختلاف پھر اس میں نہ تراویح کا لفظ ہے نہ سنت کا بلکہ اس کے ساتھ متصل روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن کعبؓ مردوں کو تراویح پڑھایا کرتے تھے تو عورتوں کو یقیناً تہجد پڑھائی ہوگی پھر حکیم صاحب اگر خدا کا خوف کرتے تو ص ۱۵۷ قیام اللیل سے بیس رکعت والی روایات بھی نقل کر دیتے۔ مگر کسی غیر مقلد سے خوف خدا اور انصاف کی امید۔

۱۔ اس خیال ست و محال ست و جنون

۲۵۔ کتاب و سنت کے دلائل سے عاجز اگر بھٹاں کو دھوکا دینے کے لئے شیخین ہمام کا قول نہایت نامکمل ص ۳۸۴ پر نقل کیا ہے، کاش مکمل عبارت نقل کرتا، اس قول کو اگر حکیم صاحب نے تحقیقی دلائل کے طور پر نقل کیا ہے تو وہ غیر مقلد نہ رہے ابن ہمام کے مقلد ہو گئے اور امتیوں کی تقلید میں پھنس گئے، اگر بھلور الزامی دلیل نقل کیا ہے تو بھی وہ جمالت کے مریض ہیں کیونکہ یہ مفتی بہ قول نہیں بلکہ خلاف مذہب شاذ قول ہے، یہ بے بسی کی انتہا ہے جیسے عیسائی اور شیعہ متواتر قرآن کے خلاف بیاد قرآن کو پیش کر کے ذلیل ہوتے ہیں اور منکرین حدیث متواتر سنتوں کے مقابلہ میں شاذ احادیث سے استدلال کرتے ہیں یہی حال ان لامذہبوں کا ہے کہ وہ ایک مفتی بہ قول بیس تراویح کی تردید میں پیش نہیں کر سکتے۔

۲۶۔ عجیب بات ہے کہ حکیم صاحب نے آنحضرت ﷺ سے بیس رکعت والی روایت کیوں نقل نہ کی۔

حدثنا يزيد بن هارون اخبرنا ابراهيم بن عثمان عن الحكم عن مفسم عن

ابن عباسؓ ان رسول اللہ ﷺ کان بصلی فی رمضان عشرين ركعة و الوتر (مصنف
لن ابی شیبہ ص ۹۳ ج ۲) اگر کو کہ حکیم صاحب کے نزدیک اس کی سند ضعیف ہے تو غلط
ہے کیونکہ انہوں نے اسی صلوۃ الرسول ص ۳۳۴ پر حضرت لن عباسؓ کی فاتحہ والی حدیث جو
حوالہ لن ماجہ درج کی ہے اس کی سند بھی یہی ہے جب وہاں اس سے استدلال کر لیا تو یہاں کیا
مانع ہوا، صرف تعصب مذہبی اور کچھ بھی نہیں، کیا رسول اقدس ﷺ نے صادق صاحب کو
یہ حکم دیا تھا کہ اسی سند سے جنازہ والی حدیث ضرور نقل کر لینا اگرچہ فاتحہ درجنازہ خلاف
اجماع ہو اور اسی سند سے ہر رکعت تراویح والی حدیث نقل نہ کرنا اگرچہ امت کی تلقی بالقبول
سے اس کا ضعف ختم ہو چکا ہو۔

مطالبہ ثبوت : (۱) صلوۃ الرسول ص ۴۵۰، ۴۵۱ پر جو تین طریقے آیت کریمہ پڑھنے
کے درج کئے ہیں اس ہیئت اور تعداد کا ثبوت حدیث صحیح صریح غیر معارض سے پیش
فرمائیں ورنہ بتائیں کہ ہیئت و تعداد ختم (ریلیاں) اور ان میں کیا فرق ہے۔

۲۔ صلوۃ الرسول ص ۴۵۲، ۴۵۳ پر حسبنا اللہ ونعم الوکیل پڑھنے کی جو ہیئت
اور تعداد ذکر فرمائی ہے اس کا ثبوت کسی حدیث صحیح صریح غیر معارض سے پیش فرمائیں
اور اس پر مداومت کا حکم بھی دکھائیں۔

۳۔ صلوۃ الرسول ص ۴۵۳، ۴۵۴ پر فراخی رزق کے جو اعمال درج فرمائے ہیں ان کی
ہیئت اور تعداد کا ثبوت کسی صحیح صریح غیر معارض حدیث سے پیش فرمائیں۔

۴۔ صلوۃ الرسول ص ۷۲ پر مذی۔ منی۔ ودی کا جو فرق آپ نے لکھا ہے اس فرق کی
حدیث صحیح صریح پیش فرمائیں۔

۵۔ صلوۃ الرسول ص ۷۶ پر نفاس کا حکم جو بیان فرمایا ہے ان مسائل کا ثبوت حدیث
صریح سے پیش فرمائیں، یاد رہے حیض پر قیاس نہ ہو۔

۶۔ صلوۃ الرسول ص ۱۰۲ پر مسح کی مدت کی ابتداء و انتہا کا جو مسئلہ لکھا ہے اس کا ثبوت
حدیث صحیح صریح سے لائیں۔

۷۔ صلوۃ الرسول ص ۵۳ پر فجر کی فرض نماز سے پہلے دو سنتیں۔ یہ سنت کا لفظ کسی حدیث میں دکھائیں۔

۸۔ نماز ظہر سے پہلے چار سنت اور بعد میں دو سنت ان کے ساتھ سنت کا لفظ کسی صریح حدیث سے دکھاد۔

۹۔ نماز مغرب کے بعد دو سنتیں، ان دو رکعتوں کے ساتھ سنت کا لفظ کس حدیث میں ہے۔

۱۰۔ نماز عشاء کے بعد دو سنتیں ان کے ساتھ سنت کا لفظ حدیث میں دکھائیں۔

نماز عیدین

عیدین کی نماز شعائر اسلام میں سے ہے جو آپ ﷺ نے سینکڑوں کے مجمع میں ادا فرمائی۔

۱۔ کیا وجہ ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں یہ تو ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عید کے دن چیلوں سے گانا سنا۔ آنحضرت ﷺ اور حضرت عائشہؓ نے فوجی کرتبوں کا مشاہدہ فرمایا مگر نہ نماز عیدین کا حکم موجود ہے کہ یہ واجب ہے یا سنت اور نہ ہی نماز عید پڑھنے کا طریقہ درج ہے نہ ہی خطبہ مذکور ہے۔

۲۔ ترمذی اور ابوداؤد میں نماز عید کے دو طریقے درج ہیں کیا آپ کے نزدیک دونوں حق ہیں اور دونوں کے حق ہونے کا وہی معنی ہے جو مذاہب اربعہ کے حق ہونے کا آپ لیا کرتے ہیں کہ ہر مذہب میں ایک چوتھائی حق اور تین چوتھائی باطل ہے تو کیا بارہ مجبوروں کے ساتھ نماز عید پڑھنے والے کے پاس بھی آوجا حق اور آوجا باطل ہے، کیا کسی صحیح صریح حدیث میں ہے کہ دونوں طریقے حق ہیں؟

۳۔ کیا کسی صحیح صریح غیر معارض حدیث میں ہے کہ ان دونوں طریقوں میں سے فداں طریق صحیح اور فداں غلط ہے یا فداں رائج ہے اور فداں مرجوع ہے یا یہ فیصلہ اب امتی مجتہدین پر چھوڑا گیا ہے۔

۴۔ جو فیصلہ صراحۃً مکتب و سنت میں موجود نہ ہو اس میں اجماع اور قیاس شرعی کی طرف رجوع کا حکم ہے تو حضرت عمرؓ کے زمانہ میں سب صحابہ کا اجماع اس پر ہوا کہ نماز جنازہ بھی چار تکبیروں سے ہوا کرے گا اور نماز عیدین (عید الفطر، عید الاضحیٰ) دونوں کی ہر رکعت میں بھی چار چار تکبیریں ہوں گی (طحاوی شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۳۳) یہ بالکل ایسا ہی ہے جس طرح عید فاروقی میں شراب کی حد کے بارہ میں ۸۰ کوڑوں پر اجماع ہو گیا، ام الولد کی بیع کے ترک پر اجماع ہو گیا، اگر کوئی شخص صحبت کرے تو محض دخول سے غسل فرض ہو جاتا ہے انزال ہو یا نہ ہو اس پر اجماع ہو گیا اور یہ اجماع اس کے مخالف احادیث کے نسخ کی دلیل ہے تو بارہ تکبیروں والی روایات جن میں سے ایک بھی صحیح نہیں اگر کوئی صحیح بھی ہوتی تو یہ اجماع اس کے منسوخ ہونے کی دلیل ہے۔

۵۔ جب ان دونوں طریقوں میں ترجیح امتنیوں نے دینی ہے تو صحابہ اور خیر القرون کے تابعی مجتہد امام اعظمؒ نے چھ زائد تکبیروں سے عیدین کی نماز کو رائج قرار دیا ہے ان کے مقابلہ میں بعد والے امتیوں کی ترجیح کا کیا اعتبار۔

۶۔ عیدین کی نماز میں ثناء سبحانک اللہم یا اللہم باعد بینی پڑھنے کے لئے صلوٰۃ الرسول ص ۳۱۰ پر لکن خزیمہ کا حوالہ دیا ہے حالانکہ لکن خزیمہ میں کوئی ایسی حدیث موجود نہیں ہے۔

۷۔ ہر ہر تکبیر پر رفع الیدین کریں اور ہر تکبیر پر ہاتھ باندھ لیا کریں (بیہقی) صلوٰۃ الرسول ص ۳۱۰ حالانکہ اس بارہ میں کوئی صحیح صریح حدیث موجود نہیں ہے (فتاویٰ علمائے حدیث ج ۴ ص ۷۹ اشاعیہ ج ۱ ص ۵۲۵)

۸۔ حکیم صادق صاحب لکھتے ہیں ”پھر امام اونچی آواز سے اور مقتدی آہستہ الحمد شریف پڑھے پھر امام اونچی آواز سے قرأت پڑھے اور مقتدی چپ چاپ سنیں (صحیح مسلم صلوٰۃ الرسول ص ۳۱۰)۔ یہ تفصیل خاص نماز عیدین کے بارہ میں صحیح مسلم میں ہرگز نہیں ہے۔

۹۔ صادق نے لکھا ہے عیدین میں ق و القرآن المعجد اور اقتریت الساعة واتشقق

النسر اور سبح اسم اور هل اناک کا پڑھنا آبا ہے (صلوٰۃ الرسول ص ۳۱۰) کیا دونوں طرح پڑھنا حق ہے اور حق کا وہی معنی ہے جو محمد جو ناگزیر محی نے سراج محمدی اور طریق محمدی میں اور حکیم صادق نے کسبل الرسول میں لیا ہے۔

۱۰۔ ایک حدیث صحیح صریح غیر معارض سے ثابت کریں کہ اگر عیدین میں مندر جربالا چاروں سورتوں کے علاوہ کوئی اور سورتیں پڑھ لے تو اس کی نماز عید باطل ہوگی یا مکروہ۔

۱۱۔ نماز کے لئے عورتیں دور نبوت میں باہر میدان میں جاتی تھیں مگر ان کے لئے علیحدہ قاتیں لگا کر پودہ کرنے کا کوئی ثبوت حدیث میں نہیں۔ آج کل جو لوگ پردہ کے لئے قاتیں لگاتے ہیں کیا وہ صحابیات اور امہات المؤمنین سے اپنی عورتوں کے پردہ کی زیادہ اہمیت سمجھتے ہیں۔

۱۲۔ کیا بعض صحابہ نے عورتوں کو نماز کے لئے مساجد میں جانے سے روکا؟ وہ کون کون تھے؟ اہل قرآن کہتے ہیں کہ وہ ہماری جماعت کے تھے یہ بات کہاں تک صحیح ہے؟

۱۳۔ ان روکنے والوں کے پاس کوئی آیت قرآنی تھی یا حدیث نبوی ﷺ یا قیاس، تو حدیث کے خلاف قیاس کرنے والا کون ہوتا ہے؟ ان کا شرعی حکم کیا ہے؟

۱۴۔ حکیم صادق صاحب نے لکھا ہے ”عید گاہ کو جاتے اور واپس آتے ہوئے اونچی آواز سے یہ تکبیر پڑھتے رہیں۔ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد

(دارقطنی) صلوٰۃ الرسول ص ۴۰۹) حالانکہ کسی صحیح صریح غیر معارض حدیث میں خاص اس تکبیر کا بلند آواز سے عید گاہ کو جاتے اور واپس آتے پڑھنا آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں۔

۱۵۔ ایام تشریق میں نمازوں کے بعد مندر جربالا تکبیر کہنے کے بارہ میں حکیم صاحب نے لکھا ہے کہ تکبیریں بلند آواز سے بکثرت پڑھتے رہیں (نمازوں کے بعد) (دارقطنی)

دارقطنی کی حدیث جس کی طرف اشارہ کیا ہے وہ پرلے درجے کی ضعیف اور جھوٹی ہے کیونکہ سند کے راوی عمر دین شر اور جابر جعفی دونوں کذاب ہیں، افسوس ہے کہ یہ مذہب بھی کتنا یتیم ہے جس کا مدار ایسی جھوٹی روایات پر ہے۔

۱۶۔ اس جھوٹی روایت میں بھی نہ بلند آواز کا لفظ نہ بکثرت کا لفظ ہے یہ صرف حکیم صاحب کے ہاتھ کی صفائی ہے۔

۱۷۔ حکیم صاحب نے صلوٰۃ الرسول کے حاشیہ ص ۴۱۰ پر اکیلے اکیلے نماز عید کو بھی جائز قرار دیا ہے، کیا کسی ایک ہی حدیث صحیح صریح غیر معارض میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خود اکیلے نماز عید پڑھی ہو یا دوسروں کو اکیلے نماز عید پڑھنے کا حکم دیا ہو۔

۱۸۔ حکیم صاحب نے صلوٰۃ الرسول ص ۴۱۱ پر بارہ تکبیروں کی حدیث نقل کی ہے لیکن یہ نہیں بتایا کہ اس کے راوی کثیر بن عبد اللہ کو امام شافعیؒ نے رکن من ارکان الکذب فرمایا ہے۔ امام احمد۔ ابن معین۔ نسائی۔ دارقطنی۔ ابو زرہ اور ابن حبان نے اس کو ضعیف کہا ہے (نصب الراية ج ۱ ص ۲۱۷) کیا یہ تسمان حق نہیں۔

۱۹۔ حکیم صادق صاحب نے مشکوٰۃ کے حوالے سے آنحضرت ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کا بھی بارہ تکبیروں سے عید پڑھنا لکھا ہے مگر سند کا راوی ابو ایمن بن ابی یحییٰ ہے، امام مالکؒ فرماتے ہیں وہ نہ حدیث میں ثقہ ہے نہ دین میں۔ امام الجرح والتعديل یحییٰ بن سعید القطان اسے کذاب کہتے ہیں، امام احمد فرماتے ہیں ترکوا حدیث ابن معین اسے کذاب رافضی کہتے ہیں وہ تقدیر کا منکر بھی تھا اور معتزلی بھی، امام علی بن المدینی اسے کذاب کہتے ہیں، امام نسائی اور دارقطنی اسے متروک کہتے ہیں (میزان الاعتدال ج ۱ ص ۵۸، ۵۷) کو کیسے حکیم صادق کس طرح کذابوں پر ایمان لے آیا ہے، اپنے نام کی لاج بھی نہیں رکھی۔

۲۰۔ پھر سند بھی متصل نہیں امام جعفرؒ نے آنحضرت ﷺ کو عید پڑھتے دیکھا نہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کا زمانہ پایانہ حضرت علیؓ کا نہ حضرت حسینؓ کا۔

۲۱۔ عیدین کی زائد تکبیروں میں رفع یدین کرنا کسی صحیح صریح غیر معارض حدیث سے ثابت نہیں۔

۲۲۔ عیدین میں دو خطبوں کا پڑھنا کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں چنانچہ لکھا ہے ”وخطبہ کی روایتیں اگرچہ ضعیف ہیں مگر جمعہ پر قیاس سے اس مسئلہ کی تائید ہوتی ہے کہ

عیدین کے جمعہ کی طرح دو خطبے پڑھے جائیں“ (فتاویٰ علما۔ حدیث ج ۴ ص ۱۹۷) قیاس کو کارالبیس بھی کہا جاتا ہے اور اس پر ایمان بھی رکھا جاتا ہے۔

۲۳۔ نماز عید سے پہلے ”نعت یا تلاوت قرآن مجید یا پھر عظیم سب خطبہ میں شامل ہیں (فتاویٰ الحمد حدیث ج ۲ ص ۳۹۵ فتاویٰ علما۔ حدیث ج ۴ ص ۱۹۸) اس کی دلیلیں حدیث صحیح صریح غیر معارض پیش فرمائیں۔

۲۴۔ حکیم صادق صاحب لکھتے ہیں ”عیدین کا خطبہ منبر پر نہ پڑھیں (صحیح مسلم، صلوۃ الرسول ص ۴۱۱) مگر عون المعبود ج ۳ ص ۵۶ اور فتاویٰ علما۔ حدیث ج ۴ ص ۱۹۹ پر حضرت جابرؓ سے حدیث مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عید الاضحیٰ کا خطبہ منبر پر پڑھا، صادق صاحب امتی کے قول کی آڑ لے کر نبی پاک ﷺ کے فعل سے کیوں منکر ہو رہے ہیں۔

۲۵۔ فتاویٰ علما۔ حدیث ج ۴ ص ۲۰۰ پر لکھا ہے کہ مرد یا عورت کو عید گاہ یا جامع مسجد سے روکنے والا ”بہت بڑا کافر اور بڑا سرکش ہے“ کیا واقعی آپ حضرت عائشہؓ حضرت عمرؓ حضرت ابن مسعودؓ اور تمام مہاجرین انصار جنہوں نے ان کے کہنے سے اپنی عورتوں کو مسجد اور عید گاہ میں جانے سے روک لیا سب کو بڑے کافر اور بڑے سرکش سمجھتے ہیں۔

۲۶۔ مولوی عبداللہ روپڑی فتاویٰ اہل حدیث ج ۲ ص ۴۰۲ اور مولوی علی محمد سعیدی فتاویٰ علما۔ حدیث ج ۴ ص ۱۹۶ پر لکھتے ہیں کہ زائد تکبیروں کے درمیان اللہ کا ذکر کرنا چاہیے مگر جو حدیث پیش کی ہے عن جابر قال مضت السنة ان یکبروا الصلوۃ فی العیدین سبعا و خمسا بذکر اللہ ما بین کل تکبیرین (بیہقی ج ۳ ص ۲۹۲) لیکن اس کی سند میں بعض راویوں کے حالات معلوم نہیں ایک راوی علی بن عاصم ہے اس کے بارہ میں امام یزید بن ہارون کہتے ہیں ہم ہمیشہ سے اسے جھوٹا جانتے ہیں، امام احمد، ابن معین اور امام نسائی بھی اسے ضعیف کہتے ہیں (حاشیہ نصب الراية ج ۲ ص ۲۱۹)

۲۷۔ پاک وہند میں شروع سے سب مسلمان اہل سنت والجماعت حنفی تھے، انگریز کے

منحوس قدم اس ملک میں آنے سے پہلے سب مسلمان عیدین چہ زائد بکبیروں کے ساتھ پڑھتے تھے کسی نے اس نماز کو قاسد نہ کہا تھا انگریز کے دور میں مولوی عبدالوہاب غیر مقلد نے جماعت غرباء احمدیہ کی بنیاد رکھی جس کا مقصد تحریک جہاد کو ٹیل کر کے انگریز کو خوش کرنا تھا۔ اس کو مسلمانوں کا اتفاق ہر گز پسند نہ تھا چنانچہ اس نے دہلی میں بارہ بکبیروں والی نماز عید شروع کر کے مسلمانوں میں نئے افتراق کا اضافہ کیا۔ اس کا یہ حربہ انگریز کو خوش کرنے کے لئے تھا۔

۲۸۔ اس دن سے عید جو مسلمانوں کے اجتماع اور خوشی کا دن تھا لڑائی فساد اور بغض و عناد کا دن بن گیا۔

۲۹۔ عوام جہاں کو براہ راست احادیث کی کتابیں دیکھنے کی دعوت دی انہوں نے جب ہر باب میں مختلف احادیث دیکھیں ان میں تطبیق یا ترجیح کی اہلیت نہ تھی اس لئے وہ منکر حدیث بن گئے۔

۳۰۔ پھر اس فرقہ کے نزدیک جھوٹ بھی کوئی عیب نہیں بلکہ کمال ہے صرف عیدین کے بارہ میں جھوٹ ملاحظہ ہوں۔ ان کی مشہور کتاب حقیقۃ اللہ میں لکھا ہے ”نماز عید میں بارہ بکبیروں کی حدیث صحیح ہے ہدایہ ج ۱ ص ۶۶۶ شرح وقایہ ص ۱۵۱ (حقیقۃ اللہ ج ۲ ص ۲۰۲ نمبر ۴۰۵) حالانکہ یہ ہدایہ اور شرح وقایہ دونوں پر سفید نہیں سیاہ جھوٹ ہے۔

۳۱۔ عیدین میں بکبیر جر سے کئے یہی سنت ہے در مختار ج ۱ ص ۳۸۵، ہدایہ ج ۱ ص ۶۶۲ شرح وقایہ ص ۱۵۰ (حقیقۃ اللہ ج ۲ ص ۲۰۲) یہ فقہ کی ان تینوں مشہور کتابوں پر بالکل جھوٹ ہے لعنۃ اللہ علی الکاذبین۔ آمین ثم آمین

۳۲۔ عیدین میں چھ بکبیروں کی بابت لمن مسعود کا قول ہے ہدایہ ج ۱ ص ۶۶۵ شرح وقایہ ص ۱۵۲ (حقیقۃ اللہ ج ۲ ص ۲۰۲) یہ بھی جھوٹ ہے۔ ہدایہ اور شرح وقایہ میں چھ بکبیروں کے ساتھ نماز پڑھنے کو ہی مذہب قرار دیا ہے۔

۳۳۔ دونوں رکعتوں میں قبل قرأت بکبیرات کے قدری ص ۴۰ (حقیقۃ اللہ ج ۲

ص ۲۰۳ نمبر ۴۰) یہ بھی بالکل جھوٹ ہے قدوری میں نماز پڑھنے کا وہی طریقہ ہے جس طرح احناف کا عمل ہے۔

۳۴۔ تکبیر بلند آواز سے کہے راستہ میں اور عید گاہ میں در مختار ج ۱ ص ۳۸۹ (حقیقۃ الفقہ ج ۲ ص ۲۰۲ نمبر ۴۰) اس حوالے میں بھی فریب کیا یہ صرف عید الاضحیٰ کے بارہ میں تھا مگر ناقص نے عید الاضحیٰ کا ذکر حذف کر دیا۔

۳۵۔ عیدین میں سورت اعلیٰ اور غاشیہ پڑھنا مسنون ہے در مختار ج ۱ ص ۳۸۷ (حقیقۃ الفقہ ج ۲ ص ۲۰۳ نمبر ۴۰۸)

۳۶۔ عید الفطر کے دن خطیب صدقۃ الفطر کے مسائل بیان کرے در مختار ج ۱ ص ۳۸۵ (حقیقۃ الفقہ ج ۲ ص ۲۰۳ نمبر ۴۰۹)

۳۷۔ مصافحہ بعد عید کے مکروہ ہے یہ طریقہ رافضیوں کا ہے۔ در مختار ج ۱ ص ۳۸۵ (حقیقۃ الفقہ ج ۲ ص ۲۰۳ نمبر ۴۰۹)

۳۸۔ معافتہ بھی بعد عید کے بے اصل اور مکروہ ہے در مختار ج ۱ ص ۳۸۵ (حقیقۃ الفقہ ج ۲ ص ۲۰۳ نمبر ۴۱۱۔ ان نمبر ۳۵ تا نمبر ۳۸ چاروں مسائل کی نسبت در مختار کی طرف محض جھوٹ ہے اگر کوئی لائفہ ب محمد یوسف جے پوری اور واؤڈراز سے جھوٹ کی یہ سیانی اتارنا چاہے تو ہدایہ۔ شرح وقایہ۔ قدوری در مختار کی اصل عربی عبارات پیش کرے جن کا یہ ترجمہ ہے۔

۳۹۔ ایک حدیث صحیح صریح غیر معارض پیش کریں کہ تکبیرات زائد امام جبرائیل کے اور مقتدی آہستہ۔

۴۰۔ نماز عید میں زائد تکبیرات فرض ہیں یا واجب یا سنت وغیرہ حکم صریح حدیث سے دکھائیں۔

غیر مقلدین کی مشہور کتاب ”صلوة الرسول“ پر ایک تحقیقی نظر (۲)

اس میں شک نہیں کہ ایمان کے بعد نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج اور جہاد اہم عبادات ہیں۔ اور اس پر بھی تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے کہ ان سب میں اہم ترین عبادت نماز ہے، جو ایمان کے بعد تمام فرائض پر مقدم ہے۔ اور قیامت میں سب سے اول اسی کا مطالبہ ہوگا۔ حضرت امام الانبیاء، خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو فرمایا: ”صلوا کما راہتمونی اصلی“ نماز اسی طرح پڑھو جس طرح مجھے نماز پڑھتے دیکھتے ہو اور اس بارہ میں جناب رسول اقدس ﷺ یہ بھی تاکید فرماتے کہ جماعت کی پہلی صف میں وہ لوگ کھڑے ہوں جو بالغ ہوں اور عقل مند بھی۔ پھر جو ان کے بعد ہوں، پھر ان کے بعد ہوں (مسلم، ابوداؤد) اور اس کی وضاحت خود یوں فرماتے کہ میرے قریب صف میں مہاجرین اور انصار کھڑے ہوں تاکہ وہ مجھ سے نماز سیکھیں اور محفوظ کریں (طحاوی) چنانچہ یہ بات بھی شک و شبہ سے بالا ہے کہ مہاجرین اور انصار نے آپ ﷺ کی نماز کو خوب سیکھا۔ اور وہ نماز روزانہ کم از کم پانچ مرتبہ حضرات صحابہ کے عمل میں رہی۔ پھر حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ (جو عشرہ مبشرہ میں سے ہیں) حضرت

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ (جو سابقین اولین میں سے ہیں اور آنحضرت ﷺ کی مسواک اور اوٹا اور نعلین مبارکہ اور وسادہ مبارکہ کے دن رات کے خادم تھے) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ (جو آپ ﷺ کے داماد اور چوتھے خلیفہ راشد تھے) کی معیت میں ہزار سے زیادہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کوفہ میں تشریف فرما ہوئے۔ اس طرح جناب رسول اقدس ﷺ کی نماز پورے یقینی عملی تواتر کے ساتھ کوفہ پہنچی۔ اور پھر ہزار ہا تابعین کرام نے ان صحابہ کرام کو نماز پڑھتے دیکھا۔ اور یہ نماز ان میں بھی پورے عملی تواتر سے محفوظ ہو گئی۔ جس طرح کتاب اللہ شریف متواتر تلاوت کے ساتھ ان میں محفوظ ہو گئی، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے قرآن پاک کی طرح یہ متواتر نماز بھی امت کو دی۔ لیکن جماد اور دیگر مصروفیات کی بنا پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس متواتر نماز کو مدون نہ کر سکے۔

تدوین :

سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ جو تابعین میں سے ہیں جنہوں نے علی اختلاف الاقوال ۵۹ سال یا ۵۰ سال یا کم از کم چالیس سال صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا زمانہ پایا۔ آپ نے سب سے پہلے نبی اقدس ﷺ کی متواتر نماز کو مکمل شکل میں اس طرح مرتب کر دیا جس طرح سات قاریوں نے خدا تعالیٰ کی متواتر کتاب کو مرتب کیا۔ چنانچہ امام صاحب کی کتابوں کو ان کے شاگرد رشید امام محمد نے عام فہم ترتیب سے اپنی چھ کتابوں میں جمع کر دیا جن کو تواتر کی وجہ سے ظاہر الروایت کہتے ہیں۔ اور اسی لئے امام محمد کو ”محرر مذہب نعمانی“ کہا جاتا ہے۔ ان کے نام جامع صغیر، جامع کبیر، مبسوط، زیادات، سیر صغیر اور سیر کبیر ہیں۔ فقہ حنفی کے متون متواترہ قدوری، کنز، نقایہ، وقایہ وغیرہ ان ہی کتابوں کو سامنے رکھ کر مرتب کئے گئے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے پہلے اسلام میں کوئی کتاب نہیں لکھی گئی جس میں نبی اقدس ﷺ کی متواتر نماز کی مکمل تدوین ہو۔ بلکہ مکمل دین کی پہلی

تدوین کا سہرا آپ ہی کے سر ہے اور اس حقیقت کا اعتراف اپنی بیگانوں سب کو ہے۔ چنانچہ امام سیوطی شافعی تحریر فرماتے ہیں : من مناقب ابی حنیفۃ التی انفراد بها انه اول من دوّن علم الشریعة ورتبه ابوابا ثم تبعه مالک بن انس فی ترتیب الموطا ولم یسبق ابا حنیفہ احد (مقدمہ تنویر الحوالک از سیوطی) ”امام ابو حنیفہ کے خصوصی مناقب میں سے جن میں وہ منفرد ہیں ایک یہ بھی ہے کہ وہی پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم شریعت کو مدون کیا۔ اور اس کو ابواب پر ترتیب دیا۔ پھر امام مالک نے موطا کی ترتیب میں ان ہی کی پیروی کی اور اس امر میں امام ابو حنیفہ پر کسی کو سبقت حاصل نہیں ہے۔“

اس طرح قاضی ابو العباس محمد بن عبد اللہ بن ابی العوام اپنی کتاب ”اخبار ابی حنیفہ و اصحابہ“ میں بسند متصل امام شافعیؒ کی زبانی حافظہ عبدالعزیز در اور دی سے نقل کرتے ہیں: کان مالک بن انس ینظر فی کتب ابی حنیفۃ و ینتفع بها۔ امام مالک بن انسؒ امام ابو حنیفہؒ کی تصانیف کا مطالعہ کرتے اور ان سے فائدہ اٹھاتے تھے۔ اور امام شافعیؒ کا یہ مقولہ تو مشہور ہے: الناس عیال علی ابی حنیفۃ فی الفقہ ”لوگ فقہ میں امام ابو حنیفہ کے بال بچے ہیں۔“ یہ مانی ہوئی حقیقت ہے کہ ”ولی راوی سے شناسد“ کہ ولی کی پہچان ولی ہی کر سکتا ہے۔ اسی طرح مجتہد کے بارہ میں مجتہد ہی کی رائے قابل اعتماد ہوتی ہے۔ بہر حال یہ قطعی حقیقت ہے کہ امام اعظم سے پہلے کی مکمل نماز یا مکمل دین کی تدوین پیش نہیں کی جاسکتی۔ یہی نماز کی پہلی جامع تدوین ہے جو خیر القرون میں ہوئی اور خیر القرون میں ہی اس کو تلقی بالقبول کا شرف نصیب ہوا، جو آج تک باقی ہے اور ان شاء اللہ العزیز قیامت تک باقی رہے گا۔

چار مذاہب :

جس طرح کتاب اللہ شریف کو سات قاریوں نے مکمل طور پر مرتب کیا

اور یہ ساتوں قراء تیں متواتر ہیں اور ان میں مختلف قراء توں کو محفوظ کر لیا گیا ہے۔ اور مختلف علاقوں میں ایک ایک قراءت ہی تلاوت متواتر ہے، اسی طرح سنت محمدیہ ﷺ کے مکمل متفق علیہ اور مختلف فیہ پہلوؤں کو چار مذاہب کی شکل میں محفوظ کر لیا گیا ہے۔ یہ چاروں مذاہب مکمل بھی ہیں اور متواتر بھی۔ اور یہ چاروں راستے منزل محمدی تک پہنچاتے ہیں۔ یہ مختلف علاقوں میں ایک ایک مذہب ہی عملاً متواتر ہیں۔ جس طرح سات قراء توں کا کبھی یہ مطلب نہیں لیا جاتا کہ پہلے قاری نے جو قرآن مرتب کیا اس میں کچھ غلطیاں تھیں، اس لئے دوسرے قاری نے دوسری قراءت مرتب کی۔ پھر تیسرے قاری کو پہلی دذو قراء توں میں غلطیاں ملیں تو اس نے تیسری قراءت مرتب کی۔ اسی طرح ساتویں قاری نے پہلی چھ کی چھ قراء توں کو غلط قرار دیا اور ساتویں قراءت مرتب کی۔ بلکہ ساتوں قاری سب قراء توں کو درست کہتے ہیں۔ البتہ بعض مختلف قراء توں کو محفوظ کرنے کے لئے ہر قاری صاحب نے ایک ایک پہلو کو محفوظ کر لیا۔ اسی طرح امام اعظمؒ نے اپنے مذہب میں اختلافی پہلوؤں کو لے لیا جو ان کے ہاں عملاً متواتر تھے۔ اس کے بعد امام مالکؒ نے اپنے مذہب کے بعض ان پہلوؤں کو لے لیا جو ان کے ہاں عملاً متواتر تھے۔ پھر امام شافعیؒ اور امام احمدؒ نے بعض دوسرے مختلف پہلوؤں کو محفوظ فرمایا۔ کسی ایک نے بھی دوسرے کے مذہب کو باطل قرار نہیں دیا۔ اس لئے اہل سنت والجماعت میں بیشہ سے قرآن پاک کی مختلف قراء توں کے بارہ میں بھی یہی طریق رہا ہے کہ جس ملک میں جو قراءت تلاوت معروف اور متواتر ہے، اسی پر وہاں تلاوت کی جائے گی، نہ ہی دوسری قراء توں کی تردید کی جائے گی اور نہ ہی علاقہ کے عملی تواتر سے ٹکراؤ پیدا کر کے امت میں کوئی فتنہ کھڑا کیا جائے گا، کیونکہ الفتنۃ اشد من القتل۔ فتنہ قتل سے بھی زیادہ سخت ہے اور الفتنۃ اکبر من القتل۔ اور فتنہ قتل سے بھی زیادہ بڑا ہے۔ اس لئے امت میں فتنہ

کھڑا کرنا سخت حرام ہے۔ یہی طریقہ شروع سے سنت کے چار مذاہب کے بارہ میں رہا کہ جس ملک میں حنفی مذہب عملاً متواتر ہے، وہاں سب مسلمان اسی مذہب کے مطابق سنت نبوی ﷺ پر عمل کریں گے۔ اور جتنے بھی کافر، مسلمان ہوں گے وہ سب حنفی مذہب کو ہی قبول کریں گے۔ چنانچہ پاک و ہند میں صرف حنفی مذہب ہی عملاً متواتر رہا۔ اس لئے سب اہل سنت صرف حنفی ہی رہے۔ اور لاکھوں کافر جو اسلام میں داخل ہوئے وہ حنفی ہی بنے۔ اسی طرح ہمارے قریب سری لنکا میں سنت نبوی شافعی مذہب کے مطابق متواتر ہے تو وہاں کے سب اہل سنت شافعی المذہب ہی ہیں اور جتنے کافر مسلمان بنے وہ شافعی ہی بنے۔ اسی طرح نجد میں حنبلی اور حبشہ میں مالکی ہیں۔ اس لئے اہل سنت والجماعت کا اتفاق ہے کہ اپنے اپنے علاقے میں ہر مذہب والے کی نماز یقیناً قبول ہے اور اجتہادی اختلافی مسائل میں ہر مذہب والے کو ایک اجر ملنے کا پختہ یقین ہے۔ اور دوسرے اجر کی ہر ایک کو خدا تعالیٰ کی رحمت و اسعہ سے امید ہے۔

خیر القرون :

آنحضرت ﷺ نے تین زمانوں کو بہترین زمانے فرمایا۔ حکیم صاوق سیالکوٹی غیر مقلد نے اپنی نام نہاد کتاب ”سبیل الرسول“ میں امام شافعیؒ کے مقلد حافظ ابن حجرؒ عسقلانی کی کتاب فتح الباری کے حوالہ سے خیر القرون کا زمانہ ۲۲۰ھ تک قرار دیا ہے (ص ۱۳۹) اس سے معلوم ہوا کہ قرآن پاک کی ساتوں قراءتیں بھی خیر القرون میں ہی مرتب اور متواتر ہوئیں۔ اور سنت کے چاروں مذاہب بھی خیر القرون میں ہی مرتب اور متواتر ہوئے۔ چنانچہ حکیم صاوق صاحب نے ہی لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ ۱۵۰ھ میں امام مالک ۱۷۹ھ میں، امام شافعی ۲۰۴ھ میں اور امام احمد بن حنبل ۲۴۱ھ میں واصل تہی ہوئے۔ جب کہ صحاح ستہ میں سے ایک کتاب بھی خیر القرون میں موجود نہ تھی۔ کیونکہ امام بخاری ۲۵۶ھ، امام مسلم

۲۶۱ھ، امام ترمذی ۲۷۹ھ میں، امام ابو داؤد ۲۷۵ھ، امام نسائی ۳۰۳ھ اور امام ابن ماجہ ۲۷۲ھ میں فوت ہوئے۔ یہ محدثین کرام رحمہم اللہ خیر القرون کے بعد ہوئے۔ ان سے قبل جس طرح قرآن کی سات قراءتیں متواتر تھیں، اسی طرح سنت کے چار مذاہب اپنے اپنے علاقہ میں عملاً متواتر تھے۔ اس لئے یہ حضرات جس طرح اسی قراءت کے پابند تھے جو ان کے علاقہ میں تلاوتاً متواتر تھی، اسی طرح یہ حضرات سنت پر عمل کرنے کے لئے اسی مذہب کے پابند تھے جو ان کے علاقہ میں عملاً متواتر تھا۔ یہی وجہ ہے کہ ان میں سے کسی ایک نے بھی مکمل دین تو کیا نماز کے مکمل احکام پر بھی کوئی کتاب نہ لکھی۔ کیونکہ اب اس کی ضرورت باقی نہ تھی۔ چنانچہ طبقات کی کتابوں میں امام بخاری، امام مسلم، امام نسائی، امام ترمذی، امام ابن ماجہ کا ذکر طبقات شافعیہ میں ہے اور امام ابو داؤد کا ذکر طبقات حنبلیہ میں ہے۔ اس لئے ان حضرات نے اختلافی مسائل میں اپنے اپنے مذہب کے دلائل کا انتخاب فرمایا۔ اور دوسرے مذاہب کی تردید کے لئے کوئی ابواب اپنی کتابوں میں نہیں باندھے۔

نئی ”صلوۃ الرسول“ :

خیر القرون سے لے کر تقریباً ساڑھے تیرہ صدیاں گزر گئیں۔ قرآن پاک کی تلاوت سات ہی قراءتوں میں کسی ایک متواتر قراءت پر جاری رہی اور نماز بھی ان ہی چار مذاہب کے مطابق اپنے اپنے علاقہ میں پڑھی جاتی رہی۔ ان تیرہ صدیوں میں دنیا کے کونے کونے سے لوگ حج بیت اللہ کے لئے جاتے رہے۔ حرمین شریفین سب کا مرکز ہے۔ وہاں حنفی بھی آتے، مالکی بھی، شافعی بھی، حنبلی بھی، لیکن جس مذہب پر جاتے اسی پر واپس آتے۔ پاک وہند سے تیرہ صدیوں میں جتنے لوگ حج کے لئے گئے وہ حنفی ہی گئے حنفی ہی واپس آئے۔ سری لنکا سے تیرہ صدیوں میں جتنے حاجی حج کر کے آئے وہ شافعی ہی گئے اور شافعی ہی واپس آئے۔

حریم شریفین والوں نے کبھی حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی نماز کو غلط نہ کہا۔ بلکہ الملک الظاہر نے ۶۶۵ھ میں چار قاضی مقرر فرمائے، کیونکہ لم یبق فی مجموع امصار الاسلام مذہب یعرف من مذاہب اہل الاسلام سوی هذه المذاہب الاربعہ۔ کیونکہ اسلامی دنیا میں ان چار مذاہب حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی کے سوا کسی مذہب کا نشان تک باقی نہ رہا (حبیہ الاکوان فی افتراق الامم علی المذاہب والادیان ص ۲۳۲) اور ۸۰۱ھ سے مکہ مکرمہ میں چار مصلے بچھائے گئے۔ مصلی حنفی، مصلی مالکی، مصلی شافعی، مصلی حنبلی اور تقریباً ۱۳۶۲ھ تک یہ چار مصلے رہے۔ ان چار کے علاوہ نہ نماز کا کوئی پانچواں طریقہ اہل سنت میں رائج تھا، نہ ان چار کے علاوہ کسی مذہب کا نام و نشان تک تھا۔

جب نجدی حنبلی یہاں برسرِ اقتدار آئے تو انہوں نے ایک حنبلی مصلی باقی رکھا اور باقی تین مصلے اٹھا دیئے۔ جب وہاں چار مصلے تھے غیر مقلدین کا مصلی اس وقت بھی وہاں نہ تھا۔ اور آج ایک مصلی ہے تو آج بھی غیر مقلدین کا مصلی حرم پاک میں نہیں ہے۔ ملک ظاہر نے جب چار مصلے بچھائے تھے تو اس کا مطلب یہی تھا کہ اہل سنت کے چار ہی مذہب ہیں پانچواں کوئی مذہب نہیں اور یہ بھی مقصد تھا تاکہ لوگوں کو پتہ رہے کہ جس طرح یہ مصلے گنتی میں چار ہیں مگر قبلہ سب کا ایک ہی ہے، اسی طرح اگرچہ یہ مذاہب گنتی میں چار ہیں مگر مقصد سب کا ایک ہی ہے، یعنی اتباع سنت۔ جس طرح قراءتیں اگرچہ گنتی میں سات ہیں مگر مقصد سب کا ایک ہی ہے، تلاوت قرآن پاک۔ چونکہ ۷۰۰ھ سے لے کر ۱۳۶۰ھ تک حریم شریفین کی حکومت حنفیوں کے پاس رہی اور حنفی ان چاروں مذاہب میں بڑے بھائی ہیں اور بڑوں کا حوصلہ بھی بڑا ہوتا ہے، اس لئے انہوں نے تینوں چھوٹے بھائیوں کو بھی ساتھ رکھا۔ اور جب حنبلیہ یہاں برسرِ اقتدار

آئے، یہ ان چاروں میں سب سے چھوٹے بھائی تھے اور چھوٹوں کا حوصلہ بھی چھوٹا ہوتا ہے، اس لئے ان حضرات کو یہ خطرہ محسوس ہوا کہ اگر بڑے بھائیوں کے مصلے باقی رکھے گئے تو ہمارے چھوٹے مذہب کو سیاسی استحکام بالکل نصیب نہیں ہوگا۔ اس لئے یہ ان حضرات کی سیاسی ضرورت تھی جس سے وہ مجبور تھے۔ ورنہ یہ ایک مسلمہ تاریخی حقیقت ہے کہ اہل سنت کے چار ہی مذاہب ہیں۔ چنانچہ علامہ عبدالرحمن الجزیری المتوفی ۱۳۶۰ھ نے کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ مرتب فرمائی۔ معلوم ہوا کہ ۱۳۶۰ھ (۱۹۴۱ء) تک کوئی لاندہب فرقہ تھا ہی نہیں، تمام کے تمام اہل سنت مذاہب اربعہ میں سے کسی نہ کسی مذہب کے پابند تھے۔

دورِ برطانیہ :

کسی اسلامی حکومت میں تو کسی لاندہب فرقہ کی گنجائش تھی ہی نہیں، چنانچہ برطانوی ہندوستان میں ملکہ وکٹوریہ نے مذہب سے آزادی کا اشتہار دیا، تو چاروں مذاہب سے آزاد ایک لاندہب فرقہ پیدا ہوا۔ اس نئے فرقے کو ایک نئی نماز کی ضرورت پڑی۔ چنانچہ یکم ربیع الثانی ۱۳۶۸ھ مطابق یکم فروری ۱۹۴۹ء میں رسول اقدس ﷺ کے وصال کے ۱۳۵۸ سال بعد ایک نئی نماز حکیم محمد صادق سیالکوٹی نے لکھی اور اس کتاب کا نام ”صلوۃ الرسول“ رکھا۔ یکتبوز الکتاب بایذیہم ثم یقولون ہذا من عند اللہ۔

مکمل سے ناقص کی طرف :

مذاہب اربعہ کی نماز کا طریقہ نہایت مکمل تھا۔ ایک ایک شرط، ایک ایک رکن، ایک ایک موکدہ سنت، ایک ایک مستحب، ایک ایک مباح، ایک ایک مکروہ اور ایک ایک مفسد نماز کا تفصیلی ذکر ملے گا۔ لیکن اس کتاب میں آپ کو یہ تو ملے گا کہ سورۃ فاتحہ فرض ہے، لیکن آپ چاہیں کہ نماز کی مکمل شرائط اور مکمل

ارکان آپ تلاش کر لیں تو ساری عمر خوردبین لگا کر بھی تلاش کریں تو ناکام رہیں گے۔ جب مکمل فرائض ہی اس کتاب میں مذکور نہیں تو مکمل سنتیں، پورے مستحبات، سارے مکروہات اور تمام مفسداتِ نماز کہاں سے ملیں گے۔ احکامِ نماز کا ایک باب بھی اس میں آپ کو پورا نہیں ملے گا۔ آپ اس کتاب کو لے کر بیٹھ جائیں اور غیر مقلدِ عالم سے پوچھیں کہ اس میں اسورتِ فاتحہ کو ہر رکعت میں فرض لکھا ہے، لیکن نہ تو فرض کی جامع مانعِ تعریف اس میں قرآن یا حدیث کے ترجمہ سے لکھی اور نہ ہی فرض کے منکر یا اس کے چھوڑنے والے کا حکم قرآن و حدیث سے بیان کیا۔ اور نہ ہی یہ بتایا کہ دو رکعت نماز میں کل فرائض کتنے ہیں۔ اسی طرح تکبیر سے خالی متعارض رفع یدین کو سنت مؤکدہ کہہ دیا مگر دو رکعت میں کل سنتیں کتنی ہیں اس کا کہیں ذکر تک نہیں کیا۔ کیا قیامت کے دن نماز کے مکمل فرائض اور سنتوں کا حساب ہو گا یا صرف ایک دو فرضوں اور سنتوں کا حساب ہو گا۔ جن کو پورے فرائض اور پوری سنتوں کا علم ہی نہ ہو گا وہ پورا عمل کیسے کر سکتے ہیں۔ نہ اس میں مکروہاتِ نماز کی تفصیل ہے اور نہ ہی مفسدات کی۔

یقین سے ظن کی طرف :

مذہبِ اربعہ کی نمازیں ساتوں قراءتوں کی طرح متواتر ہیں اور تواتر سے یقین پیدا ہوتا ہے۔ جس طرح خانہ کعبہ شریف کو دیکھنے والے کو اس کا یقین ہے، اسی طرح اس کے وجود کی متواتر خبر سے یقین پیدا ہوتا ہے اور شہرت سے اطمینان پیدا ہوتا ہے۔ اور تواتر اور شہرت کی ابتداء کا تعلق خیر القرون کے ساتھ ہے۔ تواتر تو قرن اول سے ہی شروع ہو جاتا ہے اور شہرت کا تعلق قرن دوم اور سوم سے ہوتا ہے۔ مذہبِ اربعہ چونکہ خیر القرون میں متواتر اور مشہور ہو گئے اس لئے اہل سنت کو ان پر یقین اور اطمینان ہے۔ اور چودھویں صدی کی نماز نہ متواتر ہے نہ مشہور، یعنی اس کا ثبوت نہ سورج کی طرح نہ بدرِ کامل کی طرح، بلکہ

اس کا ثبوت پہلی رات کے چاند کی طرح ہے۔ سورج اور بدر کامل کسی گواہی کا محتاج نہیں ہوتا۔ پھر بھی اس کے وجود کا یقین ہوتا ہے۔ مگر پہلی رات کا چاند بعض اوقات گواہی کا محتاج ہوتا ہے۔ اس لئے ان گواہوں کی پرکھ ضروری ہوتی ہے۔ گواہ سچا ہو تو اس کی گواہی قبول کی جاتی ہے۔ جھوٹا ہو تو اس کی گواہی رد کر دی جاتی ہے۔ مذاہب اربعہ کی نماز اپنے اپنے علاقہ میں ساتوں قراءتوں کی طرح متواتر ہے۔ اس لئے جس طرح قرآن متواتر کے ثبوت میں ہم صحاح ستہ یا اخبار احاد کے محتاج نہیں، اسی طرح عملی متواتر نماز کے ثبوت کے لئے ہم صحاح ستہ اور اخبار احاد کے محتاج نہیں۔ ہمارا قرآن اور ہماری نمازیں صحاح ستہ کے وجود سے پہلے سے متواتر ہیں۔ وہ صحاح ستہ کے بعد مرتب نہیں کی گئیں کہ وہ صحاح ستہ کی محتاج ہوں۔ کسی چیز کا یقین حصول یا مشاہدہ سے ہوتا ہے یا تواتر سے۔ مذاہب اربعہ کی نمازیں عملی تواتر سے ثابت ہیں۔ اس لئے ان کو اپنی اپنی نماز پر یقین ہے۔ غیر مقلدین کی نماز جو حکیم صادق صاحب نے ۱۳۶۸ھ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ۱۳۵۸ سال بعد مرتب کی، نہ تو اس نے براہ راست حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا مشاہدہ کیا اور نہ ہی اس کی بنیاد کسی عملی تواتر یا شہرت پر ہے نہ ہو سکتی ہے۔ کیونکہ متواتر وہ ہے جو قرن اول سے ہی متواتر ہو جائے اور مشہور وہ ہے جو تابعین یا تبع تابعین کے دور میں شہرت پالے۔

جائز اور ناجائز تقلید :

اہل سنت کا اتفاق ہے کہ اجتہادی مسائل میں مجتہد پر اجتہاد واجب ہے اور غیر مجتہد پر تقلید واجب ہے اس مجتہد کی جس کا مجتہد ہونا دلیل شرعی اجماع امت سے ثابت ہو اور اس کا مذہب اصول و فروع کے اعتبار سے مکمل، مدون اور متواتر ہو۔ اور غیر مقلد پر تعزیر واجب ہے۔ حکیم صادق صاحب نے اپنی نماز کا دار و مدار اخبار احاد پر رکھا جس میں تین باتیں زیر بحث آتی ہیں : (۱) ثبوت

(۲) احکام (۳) بوقت تعارض احادیث میں سے ایک کا قبول دوسری کا ترک۔
پہلی بحث :

(بحث ثبوت) میں بھی ہم صرف اور صرف امتیوں کے محتاج ہیں۔ اللہ تعالیٰ اور اللہ کے رسول ﷺ۔ نہ کسی ایک حدیث کو بھی نہ صحیح فرمایا نہ ضعیف۔ اس لئے غیر مقلد جو یہ جھوٹا دعویٰ کرتا ہے کہ دلیل صرف اللہ اور رسول کی بات ہے اور بے دلیل کسی امتی کی بات ماننا شرک ہے۔ ان کو نہ کسی حدیث کو صحیح کہنے کا حق ہے نہ ضعیف کہنے کا اور اپنی یا کسی امتی کی رائے سے کسی حدیث کو صحیح یا ضعیف کہنے سے وہ مشرک ہو جاتے ہیں، اہل حدیث نہیں رہتے۔ ہاں مقلدین کے ہاں اجماع اور اجتہاد بھی دلیل شرعی ہیں، اس لئے وہ صاف اعتراف کرتے ہیں کہ اس حدیث کو اللہ اور رسول نے نہ صحیح فرمایا نہ ضعیف۔ اب اگر چاروں ائمہ مجتہدین نے اس کو قبول کیا تو بدلیل اجماع ہمارے نزدیک صحیح ہے اور اگر چاروں اماموں نے بالاتفاق اس پر عمل نہیں کیا تو وہ بالاجماع متروک ہے اور اگر ائمہ اربعہ میں اس مسئلہ میں اختلاف رائے ہے تو جس پر ہمارے امام کا عمل ہے ہمارے ہاں وہ عمل کے لئے رائج ہے، اس کے مخالف مروج، کیونکہ امام کا دعویٰ ہے: اذا صح الحدیث فهو مذہبی۔ لیکن حکیم صاحب نے کسی حدیث کو صحیح مانا ہے تو اپنی رائے سے یا بعض اخبارات نے ان کو صحیح کہہ دیا ہے اور حکیم صاحب اور یہ اخبارات نہ خدا ہیں نہ رسول کہ ان کی بات ہمارے ہاں اور غیر مقلدین کے ہاں حجت ہو۔ اور نہ وہ اجماع ہیں نہ مجتہد کہ جن کی بات ہمارے ہاں حجت ہو۔ آپ کے ہاں تو ان کی تقلید شرک ہے اور اس کتاب کے مخرج اور مصحح نے بعض مقلدین کے اقوال و آراء سے احادیث کا صحیح، حسن یا ضعیف ہونا بیان کیا ہے۔ اور اپنے اس جھوٹے دعویٰ پر کہ ہمارے ہاں دلیل صرف اور صرف خدا اور رسول کا فرمان ہے، پختہ مہر لگا دی ہے۔ پھر جن کی آراء کو

قبول کر کے ان کو اربابا من دون اللہ مان لیا ہے ان میں نہ کوئی صحابی ہے نہ تابعی نہ تبع تابعی۔ عموماً پانچویں سے نویں صدی کے مقلدین کی بے دلیل آراء ذکر کی ہیں۔ غیر مجتہد کے لئے مجتہد کی تقلید تو جائز ہے۔ فسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون۔ لیکن غیر مجتہد کے لئے غیر مجتہد کی تقلید کا کوئی جواز نہیں۔

دوسری بحث (بحث احکام) :

مجتہدین اہل سنت کا اس پر اجماع ہے کہ نماز میں کچھ فرائض ہیں، کچھ سنن، کچھ مستحبات، کچھ چیزوں سے نماز مکروہ ہوتی ہے کچھ سے فاسد۔ اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ یہ احکام صراحتاً منصوص نہیں ہیں۔ اس لئے جو احکام مذاہب اربعہ میں بالاتفاق فرض یا سنت وغیرہ ہیں وہ احکام دلیل اجماع سے ثابت ہیں اور جن میں مذاہب اربعہ میں اختلاف اجتہاد ہے ان میں ہر مذہب اپنے مجتہد سے احکام اخذ کرتا ہے کہ کن افعال یا اذکار کے کرنے یا چھوڑنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور کن کے کرنے یا چھوڑنے سے سجدہ، سو کرنا پڑتا ہے اور کن کے کرنے یا چھوڑنے سے نماز ہو جاتی ہے، صرف ثواب میں کمی ہوتی ہے۔ حکیم صاحب نے جو احکام فرض، سنت وغیرہ بیان کئے ہیں وہ صرف اپنی رائے سے بیان کئے ہیں کہ وہ فرض ہے یا سنت ہے وغیرہ۔ اور بالاتفاق حکیم صادق کی رائے دلیل شرعی نہیں، کیونکہ حکیم صاحب نہ خدا ہیں نہ رسول، نہ اجماع نہ مجتہد۔ اس لئے اپنی رائے سے حکیم صاحب کا کسی حدیث کو صحیح یا ضعیف کہہ کر اور اپنی رائے سے فرض و سنت کا حکم لگا کر کتاب کا نام صلوٰۃ الرسول رکھنا دراصل حکیم صاحب کا دعویٰ رسالت ہے اور باقی غیر مقلدین ان کی رائے کو حکیم رسول مان کر اس کے رسول ہونے کا التزام کر رہے ہیں۔ اسی طرح اپنی یا کسی دوسرے مقلد یا غیر مقلد کی رائے سے کسی حدیث کو صحیح یا ضعیف کہہ کر یا کسی چیز کو اپنی یا کسی امتی کی رائے سے فرض سنت کہہ کر اپنا نام اہل حدیث رکھنا گویا اللہ کے رسول پر جسوت

بولنا ہے۔ کیونکہ جب یہاں حدیث کا کوئی فیصلہ ہے ہی نہیں تو یہ اہل حدیث کیسے؟
تیسری بحث (انتخاب احادیث) :

اس بات پر بھی اہل سنت والجماعت کا اتفاق ہے کہ اکثر متعارض احادیث میں خدا تعالیٰ اور رسول پاک ﷺ کا کوئی فیصلہ موجود نہیں کہ فلاں حدیث صحیح ہے فلاں ضعیف یا فلاں ناخ ہے، فلاں منسوخ یا فلاں رائج ہے، فلاں مرجوح۔ اس لئے ان فیصلوں میں بھی مذاہب اربعہ والے اجماعی فیصلوں میں ائمہ اربعہ کے اجماعی فیصلوں کے پابند ہیں اور اختلافی مسائل میں اپنے اپنے مجتہد کے فیصلوں کے پابند ہیں۔ حکیم صادق صاحب نے بھی اختلافی مسائل میں بعض احادیث کو لیا اور بعض کو ترک کیا۔ یقیناً یہ اللہ و رسول کا فرمان تو حکیم صاحب پر نازل نہیں ہوا تھا کہ یہ حدیث لکھ لو وہ چھوڑ دو۔ یقیناً یہ سب کچھ حکیم صاحب نے اپنی رائے سے کیا مگر اپنے انتخاب کو نام ”صلوۃ الرسول“ کا دے دیا تاکہ لوگ اس دھوکے میں پڑ جائیں کہ شاید یہ انتخاب خدا و رسول کا ہے۔ اور کتنے جاہلوں نے اس نام سے دھوکہ کھا کر اس انتخاب کو رسول کا انتخاب سمجھ کر حکیم صادق کو رسول مان لیا۔ الغرض! حکیم صاحب نے یقین و اطمینان سے ہٹا کر لوگوں کو ظنون کی وادی میں دھکیل دیا اور ظنون بھی نااہل غیر مجتہد کے اور اپنے ظنون کو احکام رسالت بنا کر پیش کر دیا۔

اصول سے بے اصولی کی طرف :

مذاہب اربعہ میں نماز اور دیگر مسائل کی تدوین با اصول طریقہ سے ہوئی۔ چنانچہ مذاہب اربعہ کے اپنے اپنے اصول فقہ ہیں۔ یہ اصول مجتہدین کے اجتہاد پر مبنی ہوتے ہیں۔ اس لئے ان میں سے جن پر چاروں مذاہب کا اتفاق ہے وہ اصول اجماعی کہلاتے، جو اہل سنت کے ہاں حجت ملزمہ ہیں اور جن پر اجماع نہیں ہوا وہ اجتہادی کہلاتے ہیں اور وہ اہل سنت کے ہاں حجت مطمئنہ ہیں۔ لیکن غیر

مقلدیت نہ کوئی مذہب ہے اور نہ ان کا کوئی اصول فقہ ہے۔ اس لئے یہ بے اصول اور لامذہب فرقہ ہے۔ اس فرقے کی پیدائش کا ایک ہی مقصد تھا کہ یہ مسجد کو جو تیرہ سو سال سے خالص عبادت گاہ تھی خالص میدان جنگ بنادیا جائے تاکہ مسلمانوں کا اتفاق و اتحاد پارہ پارہ ہو جائے اور حکومت برطانیہ کی پالیسی ”لڑاؤ اور حکومت کرو“ کو مضبوط کیا جاسکے۔ مذہب اربعہ کا ایک خاص اصول تھا کہ جس طرح کسی کتاب میں اختلافی قراءت پہ نظر پڑے تو اسی قراءت کو رائج قرار دیا جائے جو اس علاقہ میں قراءۃ متواتر ہو۔ اسی طرح اختلافی احادیث میں ان احادیث پر عمل کیا جائے جو اس علاقہ میں عملاً متواتر ہوں۔ اس کے برعکس غیر مقلدین کا اصول یہ ہے کہ جن احادیث مبارکہ کی پشت پر اس علاقہ کا عملی تواتر ہے ان احادیث کا پوری عثمانی سے انکار کر دیا جائے۔ اور تواتر عملی کے خلاف شاذ روایات پر عمل کر کے عملی تواتر سے ٹکراؤ کر کے مساجد کو میدان جنگ بنادیا جائے۔ چنانچہ حکیم صادق صاحب نے اس کتاب میں اختلافی مسائل میں اسی بات کو مد نظر رکھا کہ عملی تواتر والی احادیث سے بھرپور ٹکراؤ پیدا کر کے اہل سنت میں انتشار پیدا کر کے حکومت برطانیہ کی خوشنودی حاصل کی۔

صلوۃ الرسول کے ماخذ :

یہ بات تو واضح ہو چکی کہ صلوۃ الرسول کی تحریر اہل سنت کے عملی تواتر والی احادیث سے ٹکراؤ کے لئے عمل میں آئی۔ غیر مقلدین کا پروپیگنڈہ یہ ہوتا ہے کہ ہماری نماز کے تمام مسائل اور احکام بخاری شریف کے ترجمہ سے ثابت ہیں۔ جب اس بات میں جھوٹے ہو جاتے ہیں تو ساتھ مسلم شریف کا نام بھی ملا لیتے ہیں کہ بخاری و مسلم سے ہماری نماز کے مکمل احکام ثابت ہیں۔ لیکن جب اس بات میں بھی جھوٹے ہو جاتے ہیں تو آخری تان اس بات پر توڑی جاتی ہے کہ ہم صحاح ستہ (بخاری، مسلم، نسائی، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ) کے علاوہ کسی کتاب کو نہیں

مانتے۔ اس لئے ہمارے سامنے صحاح ستہ کے علاوہ کوئی حدیث پیش کی گئی تو ہم فوراً سمعنا کے بعد عصینا کا غرہ لگا دیں گے۔ مگر صلوۃ الرسول جیسی ناقص کتاب جس میں فرائض و سنتیں بھی مکمل نہیں ہیں ساٹھ سے زائد کتابوں سے مواد اخذ کیا گیا ہے۔ موطا امام مالک، موطا امام محمد، مسند احمد، بخاری، دارمی، مسلم، ابن ماجہ، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابویعلیٰ، ابن خزیمہ، معجم طبرانی کبیر، معجم اوسط، دارقطنی، مستدرک حاکم، جزء القراءة بخاری، سنن تہیق، شعب الایمان، شرح السنہ، ابن حبان، محلی ابن حزم، تہذیب السنن، خطابی مجمع الزوائد، کنز العمال، تنسیق النظام، مشکوٰۃ، ترغیب و ترہیب، بلوغ المرام، المغنی ابن قدامہ، عون المعبود، فتح الباری، قاموس، قوت المغتذی، التعلیق الممجد، تاج العروس، البانیہ شرح ہدایہ، عارضۃ الاحوذی، عمدۃ الرعاۃ، غایۃ المقصود، غنیۃ الطالبین، کامل ابن عدی، جامع الصغیر، مسند الشہاب، مراہیل ابی داؤد، عبدالرزاق، نصب الراۃ، درایہ، تلخیص الحبیر، ہدایہ، حجة اللہ البالغہ، حصن حصین، قطف الازحار، اللالی المتناثرہ، نظم المتناثر، زاد المعاد، در مختار، ذخیرہ، سفر السعاده، معالم السنن، کتاب الدعاء طبرانی، عمل الیوم واللیلہ، نسائی، عمل الیوم واللیلہ ابن السنی، ابن ابی شیبہ، فتاویٰ نذیریہ، ادب المفرد، قیام اللیل مردوی، فتح القدیر، فتاویٰ قاضی خاں۔

ان میں جو حدیث کی کتابیں ہیں وہ یا مجتہدین کی ہیں یا مقلدین کی۔ غیر مقلدین مجتہدین کے قیاس کو قیاس الیئس اور مقلدین کو مشرک، بے علم، جانور اور نہ جانے کیا کچھ کہتے ہیں۔ ان میں خفیوں کی کتابیں بھی ہیں، شافعیوں کی بھی، مالکیوں کی بھی، حنبلیوں کی بھی۔ شرم و حیا اور غیرت کا کمال ہے کہ جن کو شیطان اور مشرکین کہا جاتا ہے انہیں کے دروازے پر کاسہ گدا ئی لے کر کھڑے ہیں اور نماز کی بھیک مانگ رہے ہیں۔ اور یہ مثال پوری کر رہے ہیں: ”کیس کی اینٹ کیس

کاروڑا، بھان متی نے کنبہ جوڑا۔ ”یہ ایسی ہی کوشش ہے کہ کوئی شخص ساتوں قاریوں کو گالیاں بھی بکے، پھر کوئی آیت کسی قراءت کی کوئی کسی قراءت کی اور اس میں کچھ شاذ اور متروک قراءتیں ملا کر اس کا نام ”قرآن رسول“ رکھے اور شور مچا دے کہ چودہ سو سال والا متواتر قرآن غلط ہے۔ یہ اصل قرآن ہے جس کی دریافت نبی ﷺ سے چودہ سو سال بعد ہوئی۔

مثال : اس کی ایسی مثال ہے کہ دنیا میں چار طریق علاج ہیں: یونانی، ایلو پیتھی، ہومیو پیتھی، آریو ویدک۔ ان کے اصول علاج مختلف ہیں۔ کسی کے ہاں گرمی کا علاج سرد دوا سے کیا جاتا ہے۔ کسی کے ہاں اصول یہ ہے کہ گرمی کو گرمی ہی کا قی ہے۔ اب ایک آدمی سب اصولوں سے نظر ہٹا کر چاروں طریقوں سے، ہر ایک سے ایک چوتھائی دوائی اچک لے اور کچھ اپنی طرف سے سب کے خلاف بھی اضافے کرے اور اس کا نام نسخہ رسول رکھ دے۔ تو جس کو جان پیاری ہے وہ کبھی اس نیم حکیم خطرہ جان کے قریب نہ جائے گا۔ اسی طرح جس کو ایمان پیارا ہے وہ ایسے نیم ملاحظہ ایمان سے کوسوں دور بھاگے گا۔ ہاں جن کو نہ جان کی پرواہ نہ ایمان کی، وہ ضرور اس فریب میں پھنسیں گے۔

تائیدات :

مذہب اربعہ کی نماز کو خیر القرون کے عملی تواتر اور شہرت کی تائید حاصل تھی۔ اس کے مقابلہ میں اس نماز کی تائید و تصدیق چودھویں صدی کے اخبارات اور چند غیر مقلدین سے کرائی گئی۔ روزنامہ ڈان کراچی، روزنامہ انقلاب لاہور، ہفت روزہ آفاق لاہور، ماہنامہ صحیفہ کراچی، روزنامہ احسان لاہور، روزنامہ زمیندار لاہور، روزنامہ نوائے پاکستان لاہور، ماہنامہ الحمراء لاہور، روزنامہ الاعتصام لاہور، ہفت روزہ نوائے ملت مردان، پندرہ روزہ نور توحید لکھنؤ، ماہنامہ فاران کراچی، روزنامہ نوائے وقت لاہور، ماہنامہ ترجمان دہلی، ان چودہ

اخبارات کے علاوہ مولانا محمد داؤد غزنوی، مولانا محمد اسماعیل سلفی، مولانا عبداللہ ثانی امرتسری، مستری نور حسین گھر جاکھی، مولانا احمد دین گکھڑوی، مولانا محمد گوندلوی نے بھی اس کتاب کی تائید و تصدیق فرمائی۔ ان حضرات کی آراء کے بعد حکیم صادق صاحب نے یہ دعویٰ کیا ”کتاب ہذا کا یہ ایڈیشن بڑی چھان بین اور حک و اضافہ کے ساتھ شائع کیا گیا ہے، جو صحت استدلال اور دیگر خوبیوں کے لحاظ سے ہر طرح تکمیل بردوش ہے۔ اللہ تعالیٰ سب مسلمانوں کو اس پر عمل کرنے کی توفیق دے، آمین (محمد صادق)۔ مگر مولوی عبدالرؤف غیر مقلد فاضل مدینہ یونیورسٹی نے لاہور اور کراچی کے اخبارات اور سب علماء کی تصدیقات بھی حذف کر دیں اور یہ عبارت بھی بالکل حذف کر دی۔ جناب زبیر علی زئی اور جناب مبشر ربانی ایڈیٹر الدعوۃ نے بھی حکیم صاحب کے اس دعویٰ کو حذف کر دیا (دیکھو تسہیل الوصول) مگر جناب زبیر علی زئی اور جناب مبشر احمد ربانی صاحب باوجود اس کے کہ اس کے دعویٰ کی صحت کے قائل نہیں رہے مگر پھر بھی اس کو قرآن پاک کی طرح بے مثل مانتے ہیں۔ چنانچہ صادق صاحب کے اس دعویٰ ”ہزار نقش بر آید ز ملک صنع دیکے۔ بدلیزبری نقش نگار مانرسد“ جس میں اس کے بے مثل ہونے کا دعویٰ ہے برقرار رکھتے ہیں (ص ۵)

دور تحقیق :

تقریباً چالیس سال تک تمام غیر مقلدین حکیم صادق صاحب کی اندھی تقلید میں اس کتاب کو مثل قرآن ایک بے مثل کتاب سمجھتے رہے۔ اور اخبارات کی تائیدات اور اپنے فرقے کے چند اخبار و رہبان کی تصدیقات پر نازاں رہے۔ لیکن آخر کار فضیلہ الشیخ جناب مولانا عبدالرؤف صاحب فاضل مدینہ یونیورسٹی نے اس کتاب پر تحقیقی نظر ڈالی اور ”القول المقبول فی تخریج و تعلیق صلوۃ الرسول“ میں اس کتاب کی اصل حقیقت کو واضح فرمایا کہ اس کتاب

میں دسیوں حوالہ جات غلط ہیں اور بیسیوں احادیث نہایت ضعیف ہیں، حق یہ ہے کہ مولانا نے اپنی تخریج میں بہت محنت فرمائی، جو موصوف کے وسعت مطالعہ کی دلیل ہے۔ پھر دوسرے ایڈیشن میں مزید اضافات فرمائے مگر طرز تبدیل کر دیا۔ پھر تیسرے ایڈیشن میں اضافات و در اضافات فرمائے، جس سے پڑھے لکھے لوگوں میں کتاب کی قدر و قیمت ختم ہو گئی۔ اور بعض حضرات نے برملا کہنا شروع کر دیا کہ یہ کتاب قابل مطالعہ ہی نہیں، چہ جائیکہ قابل عمل ہو۔ مگر بعض تنگ نظر اور متعصب غیر مقلدین بہت کڑھ رہے تھے کہ مذاہب اربعہ کی کتابیں خیر القرون سے آج تک ان کے ہاں مسلم اور معمول بہا آ رہی ہیں اور ہمارے نئے نويے فرقے کی کتاب نصف صدی بھی پوری نہ کر پائی تھی کہ اپنے لوگ بن اس سے بیزار ہو گئے۔ اب اور کون سی کتاب لوگوں کو دی جائے۔ اس کے لئے پہلے البانی کی کتاب پھیلائی گئی۔ مگر وہ کئی امتیازی مسائل میں غیر مقلدین کے خلاف تھی۔ پھر ملتان میں مولوی عبدالرحمن رحمانی نے اسی نام سے ایک کتاب ”صلوۃ الرسول“ لکھی اور یہ کہہ کہہ کر تقسیم ہو رہی تھی کہ صادق صاحب کی ”صلوۃ الرسول“ غلط تھی، یہ اب صحیح لکھی گئی ہے۔ مگر وہ چند دن بھی نہ چل سکی۔ جب دیکھا کہ حکیم کی کتاب بدنام ہو گئی تو ایک ڈاکٹر نے ”نماز نبوی“ لکھی، مگر وہ بھی غیر مقلدین میں مقبول نہ ہو سکی۔ اب آخر کار اسی کتاب کو بیساکھیاں دے کر کھڑا کرنے کے لئے اس کی ایک نئی تخریج کی گئی ”تسہیل الوصول الی تخریج صلوۃ الرسول“ اس میں تخریج اور تحقیق جناب زبیر علی زئی صاحب کی اور تصحیح رشتہ دار ہاشم رامی ایڈیٹر ”الدعوة“ کی ہے۔ دونوں صاحبان نے انگلی کو خون لگا کر شہیدوں میں شامل ہونے کی کوشش کی ہے۔ یہ دراصل مولانا عبدالرؤف صاحب کی تخریج کی تلخیص ہے۔ جہاں مولانا موصوف نے کسی حدیث کا ضعف بیان فرمایا اور تخریج میں ایک دو اور ضعیف سندوں کا ذکر کر دیا اس کا

خلاصہ زیر صاحب نے یہ نکال لیا کہ یہ حدیث شواہد کی وجہ سے حسن لغیرہ ہے یا حسن ہے یا صحیح ہے۔ اور جہاں مولانا عبدالرؤف صاحب نے کسی دوسری سند کا ذکر نہ فرمایا وہاں زیر صاحب نے ہتھیار ڈال دیے۔ اور بادل غواستہ اس کو ضعیف لکھ دیا۔ اس جوڑی نے متن میں ضروری اصلاح بھی کر دی اور مفید اضافے بھی (دیکھو ص ۲۱)

اصلاح کی مثال:

حکیم صادق صاحب نے بے نماز کے بارہ میں لکھا تھا :

(۱) اور امام اعظمؒ کے نزدیک کفر اور قتل کا حکم نہیں کیا جاتا۔ مگر ان کے فتویٰ کی رو سے قید شدید میں رکھنا چاہئے اور خوب سزا دیٹی چاہئے۔ اور اس قدر ماریں کہ بدن سے خون بہنے لگے، یہاں تک کہ توبہ کرے یا اس حالت میں مر جائے (صلوٰۃ الرسول ص ۱۰۴) اس جوڑی نے یہ اصلاح فرمائی کہ ”امام اعظمؒ“ کی جگہ ”امام ابوحنیفہؒ“ کر دیا (تسہیل الوصول ص ۱۳۱)

(۲) اسی طرح صلوٰۃ الرسول ص ۲۵۳ پر دعائے رسول میں زیادتی کے عنوان کے تحت لکھا تھا ”یہی وجہ ہے کہ مسند امام اعظمؒ میں بھی اس دعا کی زیادتی کو نوٹ کر کے بے اصل کہا ہوا ہے“ حالانکہ مسند امام اعظمؒ میں اس بات کا نام نشان تک نہیں۔ اس لئے اب اس کی اصلاح یوں فرمائی ”مسند امام ابوحنیفہؒ (کے حاشیہ) میں بھی اس دعا کی زیادتی کو نوٹ کر کے بے اصل کہا ہوا ہے (تسہیل ص ۳۱۳) یہاں بھی امام اعظمؒ کی جگہ ”امام ابوحنیفہؒ“ کر دیا اور صادق صاحب کو جھوٹ سے بچانے کے لئے (حاشیہ) کا اضافہ کر دیا گیا صادق صاحب نے حاشیہ کی بات کو متن کی طرف جھوٹ موٹ منسوب کر دیا تھا جیسے تفہیم القرآن کی بات کو کوئی قرآن کی طرف منسوب کر دے۔

(۳) صلوٰۃ الرسول ص ۷۷ پر قبروں کو پختہ بنانے کی ممانعت کے تحت فتاویٰ قاضی خاں کا حوالہ ”امام اعظمؒ رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ“ لکھا تھا اس جوڑی نے اصلاح فرمادی ”امام

ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ

نوٹ: حکیم صادق صاحب نے اپنی کتاب سبیل الرسول ص ۲۲۱ پر لکھا ہے کہ قاضی خاں امام صاحبؒ کے چار سو سال بعد لکھی گئی اس لئے یہ مسائل امام صاحبؒ کے نہیں۔ لیکن یہاں کسی سند کی ضرورت نہیں سمجھی۔ پورے یقین سے قاضی خاں میں درج عبارت کو امام صاحبؒ کا فتویٰ یعنی مضبوط ترین قول قرار دیا ہے۔

لطیفہ: حکیم صاحب کی ایک اور کرامت بھی ملاحظہ فرمائیں۔ لکھتے ہیں طحاوی امام صاحبؒ کے چھ سو سال بعد لکھی گئی جب کہ درمختار امام صاحبؒ کے نو سو سال بعد لکھی گئی۔ حالانکہ طحاوی درمختار کی شرح ہے۔ مگر حکیم صاحب کی کرامت سے بنی ماں سے تین سو سال پہلے پیدا ہو گئی۔ جب کہ ”صلوٰۃ الرسول“ رسول پاک ﷺ کے وصال کے ۱۳۵۸ سال بعد پیدا کر لی گئی۔ شاید آپ سوچ رہے ہوں گے کہ حکیم صادق صاحب پوری امت کی طرح امام صاحبؒ کو ”امام اعظم“ تسلیم کرتے ہوں گے۔ اور محققین کی اس جوڑی کو کوئی آیت یا حدیث مل گئی ہوگی کہ امام اعظم کہنا جائز نہیں۔ نہیں یہ بات نہیں، یہ جوڑی بھی پوری امت کی طرح دل و جان سے امام صاحب کو امام اعظم تسلیم کرتی ہے۔ چنانچہ تسبیل الوصول ص ۲۱۱ پر حکیم صاحب نے ”امام اعظم کے استاد کی شہادت“ امام اعظم اپنے استاد گرامی کے متعلق فرماتے ہیں، یہاں اس جوڑی نے دونوں جگہ لفظ ”امام اعظم“ کو برقرار رکھا ہے۔ اگر کسی دلیل شریعت کے یہ خلاف ہوتا تو یہاں بھی ضرور بدل ڈالتے۔ معلوم ہوا کہ جہاں تین جگہ بدلا ہے وہ دلیل شریعت کی بنا پر نہیں، نفس کی شرارت کی بنا پر ہے۔

نقل نویسی :

پہلی جماعت کے بچوں کو نقل نویسی کی مشق کروائی جاتی ہے کہ وہ دیکھ کر صحیح نقل کر سکیں۔ اس جوڑی نے حکیم صاحب کو اصلاح دے کر یہ بھی اعتراف کر لیا ہے کہ حکیم

صاحبِ نقل نویسی بھی صحیح نہ کر سکتے تھے۔ حکیم صاحب نے حضرت جناب کسری لکھا تھا انہوں نے اصلاح کردی یہ قسری ہے۔ گویا حکیم صاحب کو سمجھایا کہ 'ق' کو 'ک' بنانے سے صادق کو صادق لکھنا پڑے گا ص ۱۳۹۔ حکیم صاحب نے نافع بن زبیر لکھا تھا۔ انہوں نے اصلاح کردی کہ یہ نافع بن جبیر ہے ص ۱۶۱۔ حکیم صاحب نے حدیث رسول میں تبدیلی کردی تھی اور ہذہ کو ہذہ بنا دیا تھا۔ انہوں نے خاموشی سے بدہ کو ہذہ بنا دیا۔ لیکن ترجمہ انہوں نے بھی ہاتھ ہی کیا۔ جو غلط ہے ص ۲۰۱۔ حکیم صاحب نے عمرو بن حرث لکھا تھا انہوں نے اصلاح کردی کہ اصل عمرو بن حرث ہے۔ اصل میں یہ اصلاح مولانا عبدالرؤف صاحب نے دی تھی۔ مگر حاشیے پر انہوں نے کتاب کے متن میں اصلاح کردی۔

ایک اہم اصلاح :

صلوٰۃ الرسول ص ۱۱ پر ایک عنوان ہے "نماز کے لامثال محاسن" اس عنوان کے تحت حکیم صاحب نے صحاح ستہ کے حوالہ سے ۲۴ احادیث کا اردو ترجمہ لکھا ہے۔ شروع میں بھی صحاح ستہ کا نام لکھا ہے اور حدیث ۲۴ کے بعد بھی "انتخاب از کتب صحاح" لکھا ہے۔ ان ۲۴ احادیث میں سے ۱۵ احادیث کا سرے سے صحاح ستہ میں نام نشان تک نہیں۔ صحاح ستہ کا حوالہ محض جمعوت اور بہتان ہے۔ دو صفحات میں ۱۵ جمعوت، اس کی مثال دنیا کے کسی بڑے سے بڑے جموٹے کی کتاب میں نہیں ملتی۔ جس جماعت کے صادق کا یہ حال ہو دوسروں کا کیا حال ہوگا۔ اور جو صحاح ستہ میں ہیں ان میں سے پہلی کا ترجمہ ہے "نماز کے بارے میں اللہ سے ڈرو۔ نماز کے بارے میں اللہ سے ڈرو، نماز کے بارے میں اللہ سے ڈرو۔" مولانا عبدالرؤف صاحب نے تو صاف تسلیم کیا ہے کہ یہ بھی صحاح ستہ میں نہیں۔ مگر زبیر صاحب مصر ہیں کہ یہ ابن ماجہ میں ہے۔ اور جس حدیث کا حوالہ دیا ہے اس میں ایک دفعہ ہے الصلوٰۃ وما ملکت ايمانکم اس کا ترجمہ تین دفعہ ہے۔ نماز کے

بارے میں اللہ سے ڈرد۔ صحیح یہ ہے کہ یہ حوالہ بھی غلط ہے اور الصلوۃ وما ملکتم ابعانکم کے بارہ میں بھی زبیر صاحب لکھتے ہیں: ضعیف والحديث حسن لغیرہ۔ اس کی سند قتادہ کے معنی کی وجہ سے ضعیف ہے۔ اس کے بہت سے ضعیف شواہد بھی ہیں (ص ۱۴۵) ایک تباہ بھی جو ضعیف ہو ذکر نہیں کیا۔

حدیث ۱۳ : ۱۹۲ ترمذی میں ہے مگر زبیر صاحب نے تسلیم کیا ہے کہ یہ بھی ضعیف ہے۔ یہ روایت سلیمان بن قرم اور ابو یحییٰ القنات کی وجہ سے ضعیف ہے ص ۱۴۷۔ حدیث ۱۹ : ۲۰۰ جو ابن ماجہ میں ہے اس کے بارہ میں بھی جناب زبیر صاحب نے مانا ہے کہ سخت ضعیف ہے۔ یہ سند عیسیٰ کی وجہ سے ضعیف ہے۔ اسے ٹٹھی نے ضعیف متردک کہا ہے ص ۱۴۸۔ ۲۰۲، ۲۱ ابوداؤد میں ہے۔ زبیر صاحب نے لکھا ہے ”اسے ابن خزیمہ، ابن حبان وغیرہا نے صحیح کہا ہے“ لیکن یہ جھوٹ ہے، انہوں نے اسے صحیح نہیں کہا۔ اس کا دل میں احساس زبیر صاحب کو بھی ہے، اس لئے اس کو صحیح نہیں کہا، بلکہ حسن کہا ہے۔ مگر یہ بھی غلط ہے کیونکہ اس سند میں سفیان اور زہری کے معنی ہیں۔ زبیر صاحب کے اصول میں ایک ملس کا معنی سند میں آجائے تو وہ حدیث ضعیف ہوتی ہے۔ اور یہاں ملسین کے دو معنی ہیں تو یہ کیسے حسن ہوگئی۔ اسی طرح حدیث ۲۰۵، ۲۲ ابوداؤد میں ہے۔ زبیر صاحب نے اس کو صحیح کہا ہے اور دلیل میں لکھا ہے کہ ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔ حالانکہ ابن حبان نے اسے بالکل صحیح نہیں کہا۔ جبکہ اس کی سند الولید بن سعید بن عبدالعزیز عن کحول عن کثیر ہے۔ الولید اور کحول دونوں ملس ہیں اور عن سے روایت کر رہے ہیں تو اس کو صحیح کسی شافعی کے اصول پر بھی نہیں کہا جاسکتا۔

باقی احادیث جن کو حکیم صاحب بار بار صحاح قرار دے رہے ہیں ان کا حال بھی جناب زبیر صاحب سے من لیجئے۔ ۱۸۲، ۱ اس کی سند یزید الرقاشی کی وجہ سے ضعیف ہے لیکن اس کے متعدد شواہد ہیں۔ ۱۸۶:۵ دنیا کی کسی حدیث کی کتاب کا حوالہ نہ دے سکا

۱۸۷:۶ ضعیف ہے۔ اس کی سند عیسیٰ بن مسیرہ کی وجہ سے ضعیف ہے۔ ۱۸۸:۷ ضعیف
 جدّ عبداللہ بن محمد بن وہب کی وجہ سے یہ سند سخت ضعیف ہے۔ ۱۹۱:۱۰ ضعیف الجامع
 الصغیر ۱۹۲:۱۱ اس کی سند طریف بن صلت اور حجاج بن عبداللہ کی وجہ سے ضعیف ہے۔
 ۱۹۳:۱۲ سخت ضعیف ہے۔ ۱۹۵:۱۳ ضعیف جدّ اس کی سند مندل اور حسن بن حسین کی وجہ
 سے سخت ضعیف ہے۔ ۱۹۶:۱۵ اس کی سند موسیٰ بن عبیدہ انبذی اور یزید بن ابان الرقاشی
 کی وجہ سے ضعیف ہے۔ ۱۹۷:۱۶ ضعیف جدّ سیوطی نے اسے ضعیف لکھا ہے۔ اس کی سند
 محمد بن مروان السدی کی وجہ سے سخت ضعیف ہے۔ ۱۹۸:۱۷ اس کی سند انقطاع اور
 تالیس کی وجہ سے ضعیف ہے۔ تاہم اس کے معنوی شواہد موجود ہیں (موصوف کے پیٹ
 میں) ۲۰۱:۲۰ اس کی سند ابن لہیعہ کی وجہ سے ضعیف ہے۔

ہمت مردانہ:

ان ۲۴ میں سے صرف تین احادیث صحیح ہیں جن کو صادق صاحب صحاح صحاح
 پکار رہے ہیں۔ اور ان ۲۴ میں سے ۱۶ جھوٹ صحاح ستہ پر ہیں۔ یکم فروری ۱۹۴۹ء سے لے
 کر ۲۸ اکتوبر ۱۹۹۹ء تک صلوٰۃ الرسول کے جتنے ایڈیشن چھپے حدیث نمبر ۲۴ کے بعد یہی لکھا
 تھا ”انتخاب از کتب صحاح“۔ لیکن اب ان جھوٹوں پر پردہ ڈالنے کے لئے لکھ دیا ”انتخاب
 از کتب صحاح وغیرہا“ دیکھو ایک لفظ وغیرہا کا اضافہ کر کے صحاح ستہ پر سولہ جھوٹوں پر بھی
 پردہ ڈال دیا اور کتنے ضعفوں پر بھی پردہ ڈال دیا۔ یقیناً یہ وغیرہا لکھنے کی ہمت میرے و
 غیرے ہی کر سکتے ہیں۔ اگر خود شرم نہیں تھی تو مولانا عبدالرؤف صاحب بی سے ادھار
 مانگ لیتے۔ آخر تخریج میں ۹۹٪ انہیں سے لیا ہے۔

غلط حوالہ جات :

حکیم صاحب نے نمازی اور شہید کا داخلہ بہشت کے عنوان کے تحت ایک حدیث

کبھی ہے جس کے لئے ابن حبان کا حوالہ دیا ہے۔ حالانکہ وہ ابن حبان میں بالکل نہیں ہے۔ ص ۱۴۲ زیر نے یہاں پردہ پوشی کی ہے۔

(۲) ص ۱۵۷، ۲۱۷ پر حکیم صادق صاحب نے نسائی کا حوالہ بھی دیا تھا۔ چونکہ یہ حدیث نسائی میں نہیں تھی اس لئے جناب مبشر صاحب نے بڑی رازداری سے نسائی کا لفظ ہی حذف کر دیا۔ البتہ زیر نے لکھا کہ یہ نسائی میں نہیں ہے۔

(۳) حکیم صاحب نے ص ۱۶۰ پر ”نماز کے فوت ہو جانے کا بیان“ کے تحت حضرت انسؓ کی حدیث لکھی اور حوالہ متفق علیہ لکھا کہ یہ حدیث بخاری مسلم دونوں میں ہے حالانکہ زیر صاحب نے تسلیم کیا کہ صحیح بخاری میں یہ الفاظ نہیں۔

(۴) ص ۱۶۳ پر مکمل اذان لکھی اور حوالہ بخاری مسلم کا دیا، زیر نے مانا کہ اذان کے الفاظ صحیح بخاری و مسلم میں نہیں۔

(۵) ص ۱۹۵ پر تکبیر کے طاق کلمات لکھ کر حوالہ بخاری مسلم کا دیا۔ زیر نے مانا کہ اذان کے الفاظ صحیح بخاری و مسلم میں نہیں۔

(۶) ص ۱۶۸ حدیث ۲۳۶ پر حکیم نے بخاری مسلم کا حوالہ دیا لیکن زیر صاحب کو اعتراف کرنا پڑا کہ یہ نہ بخاری میں ہے نہ مسلم میں۔

(۷) حکیم صاحب نے ص ۱۹۸ پر تکبیر اولیٰ کا عنوان دے کر لکھا ۲۸۲۔ نیت کے ساتھ۔ باوضو، قبلہ کی جانب منہ کر کے اللہ اکبر کہتے ہوئے رفع یدین کریں یعنی دونوں ہاتھوں کو اٹھائیں (بخاری) زیر صاحب نے بخاری ۷۳۸ کا حوالہ دیا ہے، وہاں یہ تفصیل نہیں ہے۔

(۸) ص ۲۰۶ پر تعوذ، تسبیہ، فاتحہ، آمین مکمل لکھ کر بخاری مسلم کا حوالہ دیا ہے۔ یہ تفصیل بخاری مسلم میں بالکل نہیں ہے۔

(۹) ص ۲۲۱ نماز کی مسنون قرأت ۳۲۹ پر موطا مالک کا حوالہ دیا ہے۔ حالانکہ یہ موطا مالک میں موجود ہی نہیں۔

(۱۰) ص ۲۳۶ پر رکوع کی چوتھی دعا لکھ کر بخاری مسلم لکھا ہے حالانکہ نہ یہ بخاری میں ہے نہ مسلم میں۔ (۱۱) ص ۲۶۶ نمبر ۳ صحیح مسلم کا حوالہ دیا ہے حالانکہ یہ مسلم میں موجود ہی نہیں۔

(۱۲) ص ۲۳۹ پر ص ۳۶۷ پر داری کا حوالہ دیا ہے، یہ حدیث داری میں نہیں ہے۔

(۱۳) ص ۲۹۲ پر حدیث نمبر ۳۵۹ میں ابوداؤد کے حوالہ سے حضرت وائل بن حجرؓ کی حدیث کہ آپ اشارے میں انگلی ہلاتے تھے لکھی ہے۔ یہ ابوداؤد شریف میں بالکل موجود نہیں ہے۔ جناب زیر صاحب اس پر بالکل خاموش ہیں۔

(۱۴) ص ۲۹۶ پر وردو کے بعد کی دعا لکھی ہے۔ اس میں الفاظ ”میں اسے التیات کے بعد پڑھا کروں“ حدیث میں ہرگز نہیں ہیں۔

(۱۵) ص ۳۲۴ ذکر دہم کی دعا لکھ کر نسائی کا حوالہ دیا ہے۔ یہ نسائی میں نہیں مگر زیر صاحب بھی یہاں خاموش ہیں۔

(۱۶) ص ۳۲۹ حکیم صاحب نے فتاویٰ نذیریہ اور ابن ابی شیبہ کے حوالہ سے نماز کے بعد دعا کے لئے حضور پاک ﷺ کی طرف یہ الفاظ منسوب کئے ہیں و رفع یدیں و دعا مگر زیر صاحب لکھتے ہیں یا در ہے ہمارے علم کے مطابق اس روایت کی کسی سند میں رفع یدیں دعا کے الفاظ نہیں ہیں۔

(۱۷) ص ۳۴۳ حدیث ۵۲۵ کے آخر میں حکیم صاحب نے بخاری کا حوالہ دیا تھا۔ زیر صاحب نے ”ا، ب، ج“ تین کلمے کر کے ”ا“ پر ابوداؤد کا اضافہ متن میں کر دیا تاکہ حکیم صاحب نے بخاری پر جو جھوٹ بولا تھا اس پر پردہ پڑ جائے۔

(۱۸) ص ۵۶۵، ۳۶۴ کے لئے بخاری کا حوالہ دیا ہے، یہ بخاری پر جھوٹ ہے اور زیر بھی جھوٹ پر خاموش ہے۔

(۱۹) ص ۳۶۷ حدیث ۵۶۹ مؤطا مالک میں ابوہریرہؓ کا قول تھا حکیم صاحب نے ”رسول پاک فرماتے ہیں“ بنا ڈالا۔

(۲۰) ص ۳۷۹ وتر کے درمیان کوئی تشہد نہیں حدیث ۵۸۹ پر بخاری کا حوالہ دیا ہے جو جھوٹ ہے، زیر بھی خاموش ہے۔

(۲۱) ص ۳۸۱ تین و تروں کی قرأت حدیث ۵۹۳ پر داری کا حوالہ دیا ہے جو بالکل غلط ہے۔ زیر بھی گونگا ہو گیا ہے۔

(۲۲) ص ۴۰۱ حدیث ۶۲۱ رسول اللہ ﷺ نے تین رات تراویح پڑھائی کے تحت حضرت ابوذرؓ کی حدیث نقل کی ہے۔ پہلی رات کے ذکر سے حتی ذہب ثلث اللیل دوسری رات کے ذکر سے حتی ذہب شطر اللیل اور تیسری رات کے ذکر سے حتی خمینا ان یفوتنا الفلاح کو حذف کر دیا اور زیر صاحب بھی ان خیانتوں پر گونگے بنے بیٹھے ہیں۔

(۲۳) ص ۴۰۳ ”آپ غیر رمضان میں تہجد گیارہ رکعت پڑھتے تھے اور حضور ﷺ نے وہی گیارہ رکعت تہجد تراویح کے نام سے رمضان میں پڑھائی“ یہ جھوٹ ہے، حضرت ﷺ نے کبھی نہیں فرمایا کہ تہجد کا نام رمضان میں تراویح ہے۔

(۲۴) ص ۴۰۴ حدیث ۶۲۵ کے بعد لکھا ہے ”ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے جو تین رات نماز پڑھائی تھی وہ گیارہ رکعت تھی۔“ حالانکہ اس حدیث میں نہ تراویح کا ذکر ہے نہ ہی ابن خزیمہ اور ابن حبان اس کو تراویح کے باب میں لائے ہیں نہ ہی اس میں تین رات کا ذکر ہے نہ ہی گیارہ رکعت کا اور زیر صاحب بھی ان سب جھوٹوں پر گنگ ہیں۔

(۲۵) ص ۴۰۷ پر ہیں رکعت تراویح کو مستحب مانا ہے اور ص ۴۰۵ پر بھی آٹھ سے زائد کو مستحب اور نقل تسلیم کیا ہے۔ اور ص ۳۶۸ پر مستحب اور غیر مؤکدہ سنتوں کے بارہ میں لکھا ہے ”جو آپ گاہے گاہے پڑھتے تھے“ مثلاً عصر کی سنتیں۔ یہاں بھی حوالہ دینا ضروری ہے کہ آپ ﷺ نے ہیں تراویح کتنی دفعہ پڑھیں۔ تحیۃ الوضو بھی مستحب ہے، تحیۃ المسجد بھی مستحب ہے۔ عصر سے پہلے سنتیں بھی مستحب ہیں۔ ان مستحبات کے خلاف غیر مقلدین کوئی اشتہار بازی نہیں کرتے۔ اور یہ ایسا مستحب ہے کہ ابن خزیمہ کی حدیث کے مطابق رمضان

میں نفل کا ثواب فرض کے برابر ملتا ہے جیسا کہ فتاویٰ علماء حدیث میں بھی ہے۔ اس کے خلاف آخر اتنی اشتعال انگیزی کیوں؟

(۲۶) ص ۳۲۶ حدیث ۶۶۵ لکھی ہے حضور ﷺ نے فرمایا سفر میں وتر سنت ہے (ابن ماجہ) حالانکہ یہ فرمان رسول ہرگز نہیں۔ زبیر صاحب لکھتے ہیں یہ رسول اللہ ﷺ کا قول نہیں بلکہ ابن عباس اور ابن عمر کی طرف منسوب ہے اسے بومیری نے ضعیف کہا ہے۔

(۲۷) ص ۳۳۸ عیدین کا طریقہ وضو کر کے قبلہ کی طرف منہ کر کے اللہ اکبر کہتے ہوئے رفع یدین کریں (بخاری) بخاری میں عید کے بیان میں یہ کہیں نہیں۔

(۲۸) ہر تکبیر پر رفع یدین کریں اور ہر تکبیر پر ہاتھ باندھ لیا کریں (بیہقی) یہ محض جھوٹ ہے۔ زبیر نے ۲۸۲ کا حوالہ محض فریب کے لئے دیا ہے۔

(۲۹) پھر امام اوپچی آواز سے اور مقتدی آہستہ الحمد شریف پڑھیں، پھر امام اوپچی آواز سے قرأت پڑھے اور مقتدی سنیں (مسلم) یہ بات مسلم شریف پر سیاہ جھوٹ ہے، زبیر صاحب نے نمبر ۳۱۳ اور ۳۳۱ کا حوالہ محض فریب کے لئے دیا ہے۔

(۳۰) ص ۳۳۲ پر سورج گرہن کی نماز کا جو طریقہ بخاری مسلم کے حوالہ سے لکھا ہے یہ بخاری مسلم میں تفصیل موجود نہیں ہے۔ جناب زبیر صاحب نے تینوں جگہ ۷۰ کا حوالہ دیا ہے۔ محض دھوکا ہے، وہاں بھی یہ تفصیل موجود نہیں ہے۔

(۳۱) ص ۳۶۸ نماز جنازہ کی مشہور دعا اللھم اغفر لھنا الخ کا حوالہ حکیم صاحب نے مسلم کا دیا تھا۔ یہ بالکل غلط تھا۔ زبیر علی صاحب نے جرأت رندانہ کے ساتھ اصل متن سے مسلم کا لفظ ہی صاف کر دیا اور تخریج میں ترمذی کا حوالہ دے دیا۔

(۳۲) ص ۴۷۲ جنازہ کے مسائل میں حکیم صاحب نے لکھا جنازہ میں امام کو قرأت اوپچی آواز سے پڑھنی چاہئے اور حوالہ مسلم کا دیا ہے، حالانکہ مسلم شریف میں یہ ہرگز نہیں اور جناب زبیر صاحب اور مبشر صاحب بھی یہاں بالکل گونگے بن گئے ہیں۔

(۳۳) ص ۳۹۲ حدیث ۷۹۷ جب بادل گرے اور بجلی کڑکے تو یہ دعا پڑھیں۔ اس دعا پر حکیم صاحب نے بخاری کا حوالہ دیا ہے جو بالکل جھوٹ ہے۔ رندوں کی اس جوڑی نے متن سے بخاری کا لفظ اڑا دیا اور تخریج میں ترمذی کا حوالہ دے کر اس کو ضعیف بھی کہہ دیا۔

(۳۴) ص ۳۸۵ حکیم صاحب نے عنان لکھا ہے: تمام مطالب و حوائج کے لئے مجرب تاثیر و توفیق۔ دعاے یونس علیہ السلام پھر ایک حدیث لکھی ہے ۹۰ اور حوالہ مسند احمد کا دیا ہے، حالانکہ مسند احمد میں یہ حدیث نہیں ہے۔ اس لئے ان دونوں محققوں نے خاموشی سے رواہ احمد کو حذف کر دیا اور تخریج میں حاکم کا حوالہ دے کر سخت ضعیف قرار دے دیا۔

(۳۵) ص ۴۹۱ آئینہ دیکھنے کے وقت کی دعا بحوالہ ابن حبان لکھی جب کہ حدیث میں آئینہ دیکھنے کا ذکر تک نہیں مطلق و مقید بناؤ ۱۱۱۔

(۳۶) ص ۴۹۴ گھر میں داخل ہونے کی دعا لکھی اور حوالہ نسائی کا دیا۔ جبکہ نسائی میں اس کا نشان تک نہیں۔ اس لئے اس جوڑی نے ہاتھ کی نہنائی دکھاتے ہوئے متن سے نسائی کا لفظ ہی چٹا کر دیا، واقعی خائن بھی محقق بن بیٹھے۔

(۳۷) ص ۱۷۹ احمری کی اذان کے عنوان کے تحت حدیث لکھی ہے بخاری مسلم کے حوالہ سے لیکن اس کے ساتھ جو یہ لکھا تھا قال القاسم ولم یکن بین اذا نیہما الا ان یرفی ذا و یسنزل ذا۔ حضرت قاسم جو حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پوتے اور مدینہ کے فقہاء سبعہ میں سے ہیں فرماتے ہیں کہ حضرت ابن ام مکتومؓ اور حضرت بلالؓ کی اذان کے درمیان صرف اتنا وقت ہوتا تھا کہ ایک اذان دے کر مکان سے نیچے اترتا دوسرا چڑھ کر اذان کہہ دیتا۔ ظاہر ہے کہ یہ وقفہ دو تین منٹ کا ہے غیر مقلدین جو تین چار گھنٹے پہلے اذان کہتے ہیں اس کا کوئی شہ۔ نہیں ہے۔ چونکہ یہ عبارت حکیم صاحب کے مسلک کے خلاف تھی اس لئے اس کو حذف کر دیا اور متفق و مخترج بھی یہاں گو گئے ہی بن کر گزر گئے۔

(۳۸) ص ۱۰۰ حدیث ۱۰۹ میں یہ بھی تھا کہ حضرت ابو ہریرہؓ وضو میں اپنے بازو بغلوں تک

دھویا کرتے تھے۔ چونکہ مسلم شریف کی حدیث کا یہ حصہ حکیم صاحب کے خلاف تھا، اسے حذف کر دیا، اور ان کے صاحبین بھی خاموش گزر گئے۔

(۳۹) ص ۹۶ حدیث ۱۰۵ عبداللہ الشافعی تابعی ہیں اور حدیث مرسل ہے مگر حکیم صاحب زبیر صاحب نے اس بات کو ظاہر نہ کیا۔

(۴۰) ص ۲۲۶ حدیث ۳۳۹ عبداللہ بن عتبہ بن مسعود بھی تابعی ہیں اور حدیث مرسل ہے مگر قیوں نے اس کو چھپایا ہے۔

(۴۱) ص ۲۳۹ مزید تاکید کے تحت حضرت نعمان بن مرہ کی روایت ہے، یہ بھی تابعی ہیں اور حدیث مرسل ہے۔

(۴۲) ص ۴۴۵ حدیث ۱۲ حضرت عبید بن عمیر بھی تابعی ہیں مگر حکیم صاحب نے ان چاروں تابعیوں پر ”کی ملامت ڈالی ہے تاکہ قارئین دھوکے میں رہیں اور ان کو صحابی سمجھیں۔ اسی دھوکے میں اس جوڑے نے بھی عوام کو ڈالا ہے۔

(۴۳) ص ۲۰۷ آئین کا مسئلہ۔ جب آپ اکیلے نماز پڑھ رہے ہوں تو آئین آہستہ کہیں۔ تینوں نے اس پر کوئی حدیث پیش نہیں کی۔

(۴۴) جب ظہر اور عصر امام کے پیچھے پڑھیں تو پھر بھی آہستہ ہی کہنی چاہئے۔ اس پر کوئی حدیث تینوں پیش نہیں کر سکے۔

نوٹ: جناب زبیر علی زئی صاحب جب اہل سنت والجماعت کے خلاف قلم اٹھاتے ہیں تو اکاذیب کا عنوان باندھنا ضروری سمجھتے ہیں۔ لیکن ان باتوں کو جھوٹ و اکاذیب کا عنوان نہیں دیا، کیونکہ گھر کا معاملہ تھا۔ جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ موصوف امت محمدیہ کے فرد نہیں۔ شعیب علیہ السلام کی امت دعوت کے فرد ہیں جن کے لینے کے باٹ اور اور دینے کے اور ہوتے تھے۔

ضعیف احادیث :

لانذہب غیر مقلدین پہلے تو یہ جھوٹ بولا کرتے ہیں کہ اہل سنت کے پاس فلاں مسئلہ میں کوئی حدیث نہیں اور جب احادیث پیش کی جاتی ہیں تو فوراً ضعیف ہے، جھوٹی ہے، من گھڑت ہے، بناوٹی ہے کی تواری گا نا شروع کر دیتے ہیں۔ اب خود زیر علی زئی کے اعتراف کو دیکھیں کہ نماز کی ناقص ترین کتاب جس میں میں فیصد مسائل بھی نہیں کتنی حدیثیں ضعیف ہیں۔^{۱۳} ۱۶، ۲۹، ۳۳، ۳۳، ۵۴، ۵۷، ۶۸، ۷۵، ۷۷، ۹۰، ۱۲۰، ۱۲۹،

۱۴۷، ۱۸۷، ۱۸۹، ۱۹۱، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۸، ۲۴۳، ۲۶۴، ۲۷۲، ۲۹۱، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۱۱، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۴۰، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۹، ۳۶۵، ۳۸۹، ۳۷۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۷، ۴۰۳، ۵۱۱، ۵۱۴، ۵۲۳، ۵۳۹، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۹۳، ۶۳۲، ۶۷۶، ۶۸۲، ۶۸۴، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۴۲، ۸۰۱، ۸۰۳، ۸۰۵، ۸۰۹، ۸۱۲، ۸۱۶، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۷، ۸۳۱۔ یہ ۹۲ احادیث تو وہ ہیں

جن کا زیر صاحب نے ضعف مانا ہے اور کتنی احادیث ضعیف ہیں جن پر حسن الغیرہ کا لیل چسپاں کر کے دھوکا دیا ہے۔ بلکہ بہت سی وہ احادیث بھی جن پر حسن یا صحیح کا حکم لگایا وہ بھی ضعف سے خالی نہیں۔ اس لئے بہتر تھا کہ کتاب کا نام ضعیف صلوٰۃ الرسول رکھا جاتا اور جو متواتر نماز کا طریقہ چھوڑ کر اس کتاب کے مطابق نماز پڑھتا اسے ضعیف اہل حدیث کے نام سے پکارا جاتا۔ زیر صاحب کے اعتراف کے مطابق بھی جب وہ نماز پڑھتے ہیں تو حالت نماز میں کسی وقت صحیح اہل حدیث کسی وقت حسن اہل حدیث، کسی وقت حسن الغیرہ اہل حدیث، کسی وقت ضعیف اہل حدیث، کسی وقت مضطرب اہل حدیث اور جن مسائل کی احادیث برا انہوں نے نہیں لکھیں وہاں جھوٹے اہل حدیث قرار پاتے ہیں۔ لیکن یہ صرف

اہل حدیث کہلا کر عوام کو دھوکا دیتے ہیں۔

نوٹ: سنت چونکہ عملی تواتر سے ثابت ہوتی ہے اس لئے اہل سنت کی نماز میں نہ ضعف ہے نہ اضطراب۔

ضعیف راوی :

زہیر علی صاحب نے اکثر جگہ ضعیف راوی کے نام کی نشان دہی نہیں کی، جن کی نشاندہی کی ہے ان کے نام ملاحظہ ہوں: (۱) حسن بن قحیہ، (۲) عبدالحق بن المنذر ص ۴۹، (۳) علی بن زید بن جعدان ص ۵۰، (۴) رشیدین ص ۵۴، (۵) اسماعیل بن عبدالمک ص ۵۹، (۶) حارث بن وجیہ ص ۶۱، (۷) محمد بن عبید اللہ الفرزی ص ۷۲، (۸) اسماعیل بن عیاش ص ۷۹، (۹) عثمان بن ابی العاتکہ، (۱۰) علی بن یزید ص ۸۳، (۱۱-۱۲) معمر اور اس کا باپ ص ۸۹، (۱۳) ابن لہیعہ ص ۹۷، (۱۴) یزید بن ابی زیاد ص ۱۰۶، (۱۵) عیسیٰ بن سنان ص ۱۱۳، (۱۶) زہیر بن خریق ص ۱۲۲، (۱۷) ابو مسلم الثعلبی ص ۱۳۴، (۱۸) یزید الرقاشی ص ۱۳۵، (۱۹) عیسیٰ بن میسرہ، (۲۰) عبد اللہ بن محمد بن وہب، (۲۱) زافر بن سلیمان ص ۱۳۶، (۲۲) طریف بن صلت، (۲۳) حجاج بن عبد اللہ، (۲۴) سلیمان بن قرم، (۲۵) ابویحییٰ القنات، (۲۶) مندل، (۲۷) حسن بن حسین، (۲۸) موسیٰ بن عبیدہ الربذی ص ۱۴۷، (۲۹) محمد بن مروان السدی، (۳۰) عیسیٰ ص ۱۴۸، (۳۱) عبد السنعم، (۳۲) عبد الرحمن افریقی ص ۱۶۷، (۳۳) عبد الرحمن بن سعد، (۳۴) سعد بن عمار، (۳۵) عمار بن سعد ص ۱۶۸، (۳۶) جابر جعفی ص ۱۶۹، (۳۷) محمد بن ثابت العبدری ص ۱۶۱، (۳۸) دراج ص ۱۸۸، (۳۹) غیر بن عمران ص ۱۹۸، (۴۰) لیث بن ابی سلیم ص ۲۰۴، (۴۱) بشر بن رافع، (۴۲) ابن ابی یعلیٰ ص ۲۰۹، (۴۳) طلحہ بن عمرو ص ۲۱۳، (۴۴) سعید بن سماک بن حرب ص ۲۲۵، (۴۵) احمد بن بدیل ص ۲۲۶، (۴۶) زہیر بن محمد ص ۲۳۱،

(۴۷) عصمہ بن محمد، (۴۸) عبدالرحمن بن قریش ص ۲۵۰، (۴۹) مجالد بن سعید ص ۲۹۹، (۵۰) فضیل بن سعید ص ۳۲۱، (۵۱) داؤد بن راشد ص ۳۲۳، (۵۲) عبدالعزیز بن عبدالرحمن القرشی ص ۳۲۹، (۵۳) ابوجناب الکلبی ص ۳۴۰، (۵۴) فرخ بن فضالہ ص ۳۵۱، (۵۵) عبید اللہ بن عبدالرحمن بن موهب ص ۳۵۸، (۵۶) عمر بن ابی خنعم ص ۳۷۵، (۵۷) ابراہیم بن ابی یحییٰ الأسلمی، (۵۸) معطیٰ بن بلال ص ۳۳۲، (۵۹) حفص بن سلیمان ص ۴۳۵، (۶۰) عمرو بن شمر ص ۴۳۶، (۶۱) کثیر بن عبد اللہ ص ۴۳۸، (۶۲) محمد بن عبدالعزیز ص ۴۵۱، (۶۳) محمد بن الحسن بن عطیہ ص ۴۶۳، (۶۴) شریفل بن سعد ص ۴۶۵، (۶۵) ابراہیم بن عثمان ص ۴۶۶، (۶۶) عبدالرحمن بن ابی بکر السکینی ص ۴۸۱، (۶۷) عمرو بن محمد بن صہان ص ۴۸۲، (۶۸) عمرو بن بکر السکینی ص ۴۸۵، (۶۹) حجاج بن ارطاة ص ۴۹۲، (۷۰) فائدہ بن عبدالرحمن ص ۵۰۷، (۷۱) ابوداؤد اُمی ص ۵۰۸، (۷۲) عقبہ بن عبد اللہ الاصم ص ۵۱۳۔ ان کے علاوہ بہت سے ضعفاء پر زبیر صاحب نے پردہ ڈال دیا ہے اور کتمان کا ثواب کمایا ہے۔

مجهول راویوں کی روایات

مجهول معروف کے مقابلہ میں ہے۔ جس راوی کا ایک ہی شاگرد ہو اس کو مجهول کہتے ہیں۔ احناف کے ہاں جہالت کا مدار روایت پر ہے۔ اگر کسی سے ایک دو ہی روایات ہوں تو وہ غیر معروف فی الروایۃ یعنی مجهول ہے۔ اور اس کی روایت کے رد و قبول کا حکم یہ ہے کہ اگر خیر القرون کے فقہاء نے اس کو بالاتفاق قبول کر لیا تو وہ مقبول ہے اور اگر خیر القرون کے فقہاء نے بالاتفاق اس کو ترک کر دیا تو وہ متروک ہے۔ اور اگر خیر القرون کے فقہاء میں اس مسئلہ میں اختلاف ہوا تو اب دوسری دلیل مثلاً قیاس کو ساتھ ملایا جائے گا۔ اگر قیاس اس کے قبول کی تائید کرے گا تو قبول کیا جائے گا اور اگر اس کے رد کی تائید

ہوگی تو رو کر دیا جائے گا (فخص نور الانوار) شوافع کے ہاں جہالت کا مدار راوی پر ہوتا ہے۔ جس کا کوئی شاگرد نہیں یا ایک شاگرد ہے وہ مجہول ہے۔ صحابہ کرام کی تعداد لاکھ سے زائد ہے لیکن روایت حدیث چند ہزار سے ہے۔ ان میں سے اکثر کا ایک ہی شاگرد ہے۔ ایسے راوی اصطلاح شوافع میں مجہول ہیں۔ مگر اس بات پر اجماع ہے کہ صحابہ سب عادل ہیں۔ ان میں جہالت جرح نہیں۔ احناف حدیث خیر القرون کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ تابعین اور تبع تابعین میں بھی بعض حدیث خیر غالب ہے۔ اس لئے ان کی جہالت بھی جرح نہیں۔ تقریباً ہندوستان میں راویوں کے بارہ طبقے بیان کئے ہیں۔ ان میں سے پہلے ۹ طبقے خیر القرون کے ہیں۔ ان کی نہ جہالت مضرت ہے نہ تدلیس نہ انقطاع وارسال۔ غیر مقلدین یہاں قرآن حدیث کے ماننے سے باہر ہیں۔ اور احناف کی ضد میں شوافع کے مقلد ہیں اور امام شافعی کی تقلید کو شرک کہنے والے۔ امام شافعی کے مقلدین جو ان کے ہاں مشرک ہیں۔ ان مشرکوں کی تقلید کو فرض جانتے ہیں۔ لیکن ان کی نماز کی ناقص ترین کتاب بھی مجاہل کی روایات سے بھری پڑی ہے۔ (۱) ص ۸۸ حدیث ۸۷ پر لکھا ہے اسے ابن حزم نے ولید بن زوران کی جہالت کی وجہ سے ضعیف کہا ہے لیکن اس کے متعدد شواہد ہیں اس لئے حسن لغیرہ ہے۔ (۲) ص ۱۸۲ حدیث ۲۶۴ جس میں مسجد نبوی میں ایک نماز پڑھنے کا ثواب ۵۰ ہزار اور مسجد جامع میں نماز پڑھنے کا ثواب ۵ سو نماز کے برابر بیان کیا ہے یوسفی نے کہا اس کی سند ضعیف ہے ابو خطاب الدمشقی کا حال معلوم نہیں (۳) ص ۲۳۰ حدیث ۳۵۰ یہ ضعیف ہے، سند میں اعرابی مجہول ہے۔ (۴) ص ۲۳۲ حدیث ۳۵۹ ضعیف ہے۔ اس میں اسحاق بن یزید ہذلی مجہول ہے۔ (۵) ص ۲۳۳ حدیث ۳۹۲ ضعیف ہے، ابو مسلم مجہول ہے۔ (۶) ص ۳۳۳ حدیث ۵۲۲ یہ امیہ راوی کی جہالت کی وجہ سے ضعیف ہے۔ (۷) ص ۳۵۹ حدیث ۵۵۱ یہ سند راویوں کی جہالت کی وجہ سے ضعیف ہے (اس ایک ہی سند میں تین راوی خباب، مہلب بن حجر، ولید بن کامل مجہول ہیں) (۸) ص ۴۳۵، اس کی سند میں عیسیٰ

بن عبدالاعلیٰ مجہول ہے۔ (۹) ص ۳۶۲ حدیث ۷۴۲ ضعیف ہے۔ اس کی سند میں ابو عثمان مجہول ہے۔ (۱۰) ص ۳۹۷ حدیث ۸۰۵ اس کی سند میں ابو علاء شامی مجہول ہے۔ (۱۱) ص ۳۹۹ حدیث ۸۰۹ اس کی سند میں اسماعیل بن رباح مجہول ہے۔ (۱۲) ص ۵۱۱ حدیث ۸۲۷ اس کی سند عبداللہ بن ربیعہ دمشقی کی جہالت کی وجہ سے ضعیف ہے۔

ہاتھ کی صفائی :

زہیر صاحب شوافع مقلدین (بقول خود) مشرکین کی تقلید کر کے مشرک و مشرک بھی بنے مگر حق پوشی میں امامت کے مقام پر ہیں۔ (۱) ص ۶۰ حدیث ۳۰ کی سند میں عیاض بن ہلال ہے، ذہبی نے میزان ص ۳۰۷ ج ۲ پر مجہول کہا ہے مگر زہیر صاحب نے حدیث کو حسن بنالیا۔ (۲) ص ۲۳ حدیث ۵۸ کو حسن کہا ہے جبکہ ابن حزم نے اٹھلی ص ۱۸۴ ج ۲ پر افلت کو مجہول اور اس حدیث کو ضعیف بلکہ باطل کہا ہے۔ زہیر نے یہ بھی جھوٹ بولا ہے کہ ابن خزیمہ نے اس کو صحیح کہا ہے۔ (۳) ص ۸۱ حدیث ۷۲ کو حسن کہا ہے جبکہ اس کی سند میں عصمہ مجہولہ ہے (عبدالرؤف ص ۱۰۰) (۴) ص ۱۰۶ حدیث ۱۱۸ کو حسن کہا ہے جبکہ اس کی سند میں مسلم بن سلام مجہول ہے۔ (۵) ص ۱۲۸ حدیث ۱۵۶ کو حسن کہا ہے جب کہ اس کی سند میں عبداللہ بن یعقوب المدنی مجہول ہے۔ (۶) ص ۱۳۵ حدیث ۱۸۳ کو ضعیف والحدیث حسن لغیرہ کہا ہے جبکہ اس کی سند میں بشر بن منصور مجہول ہے۔ (۷) ص ۱۵۸ حدیث ۲۱۹ کو صحیح کہا ہے جبکہ اس کی سند میں سعید بن عبداللہ جسمسی مجہول ہے (تفخیص الخیر ۱-۱۸۶) (۸) ص ۱۸۳ حدیث ۲۶۵ کو حسن کہا ہے جبکہ اس کی سند میں حمید کی مجہول ہے۔ (۹) ص ۲۹۱ حدیث ۳۵۶ کو حسن کہا ہے جبکہ اس کی سند میں مالک بن نمیر ہے لا اعرف (میزان الاعتدال ۳: ۳۲۹) (۱۰) ص ۳۴۳ حدیث ۵۲۶ کو حسن کہا ہے جبکہ اس کی سند میں یحییٰ بن ابی جعفر، یحییٰ بن ابی کثیر انصاری مدنی مجہول ہیں (تحقیق مشکاة ۱-۲۳۸) (۱۱) ص ۴۱۳ اور

ص ۳۳۱ پر دو حدیثوں کو حسن کہا ہے جبکہ دونوں سندوں میں ایاس بن ابی رملہ راوی مجہول ہے۔

ایک اور کمال:

ص ۲۱۲ حدیث ۳۰۹ دو مصحابہ نے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے پیچھے آمین کہی اور مسجد گونج گئی۔ اس کی سند میں خالد بن ابی ایوب ہے۔ البانی نے کہا ہے ذکرہ اس ابی حاتم ولم یذکر فیہ جرحاً وتعدیلاً (الضعیفہ ۲/۳۶۸) جب اس کی توثیق ثابت نہیں تو مجہول ہے۔ مگر زبیر صاحب نے کتنا بڑا فریب کیا یہ لکھ دیا کہ اس کی سند ابن حبان کی شرط پر صحیح ہے۔ حالانکہ ابن حبان کے ہاں مجہول کی روایت صحیح ہے۔ اس لئے اکثر جگہ کتاب میں یہ لکھتا گیا ہے کہ ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔ یہ سارا فریب ہے اور اسی فریب پر زبیر صاحب محقق بھی کہلاتے ہیں اور امام الجرح والتعدیل بھی۔

صلوٰۃ الرسول میں مدلسین کی روایات:

احناف کے ہاں خیر القرون کی تدلیس مضر نہیں۔ مگر شوافع کے ہاں بعض خیر القرون کے راویوں کی تدلیس بھی مضر ہے۔ زبیر صاحب کے اس اصول میں احناف کی تقلید شرک ہے اور شوافع مقلدین کی تقلید ایمان اور فرض ہے۔ مگر اس پر کوئی دلیل شرعی آیت یا حدیث ان کے پاس نہیں ہے کہ احناف کی تقلید شرک ہے اور شوافع کی تقلید ایمان ہے۔ وجہ صرف یہ ہے کہ یہاں سب احناف ہیں، ان کی تقلید کرنے سے مسجد میں مسلمانوں میں اتفاق اور اتحاد رہتا ہے جو انگریز حکومت کے لئے سوہان روح ہے۔ اور شوافع کی تقلید سے یہاں احناف کے ساتھ لڑائی اور فتنہ کھڑا کیا جاسکتا ہے جو عین انگریز کا منشا ہے۔ اس لئے فتنہ و فساد اور مسجد کو میدان جنگ بنانے کے لئے یہ ضد اپنائی گئی۔ (۱) ص ۵۹، ص ۱۳۵، ص ۳۸۱، ص ۳۸۱ پر چار حدیثوں کو تدلیس کی وجہ سے ضعیف کہا ہے لیکن

ص ۱۵۲، ص ۱۶۰، ص ۳۵۹، ص ۳۷۷، ص ۳۸۰، ص ۴۱۳، ص ۴۷۴ پر سات حدیثوں کو صحیح کہا ہے جبکہ یہاں بھی مدلسین کا عنعنہ ہے اور ص ۱۷۰، ص ۲۲۰، ص ۳۱۰ پر تین حدیثوں کو حسن کہا ہے حالانکہ ان سندوں میں بھی قتادہ کا عنعنہ ہے۔ (۲) ص ۲۲۱، ص ۲۳۳، ص ۵۰۲ پر تین حدیثوں کو محمد بن اسحاق کی تدلیس ہے۔ اسے حسن اور ص ۲۱۴ حدیث ۳۱۴ میں بھی محمد بن اسحاق کی تدلیس کی وجہ سے ضعیف کہا ہے مگر ص ۲۳۲ حدیث ۳۵۳ کی سند میں بھی محمد بن اسحاق کی تدلیس ہے بلکہ ساتھ کھول کی تدلیس بھی ہے، اسے صحیح کہا ہے۔ حدیث نبوی ﷺ کے ساتھ ایسی ناز برداریاں اسی جوڑی کو زیبا ہیں۔ (۳) ص ۲۲۹ پر ایک حدیث کو اس لئے ضعیف کہا ہے کہ اس میں ابو اسحاق کی تدلیس ہے۔ مگر ص ۲۰۸ حدیث ۳۰۰ ابن ماجہ میں ابوبکر بن عیاش عن ابی اسحاق عن عبدالجبار عن ابیہ کی سند کو صحیح کہا ہے، حالانکہ زبیر صاحب کے نزدیک ابوبکر بن عیاش ضعیف ہے ابو اسحاق مدلس ہے اور عبدالجبار کا اپنے باپ سے سماع نہیں۔ ص ۳۰۹ حدیث ۴۷۶ میں ابو داؤد کی سند میں ابو اسحاق کی تدلیس ہے یہاں اسے صحیح کہا ہے۔ ص ۳۷۴ حدیث ۵۸۴ میں بھی ابو اسحاق کا عنعنہ ہے مگر حدیث کو حسن کہا ہے۔ ص ۳۸۲ حدیث ۵۹۶ میں ابو اسحاق کی تدلیس ہے مگر حدیث صحیح۔ ص ۳۸۴ ص ۶۰۲ میں ابو اسحاق کی تدلیس ہے مگر خاموشی ہے۔ ص ۴۸۴ حدیث ۷۸۹ کی سند میں ابو اسحاق کی تدلیس ہے مگر حدیث کو حسن کہا ہے۔ عجب اٹھیلیاں ہیں۔ (۴) زبیر صاحب نے نام نہاد رسالہ نور العینین میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی ترک رفع یدین کی حدیث کو جو نسائی، ابو داؤد اور ترمذی میں ہے اس لئے ضعیف قرار دیا ہے کہ اس میں سفیان ثوری کی تدلیس ہے۔ مگر اس کتاب میں ص ۳۰۰ حدیث ۴۸۷ سینے پر ہاتھ باندھنے والی حدیث کو ص ۲۸۶ پر صحیح قرار دیا ہے جبکہ اس کی سند میں سفیان کے عنعنہ کے علاوہ عاصم بن کلبہ کا تفرّد بھی ہے۔ اور اسی سند میں مؤمل بن اسماعیل بھی ہے جس کو بخاری نے منکر الحدیث کہا ہے اور مؤمل اس زیادت میں بھی منفرد ہے کیونکہ حضرت وائلؓ کی یہ حدیث مسلم، نسائی،

ابوداؤد، ابن ماجہ، طیالسی، ابن حبان اور بیہقی میں بھی ہے۔ ان ساتوں کتابوں میں نہ سند میں مؤمل ہے نہ متن میں ”صَدْرُہ“ یعنی سینے پر ہاتھ باندھنے کا ذکر ہے اور جھوٹ یہ بولا کہ یہ حدیث شواہد کی وجہ سے صحیح ہے جبکہ شواہد جمع کا صیغہ ہے کم از کم تین شواہد ذکر کرنے چاہئیں تھے اور ایک شواہد کا حوالہ دیا ہے (مسند احمد ۲۲۶:۵) جبکہ ہلب طائی کی یہ حدیث صحاح ستہ میں سے ترمذی اور ابن ماجہ میں بھی ہے۔ مگر دونوں میں سینے پر ہاتھ باندھنے کا کوئی ذکر نہیں۔ اس حدیث کا مدار سماک بن حرب پر ہے۔ اس کے تین شاگرد ابوالاحوص، شعبہ، زائدہ سینے کا لفظ ذکر نہیں کرتے۔ چوتھا شاگرد سفیان ہے، اس سے وکیع سینے کا ذکر نہیں کرتا۔ یحییٰ بن سعید کی روایت میں سینے کا ذکر ہے مگر ہاتھوں کا ذکر نہیں ہے۔ اور یہ سینے کا لفظ بھی کاتب کی غلطی سے معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ شعبی نے مجمع الزوائد میں علی متقی نے کنز العمال میں اور سیوطی نے جمع الجوامع میں یہ لفظ نقل نہیں کیا۔ ایسی روایات کا نام زیر نے شواہد رکھا ہے۔ پھر خود صلوٰۃ الرسول میں ہے کہ سنت مؤکدہ کے لئے مداومت ضروری ہے۔ یہاں مداومت بھی نہیں ہے تو سنت کہنا بھی جھوٹ ہوا۔ پھر ص ۲۲۷ حدیث ۳۴۳ کو صحیح کہا ہے جب اس کی سند میں سفیان کا معنعنہ ہے۔ اسی طرح ص ۲۲۷ حدیث ۴۹۵ کو صحیح کہا ہے باوجود اس کے کہ اس میں سفیان ثوری کی تدلیس ہے اور ص ۳۶۸ میں تو کمال ہی کر دیا ہے کہ حدیث ۵۷۱ کو صحیح ہے جبکہ اس کی سند میں سفیان ثوری اور ابواسحاق دونوں کی تدلیس کے ساتھ ساتھ مؤمل بن اسماعیل جیسا منکر الحدیث راوی بھی ہے۔

۔ جو چاہے آپ کا حسنِ کرمہ ساز کرے

(۵) ص ۱۰۷ حدیث ۱۲۰ کہ قئے اور نکسیر سے وضو ٹوٹ جاتا ہے کو ضعیف کہا ہے مگر ضعف کی وجہ نہیں بتائی۔ اس میں ایک تو اسماعیل بن عیاش ہے جو ابن جریج سے روایت کر رہا ہے اور دوسرے ابن جریج کی تدلیس ہے۔ مگر ص ۲۱۱ پر حدیث ۳۰۷ کہ عبد اللہ بن زبیر اور ان کے مقتدی اتنی بلند آواز سے آمین کہا کرتے تھے کہ مسجد گونج اٹھتی تھی کے بارہ میں البانی نے

لکھا ہے فیہ علتان ضعف مسلم بن خالد و عنعنہ ابن جریج (الصفینہ البانی ۲/۳۶۸) کہ اس روایت میں دو علتیں ہیں۔ ایک یہ کہ مسلم بن خالد ضعیف ہے اور دوسری یہ کہ ابن جریج کی تدلیس ہے۔ مگر زیر صاحب نے اسی عیب کو چھپا کر صحیح قرار دیا ہے۔ اسی طرح ص ۳۵۷ حدیث ۵۴۶ ص ۳۳۵ حدیث ۱۲ کو صحیح قرار دیا ہے جبکہ دونوں میں ابن جریج کی تدلیس موجود ہے (۶) ص ۲۸۸ حدیث ۴۵۱ کو ضعیف کہا ہے۔ یہ سند محمد بن یحییٰ بن عیینہ کی وجہ سے ضعیف ہے لیکن ص ۵۹ حدیث ۲۷ کو حسن کہا ہے جبکہ اس میں بھی محمد بن یحییٰ بن عیینہ کا عنعنہ ہے مگر زیر صاحب گوئے ہو گئے ہیں۔ اور ص ۳۸۹ حدیث ۶۰۷ کو حسن کہا ہے جبکہ اس میں بھی محمد بن یحییٰ بن عیینہ کا عنعنہ ہے۔ اور ساتھ یہ جھوٹ بھی لکھ مارا ہے کہ ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اس کو صحیح کہا ہے جو بالکل جھوٹ ہے۔ (۷) علاوہ ازیں بیہم، اعمش، ابو زبیر، ابوقلابہ، زہری کی تدلیس والی احادیث بھی اس کتاب میں موجود ہیں مگر زیر بھی صاحب نے یہاں پوری تقیہ بازی سے کام لیا ہے۔ اس کتاب میں مرسل اور منقطع احادیث بھی ہیں۔ اب یہ واضح حقیقت ہے کہ لاندھب غیر مقلدین کی نماز کے اکثر مسائل تو ضعیف احادیث سے بھی ثابت نہیں اور ناقص مسائل بھی ضعیف سے پر ہیں۔ اپنے گھر کا یہ حال ہے اور منہ چراتے ہیں اہل سنت کی متواتر نماز کا۔

قیام حشر کیوں نہ ہو کہ اک کلچرڈی گنجی کرے ہے حضور بلبل بستاں نواںجی

کچھ تخریج کے بارہ میں:

(۱) جرح و تعدیل میں زیر صاحب کا فرض تھا کہ وہ پہلے مجروح راوی کا نام، زمانہ، مذہب اور علاقہ لکھتے۔ پھر جارج کا نام، زمانہ، مذہب اور علاقہ لکھتے۔ بعد ازاں یہ بتاتے کہ جارج ناصح ہے یا متعصب۔ قشود ہے یا جمعیت۔ اس کے بعد بتاتے کہ جرح مبہم ہے یا مفسر اور مفسر ہے تو سبب جرح متفق علیہ ہے یا مختلف فیہ۔ اور جرح کا صرف دعویٰ کیا

ہے یا ثابت بھی کیا ہے؟ پھر ناقل کون ہے؟ اس کا نام، زمانہ، مذہب اور علاقہ کیا ہے؟ اور ناقل تک وہ جرح تواتر سے پہنچی ہے یا خبر واحد سند صحیح سے۔ لیکن زیر صاحب کے رسائل پڑھنے سے یہ بات دوپہر کے آفتاب کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ ان کو نہ یہ پتہ ہے کہ دعویٰ کیا ہے اور دلیل کیا ہے اور جارح اور ناقل کی بھی انہیں تمیز نہیں ہے۔ ایک جج کوئی فیصلہ دے اور چالیس اخبارات اس کو نقل کریں تو کوئی جاہل اس کو چالیس فیصلے نہیں کہے گا۔ مگر زیر صاحب اپنے قارئین کو ایسے فریبوں میں مبتلا کر دیتے ہیں۔ اب جو کچھ انہوں نے تحریج کے نام سے لکھا ہے وہ تحقیق نہیں بلکہ خالص تقلید ہے۔ کیونکہ کسی حدیث کی صحت یا ضعف کسی امتی کی رائے پر موقوف ہے۔ کسی کی رائے کو ماننا تقلید ہے۔ اگر اس سے بھی واقفیت نہ ہو تو البانی کی المصنفہ جلد سوم ص ۱۳، ص ۶۹، ص ۹۵، ص ۲۶۵، ص ۳۱۳، ص ۳۱۵ اور ص ۳۱۶ ہی دیکھ لیں۔ چونکہ اس تحریج میں مدار حدیث رسول پر ہے ہی نہیں اس لئے محقق اہل حدیث کہلانا سمجھوٹ ہے۔ ہاں مقلد مشرکین نام کے ساتھ لکھا کریں تو بالکل بجا ہے۔

(۲) نیز اس تحریج اور تقلید میں زیر صاحب نے سارا زور شواہد پر رکھا ہے۔ تو شاہد کی تعریف اور کوئی جرح شواہد سے ختم ہوتی اور کوئی سے نہیں اس کی کوئی وضاحت نہیں کی نہ شواہد کا ذکر کیا۔ بس اندھے کی لانگی چلائی ہے۔ اور پس اس سے آپ کے اندھے مقلد تو خوش ہو جائیں گے مگر اہل علم کی طمانیت کا کوئی سامان اس میں نہیں ہے۔ پھر شاہد کیا کیا بن سکتا ہے؟ کیا عملی تواتر بھی آپ کے ہاں شاہد ہے یا نہیں۔ اگر نہیں تو فرمائیں۔ ضعیف، مجہول، مدلس راوی تو شاہد بن سکتا ہے اور عملی تواتر امت کا شاہد کیوں نہیں بن سکتا۔ جبکہ خیر القرون میں عملی تواتر ہی اصل شاہد تھا۔

(۳) تحریج میں قرآن پاک کا ذکر تو برائے نام کہیں بطور تبرک آ گیا ہے۔ احادیث میں بھی خیر القرون میں لکھی گئی کتب حدیث کو اتنا زہنا نظر انداز کر دیا گیا ہے۔ مسند امام اعظم

۱۵۰ھ، موطا امام مالک ۷۹ھ، کتاب الآثار ابی یوسف ۱۸۲ھ، کتاب الآثار امام محمد ۱۸۹ھ، موطا امام محمد ۱۸۹ھ، کتاب الحج امام محمد ۱۸۹ھ، المدونۃ الکبریٰ ۱۹۱ھ، البوداؤد طرابلسی ۲۰۳ھ، عبد الرزاق ۲۱۱ھ۔ یہ کتابیں خیر القرون میں لکھی گئیں۔ کیونکہ خیر القرون ۲۲۰ھ تک ہے۔ ان کے لکھنے والے بھی ایک دو کے سوا سب مجتہدین ہیں اور وہ بھی خیر القرون کے، جبکہ صحاح ستہ کے جامع مابعد خیر القرون کے مقلدین ہیں۔ ان کی اسانید بھی صحاح ستہ کی اسانید سے عالی ہیں۔ اور ان میں سے خاص طور پر کتاب الآثار کا ہر ہر راوی اپنے زمانہ کا افتخار الناس ہے۔ پھر عملی تواتر کی تائید بھی انہیں حاصل ہے۔ تو ان کو پیچھے ڈالنا تحقیق نہیں تعصب ہے۔

احکام کا بیان:

جناب صادق صاحب لکھتے ہیں: ”سنتیں دو قسم کی ہیں۔ ایک روایت یا مؤکدہ، دوسری غیر روایت یا غیر مؤکدہ۔ روایت یا مؤکدہ وہ ہیں جن پر رسول اللہ ﷺ نے مداومت فرمائی، مثلاً فجر کی سنتیں وغیرہ اور غیر روایت یا غیر مؤکدہ وہ ہیں جو آپ گاہے گاہے پڑھتے تھے۔ مثلاً عصر کی سنتیں اور واضح ہو کہ سنت نفل مندوب مستحب مرغب فیہ۔ حسن یہ تمام الفاظ ہم معنی اور مترادف ہیں جو عبادت نافلہ (غیر فرض) پر بولے جاتے ہیں، ص ۳۶۸۔ مزید لکھتے ہیں: ”نوافل اپنی خوشی اور مرضی کی عبادت ہے۔ اللہ اور رسول ﷺ نے کسی کو پڑھنے کے لئے مجبور نہیں کیا۔ اس لئے ہمیں کوئی حق نہیں کہ ہم اپنے نفلوں کو فرضوں کا ضروری اور لازمی ضمیمہ بنا ڈالیں۔ فرضوں کے ساتھ حضرت انور ﷺ کی نافلہ عبادت یعنی سنتیں آگئی ہیں جن سے نماز پوری اور مکمل ہوگئی ہے، ص ۳۷۶۔

اس سے معلوم ہوا (۱) بعض چیزیں فرض ہیں بعض سنت مؤکدہ۔ بعض نفل۔ مگر ان کی تفصیل کتاب میں نہیں ہے کہ دو رکعت نماز میں کل فرائض کتنے ہیں؟ کل مؤکدہ سنتیں

کتنی ہیں اور کل نوافل اور مستحب کام کتنے ہیں؟ (۲) یہ تقسیم قرآن حدیث میں ہے تو قرآن حدیث سے یہ تفصیل دکھائیں اور اگر امتیوں سے لی ہے تو اہل حدیث کہلا کر لوگوں کو فریب نہ دیں۔ (۳) سنت مؤکدہ کی تعریف یہ کرنا ہے کہ آپ ﷺ نے ہمیشہ وہ کام کیا ہو۔ یہ تعریف قرآن حدیث میں ہے یا کسی امتی سے، چوری کی ہے۔ (۴) مداومت اور بیٹھتی کے لئے ہمیشہ کا لفظ ہو تو نص ہوگا۔ لیکن غیر مقلد، نا اپنے مخصوص مسائل ناگئیں چوڑی کرنا، پہلوانوں کی طرح اکڑ کر سینے پر ہاتھ باندھنا، مقتدیوں کا جہری رکعتوں میں اونچی آمین کہنا، امام کا جہری رکعتوں میں اونچی آمین کہنا، رکوع کی رفع یدین، تیسری رکعت کے شروع کی رفع یدین، جلسہ استراحت۔ ان میں سے کسی ایک مسئلہ میں بھی ہمیشہ کا لفظ حدیث پاک میں ثابت نہیں کر سکے۔ تو ان کو سنت مؤکدہ کہنا گویا اللہ کے نبی پاک ﷺ پر جھوٹ بولنا ہے۔ (۵) جب ان افعال کا دوام ثابت نہیں کر سکے تو ان کو فرض نمازوں کا لازمی ضمیمہ بنانا اور اپنے فرقے کا شعار بنانا کس دلیل سے ثابت ہے۔ (۶) ماضی استمراری کے بارہ میں لکھا ہے: ”کان یرفع کے الفاظ میں استمراری یعنی بیٹھتی پائی جاتی ہے (صادق ص ۲۶۱)“ کان جب مضارع پر ہو تو ماضی استمراری بن کر علی الدوام کا فائدہ دیتا ہے (زیر) ص ۲۶۱۔ حالانکہ یہ بات محققین کے خلاف ہے (نودی ص ۲۵۴، ج ۱) اور خود غیر مقلدین کے شیخ الاسلام مولانا ثناء اللہ امرتسری نے فتاویٰ ثنائیہ میں لکھا ہے کہ ماضی استمراری قضیہ مہملہ ہے، لیکن اگر صادق صاحب، مبشر صاحب، زیر صاحب کی تثلیث اس بات پر بعد ہے کہ ماضی استمراری دوام کے لئے ہے اور جو کام ماضی استمراری سے ثابت ہوگا وہ سنت مؤکدہ ہوگا۔ اور جو ماضی استمراری نہ ہوگا وہ سنت مؤکدہ نہیں ہوگا۔ تو صرف نام نہاد صلوٰۃ الرسول ہی غور سے پڑھیں۔ ص ۷۸ حدیث ۶۷۔ متفق علیہ حدیث سے ثابت ہوا کہ حاضہ بیوی سے مباشرت کرنا سنت مؤکدہ ہے اور ص ۳۴۸ حدیث ۵۳۱ کے مطابق نختہ سے نختہ، گھٹنے سے گھٹنا، پنڈلی سے پنڈلی، مونڈھے سے مونڈھا ملنا ہرگز سنت مؤکدہ نہیں۔

اس کو خواہ مخواہ حجاز کا لازمی ضمیمہ بنانا بالکل غلط ہے۔ (۲) ص ۲۲۲ حدیث ۳۳۰ سے ثابت ہوا کہ جمعہ کے دن نماز فجر میں پہلی رکعت میں الم تسنیل اور دوسری رکعت میں هل اتی علی الانسان دونوں سورتیں امام (یا منفرہ) کے لئے سنت مؤکدہ ہے۔ اس کے علاوہ اور قرآن پڑھنا خلاف سنت ہے۔ لیکن ص ۲۰۰ حدیث ۲۸۷ میں ماضی استمراری کا صیغہ نہیں۔ تو معلوم ہوا کہ سینے پر ہاتھ باندھنا ہرگز ہرگز سنت مؤکدہ نہیں۔ اس کو نماز کا لازمی ضمیمہ بنانا اہل حدیث کا کام نہیں، بلکہ اس کو سنت مؤکدہ قرار دینا اللہ کے نبی پاک پر جھوٹ باندھنا اور پکا دوزخی بننا ہے۔ (۳) نماز عیدین میں ہمیشہ پہلی رکعت میں سورة الاعلیٰ اور فی القرآن المجید پڑھنا اور دوسری رکعت میں سورة الغاشیہ اور افتربت الساعة پڑھنا سنت مؤکدہ ہے۔ ان میں سے کسی ایک کا ترک سنت مؤکدہ کا چھوڑنا ہے ص ۲۲۲، ۲۲۳۔ حدیث ۳۳۱-۳۳۳ لیکن کسی نماز میں امام یا مقتدی کا اونچی آہن کہنا ہرگز سنت مؤکدہ نہیں۔ اس کو سنت مؤکدہ کہنا نبی پاک پر جھوٹ بولنا ہے۔ کیونکہ یہاں ماضی استمراری نہیں ص ۲۰۸ حدیث ۳۰۰ وغیرہ۔ (۴) ص ۲۲۴-۲۲۵ حدیث ۳۳۳-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷ چار جگہ ماضی استمراری ہے۔ تو مغرب کی نماز میں روزانہ پہلی رکعت میں سورة جمعہ، سورة الکافرون اور نصف سورة طور اور آدھی مرسلات اور دوسری رکعت میں ہمیشہ روزانہ سورة اخلاص، سورة منافقون اور آدھی سورت طور اور آدھی مرسلات پڑھنی سنت مؤکدہ ہے۔ ان میں سے کسی ایک کے چھوڑنے سے نماز پھینا خلاف سنت ہوگی۔ لیکن ص ۲۰۴ حدیث ۲۹۷ پر جو دعا اللهم باعد بینی ہے اس کا پڑھنا سنت مؤکدہ بالکل نہیں ہوگا، کیونکہ وہاں ماضی استمراری نہیں ہے۔ (۵) ص ۲۸۰ سجدہ میں حضور ﷺ دس دعائیں پڑھتے تھے۔ کیا ان میں سے ہر ایک دعا پر آپ نے مداومت فرمائی تھی تو پوری دس سنت مؤکدہ ہوں گی۔ کسی ایک کے ترک سے بھی نماز خلاف سنت ہوگی۔ اور اگر کسی ایک پر بھی مداومت نہیں فرمائی تو کوئی بھی سنت مؤکدہ نہ ہوگی۔ پھر فرائض کی تفصیل نہ لکھنا اور مستحبات کی اتنی تطویل

کرنا گویا مستحبات کو فرائض سے بھی بڑھانے کے مترادف ہے۔ (۶) ص ۲۳۷ رکوع میں پڑھنے والی چھ دعائیں لکھی ہیں۔ کیا ان ہر چھ پر آنحضرت ﷺ نے ہر رکوع میں مداومت فرمائی اور یہ ہر چھ سنت مؤکدہ ہیں کہ ایک کا ترک بھی خلاف سنت ہو۔ یا ان میں سے کسی ایک پر بھی مداومت نہیں فرمائی اور ان میں سے کوئی ایک بھی سنت نہیں ہے۔ تو رکوع میں کچھ پڑھنا سنت نہ رہا۔ زیادہ سے زیادہ مستحب ہوا جس کو لازمی ضمیمہ بنانا ہرگز درست نہیں اور ص ۲۸۲ میں جلسہ میں پڑھنے کی مسنون دعا میں ماضی استمراری ہے تو وہ سنت مؤکدہ ہوئی۔ اس کے ترک سے نماز خلاف سنت ہوگی۔ گویا نہ رکوع میں کچھ پڑھنا سنت نہ سجدوں میں، البتہ دو سجدوں کے درمیان یہ دعا سنت مؤکدہ بن گئی۔

(۷) ص ۷۹۵ پر درود شریف لکھا ہے۔ اس حدیث میں نہ نماز کی صراحت نہ ماضی استمراری۔ تو نماز میں درود شریف پڑھنا تو سنت مؤکدہ نہ ہوا۔ البتہ نماز میں کسی نامعلوم جگہ دعا ص ۲۹۸ والی پڑھنی سنت مؤکدہ ہوئی۔ اس کے پڑھے بغیر نماز خلاف سنت ہوگی، کیونکہ یہاں ماضی استمراری ہے۔

(۸) ص ۳۶۲ حدیث ۵۶۱ میں ماضی استمراری ہے۔ تو امام کا بعد نماز دائیں طرف سے پھرنا سنت مؤکدہ ہوا۔ اور بائیں طرف پھرنا خلاف سنت ہوا۔ اگرچہ اہن مسعود دائیں طرف سے پھرنے کو ضروری سمجھنے کو حظ شیطان فرما رہے ہیں۔ فرمائیے جو سنت مؤکدہ کو حظ شیطان کہے اس کا شریعت مقدسہ میں کیا حکم ہے اور چار رکعت میں دس جگہ رفع یدین کرنے کی جو حدیث جو ص ۲۴۹ پر حدیث ۳۸۰ نقل کی ہے اس میں ماضی استمراری نہیں۔ وہ تو سنت مؤکدہ بالکل نہ ہوئی نہ ہی وہ متفق علیہ ہے۔

(۹) ص ۳۷۰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم (۱) عام طور پر سنتیں گھر پر ہی پڑھتے تھے اور فرض مسجد میں ہمیں بھی چاہئے کہ ہم سنتیں (۲) ہمیشہ گھر میں ہی پڑھا کریں۔ اگرچہ مسجد میں ان کا پڑھنا (۳) جائز ہے۔ لیکن گھر میں پڑھنا (۴) افضل ہے۔ اس عبارت میں چار باتیں

ہیں۔ ان کی تفصیل کسی حدیث میں ہے یا حکیم صاحب کی محض رائے ہیں۔

(۱۰) ص ۳۲۳ میں جمع بین الصلّاتین در سفر میں ماضی استمراری ہے۔ تو کیا سفر میں ہمیشہ دو نمازوں کا جمع کرنا سنت مؤکدہ ہے۔ اور سفر میں فجر کے وقت مقدار اور عصر کے وقت مقدار پر پڑھنا خلاف سنت ہے۔ اسی طرح ص ۳۷۹ پر نماز تہجد کی گیارہ رکعت کا ذکر ماضی استمراری سے ہے۔ کیا گیارہ رکعت ہمیشہ پڑھنا سنت مؤکدہ ہے۔ اس سے کم و بیش کرنا یا اس کا ترک خلاف سنت ہے؟

(۱۱) حکیم صاحب نے ص ۳۶۸ پر لکھا ہے: ”رات اور دن کی مؤکدہ سنتیں بارہ ہیں“ اور ص ۳۷۱ پر لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نوافل (سنن) میں سے کسی چیز پر اتنی محافظت اور مداومت نہیں فرماتے تھے جس قدر فجر کی دو رکعتوں پر مداومت کرتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ باقی دس پر مداومت نہیں تھیں تو وہ سنت مؤکدہ نہ رہیں۔

(۱۲) ص ۱۲۶ پر متفق علیہ حدیث نقل کی ہے کہ جمعہ کا غسل واجب ہے۔ مگر اس حکم نبویؐ کو حکیم صاحب مستحب کا درجہ دیتے ہیں اور امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کو کسی متفق علیہ حدیث میں اس طرح صراحتاً واجب نہیں کہا گیا مگر حکیم صاحب اسے فرض کہتے ہیں۔

(۱۳) جب حکیم صاحب کے ہاں سنت مؤکدہ ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ آپ ﷺ نے اس پر مداومت فرمائی ہو، تو اذان اور اقامت تو سنت مؤکدہ نہ رہی کیونکہ اس پر مداومت تو کجا ایک دفعہ بھی آپ ﷺ نے خود نہ اذان کہی اور نہ اقامت۔ اور اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ جہاں احادیث متعارضہ ہیں وہاں مداومت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ تو ان میں سے کسی ایک پہلو کے سنت مؤکدہ ہونے کا دعویٰ دوسری احادیث کا انکار ہے۔ لیکن غیر مقلدین کا سارا زور ہی متعارضات پر ہوتا ہے۔ حکیم کی صلوٰۃ الرسول کو کتاب حدیث اور اہل حدیث کے ساتھ رکھ کر پڑھیں تو آپ کو دوپہر کے سورج کی طرح واضح ہو جائے گا کہ نام نہاد اہل حدیث صرف نماز کے مسائل میں کتنی احادیث کے منکر ہیں۔

یہ بات دوپہر کے سورج کی طرح کھل گئی کہ یہ فرقہ فرض، واجب، سنت، مؤکدہ، مستحب، مکروہ اور حرام کی جامع مانع تعریف بھی قرآن و حدیث کے ترجمہ سے نہیں دکھا سکتا۔ تو ان کا صرف قرآن حدیث پر عمل کرنے کا دعویٰ بالکل جھوٹ ہے۔ اسی طرح صحیح، صحیح لغیرہ، حسن، حسن لغیرہ، ضعیف، موضوع احادیث کی تعریفات بھی جامع مانع یہ نہ قرآن پاک کے ترجمہ سے دکھا سکتے ہیں نہ حدیث کے ترجمہ سے۔ تو صرف قرآن حدیث پر عمل کا دعویٰ باطل محض ہے۔

معنی حدیث:

حکیم صاحب نے ص ۳۹۴ پر حدیث عائشہؓ تحریر کی ہے کہ ”رمضان ہوتا یا نہ ہوتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (رات کی نماز علی العموم) گیارہ رکعت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے (پہلے) آپ چار رکعت پڑھتے۔ ان کی خوبی اور درازی تو تم دریافت ہی نہ کرو۔ پھر آپ چار رکعت پڑھتے۔ پس ان کی خوبی اور درازی (بھی) کچھ نہ پوچھو۔ پھر (اخیر میں) آپ تین رکعت (وتر) پڑھتے۔ اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رات کی نماز کا غالب معمول یہ تھا کہ آپ آٹھ رکعت تہجد چار چار رکعت کی نیت سے دو سلام میں پڑھتے تھے اور پھر تین وتر“۔ یہاں حکیم صاحب صاف فرما رہے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ آپ ﷺ چار چار رکعت ایک سلام سے پڑھتے تھے۔ مگر زبیر علی زئی نے اپنے رسالہ ”تعداد رکعات قیام رمضان کا تحقیقی جائزہ“ ص ۶ پر لکھا ہے کہ تقلید پرستوں کا سارا لٹریچر درج ذیل نمبروں پر مشتمل ہوتا ہے۔ (۱) اکاذیب اور اس میں مولوی محمد حسین نیلوئی، مولوی مسعود احمد خاں کامل پورئی اور مولانا خیر محمد صاحب جالندھری کے بارہ میں لکھا ہے کہ انہوں نے جھوٹ بولا ہے کہ اس حدیث میں چار چار رکعت ایک سلام سے پڑھنے کا ذکر ہے۔ اگر یہ جھوٹ ہے تو صادق صاحب کو یہاں جھوٹا

کیوں نہ کہا؟ کیا لامذہب فرقے کے صادق کو بھی حدیث پر جھوٹ بولنے کی اجازت ہے، اور اگر یہ سچ ہے تو زیر علی زکی حدیث رسول کو جھوٹا کہہ کر محقق اہل حدیث کیسے بن گیا، منکر حدیث کیوں نہ ہوا؟

آخری بات:

ص ۲۱ (۳) ہے ”مختصر تخریج“ موام الناس کو مد نظر رکھ کر کی گئی ہے تاکہ قارئین حدیث کا حکم معلوم کر سکیں اور ضعیف روایت کی وجہ ضعف بتا کر کتاب کا حوالہ ذکر کر دیا گیا ہے۔“

سوال یہ ہے کہ وجہ ضعف جو کبھی ہے وہ حدیث کے ضعیف ہونے کا دعویٰ ہے یا دلیل اور اگر دعویٰ ہے بے دلیل تو اس کی قارئین کو ماننے کی دعوت دینا تقلید ہے۔ تو آپ کی تقلید کرنے والے ”مشرک“ ہو گئے اور آپ ”مشرک گرو“۔ اہل حدیث تو کوئی بھی نہ رہا۔ اور اگر دلیل ہے تو فرمان خدا ہے یا فرمان رسول؟ کیونکہ آپ کا اعلان تو یہی ہے کہ اہل حدیث کے دو اصول فرمان خدا، فرمان رسول۔ اگر جن کے اقوال آپ نے نقل کئے ہیں وہ آپ کے خدا اور رسول ہیں تو آپ کے خدا تو مشرکین مکہ سے بھی بڑھ گئے اور قادیانی انبیاء سے بھی۔

ص ۲۱ (۴) احادیث پر صحت و ضعف کا حکم لگانے میں جمہور ائمہ محدثین کے اصول و قواعد کو پیش نظر رکھا گیا ہے: ”سوال یہ ہے کہ آپ کے دلائل تو دو ہیں: قرآن، حدیث۔ جمہور آپ کے کتنے نمبر کی دلیل ہے۔ اجماع کا انکار اور جمہور کو ماننا عجیب بات ہے۔ بہر حال جمہور کی بات آپ کے ہاں خدا کی بات کے برابر ہے یا رسول کی بات کے برابر؟

محدثین:

محدثین کا ذکر یا طبقات حنفیہ میں ملتا ہے یا طبقات مالکیہ، طبقات شافعیہ اور

طبقاتِ حنابلہ میں۔ طبقاتِ غیر مقلدین نامی کوئی کتاب کسی محدث نے نہیں لکھی۔ جب یہ محدثین مقلد ہیں اور ظاہر ہے کہ جو مسائل ائمہ اربعہ میں مختلف فیہ ہیں ان میں شافعی محدث اپنے امام کے اصول پر بات کرے گا۔ حنفی محدث اپنے امام کے اصول پر۔ تو جب حنفی امام شافعی کی تقلید نہیں کرتا تو ان کے مقلد کی تقلید کیوں کرنے لگا۔ اور جمہور محدثین کہنا بھی جھوٹ ہے۔ حنفی محدثین اور مالکی محدثین کو نظر انداز کیا گیا۔

قواعد و اصول:

محدثین کے یہ قواعد قرآن و حدیث میں منصوص ہیں یا ان کی رائے پر مبنی ہیں اور ان کی رائے کا ماننا تقلید ہے یا نہیں؟ یقیناً تقلید ہے، تو محدثین کی تقلید کے فرض ہونے کی دلیل کوئی آیت اور کوئی حدیث ہے؟ بلکہ زیرِ علی زکی صاحب نے تو اپنے رسالہ نور العینین میں صاف لکھا ہے کہ محدثین حدیث کے صحیح ضعیف ہونے کا فیصلہ اپنے الہام سے کرتے ہیں۔ اور اس پر کوئی دلیل بیان نہیں کر سکتے۔ تو گویا یہ تخریج شافعی مقلدین کے الہامات پر مبنی ہوئی۔ ذرا قرآن و حدیث سے الہام کی شرعی حیثیت اور حکم کو واضح فرمائیں!

مسئلہ رفع الیدین:

ص ۲۵۴ پر صاحب قاموس کی عبارت کا غلط تسلط ترجمہ کیا ہے ”کثرت روایات کی وجہ سے (تین مواقع پر ثابت شدہ رفع الیدین) متواتر حدیث کے مشابہ ہے۔ اس مسئلہ میں چار سو حدیثیں اور آثار آئے ہیں۔ عشرہ مبشرہ صحابہؓ (جنہیں حضور ﷺ نے ان کی زندگی میں جنتی کہا تھا) نے ان کو روایت کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ اسی طرح نماز پڑھتے رہے۔ یہاں تک کہ اس دنیا سے رحلت فرما گئے، اس کے سوا کچھ ثابت نہیں۔“ اس عبارت میں مذکور روایات کی تخریج میں جناب زبیر صاحب نے ایک فہرست تو عبدالرشید انصاری صاحب کی کتاب الرسائل سے دی ہے، جس پر تبصرہ ”مجموعہ رسائل“ میں چھپ چکا ہے۔

اس میں ۲۲ کتابوں کے حوالے تھے۔ اب زیر صاحب نے ۵۰ کتابوں کی فہرست پوری کرنے کے بعد لکھا ہے: ”یہ چار سو سے زیادہ روایات ہیں۔ ان کے علاوہ دوسری بہت سی کتب ہیں جنہیں اس مجالت میں دیکھا نہیں گیا۔ اور ہمارا مذکورہ بالا کتب میں دیگر بہت سی روایات ہیں جن کے جمع کا ہمارے پاس وقت نہیں۔“ صادق صاحب تو فوت ہو چکے ہیں اب مخرج اور صحیح کی خدمت میں گزارش ہے کہ ان چار سو سے زائد روایات میں سے صرف اور صرف ایک حدیث پیش کریں جس میں غیر مقلدین کی رفع یدین کا مکمل مسئلہ ہو کہ دو جہدوں سے اٹھ کر (دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں) رفع یدین ممنوع ہے اور دو رکعتوں سے اٹھ کر (تیسری رکعت کے شروع میں) رفع یدین کندھوں تک سنت متوکدہ متواترہ ہے اور دو جہدوں سے پہلے اور بعد میں رفع یدین ممنوع ہے اور ہر رکوع سے پہلے اور بعد کندھوں تک رفع یدین سنت متوکدہ متواترہ ہے۔۔۔۔۔ اس میں ایک جگہ جہاں رفع یدین کرنا ہے رفع یدین چھوڑنے سے نماز نہیں ہوتی۔ اور جہاں آپؐ نے نہیں کی وہاں ایک جگہ بھی رفع یدین کرنے سے نماز نہیں ہوتی۔ اور یہ طریقہ آپؐ کا وفات تک رہا۔ اور اس حدیث کا صحیح ہونا دلیل شرعی سے ثابت کریں اور دلیل شرعی کے بارہ میں آپؐ کا ایک ہی اعلان ہے۔ ”اہل حدیث کے دو اصول فرمان خدا اور فرمان رسول“۔ لیکن ہم صاف کہتے ہیں:

نہ فخر اٹھے گا نہ تلوار ان سے

یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

اگر یہ ایک بھی ایسی حدیث نہ لاسکے اور قیامت تک نہ لاسکیں گے تو یاد رکھیں کہ یہ فرقہ ایک ہی مسئلہ میں نبی پاک ﷺ پر چار سو سے زیادہ جھوٹ بولتا ہے اور حضرت آدمؑ کے زمانہ سے لے کر تا اس دم اور کوئی اتنا جھوٹا فرقہ پیدا نہیں ہوا جو ایک ہی مسئلہ میں نبی پاکؐ پر چار سو سے زائد جھوٹ بولے۔

(۲) بقول اس فرقہ کے ”ان چار سو احادیث میں عشرہ مبشرہ سے بھی ان کی مکمل رفع یدین کے بارہ میں احادیث ہیں جن میں صراحت ہے کہ آنحضرتؐ اس دنیا سے رحلت فرمانے تک یہ رفع یدین کرتے رہے۔“ یہ بھی نبی پاکؐ اور عشرہ مبشرہ سے ثابت نہیں۔ نامعلوم یہاں زیر صاحب کو شاید سانپ سونگھ گیا کہ نہ تو اس کی تخریج کی اور نہ ہی یہ بتایا کہ یہ بالکل جھوٹ ہے۔ حقیقت یہی ہے کہ یہ صاحب پچاس سے زیادہ کتب کی درق گردانی کرنے کے بعد بھی اس سے عاجز رہے ہیں کہ ان عشرہ مبشرہ میں سے کسی ایک سے بھی ایسی حدیث پیش کرتے کہ آپؐ آخر عمر تک یہ مکمل اختلافی رفع یدین کرتے رہے۔ مگر گو نکلے ہو گئے ہیں، حق بات نہیں کہہ سکے۔

(۳) جس طرح غیر مقلدین کہا کرتے ہیں کہ بخاری مسلم سب سے زیادہ شان والی کتابیں ہیں اس لئے پہلے ان سے احادیث لی جائیں گی اور کسی طرف نظر اٹھانے کی ضرورت نہیں۔ اسی طرح جناب رسولؐ کے تمام صحابہ کرام میں سے یقیناً حضرات عشرہ مبشرہ کا مقام بہت بلند ہے۔ اس لئے غیر مقلدین کا فرض ہے کہ جب رفع یدین پر کتاب لکھیں یا اس مسئلہ پر مناظرہ کریں تو سب سے پہلے عشرہ مبشرہ کی وہ دس احادیث جن میں مکمل اختلافی رفع یدین ہو اور آخر عمر تک کی تصریح ہو پیش کیا کریں۔ جیسا یہ بخاری مسلم کو چھوڑ کر کسی اور کتاب کی طرف جانے کو گناہ سمجھتے ہیں ایسے ہی مشرہ مبشرہ کو چھوڑ کر ادھر ادھر جانے کو گناہ سمجھیں اور مناظرہ سے پہلے صحاح ستہ کے بارہ میں سب کو آگاہ کریں کہ صحاح ستہ والے عشرہ مبشرہ میں سے کسی ایک سے بھی یہ تفصیلی رفع یدین اور آخر عمر کی صراحت کے ساتھ حدیث نہیں لا سکے۔۔۔۔۔ اہل سنت والجماعت بھائیوں سے درخواست ہے کہ جب تک عشرہ مبشرہ کی احادیث سے اپنی مکمل رفع یدین اور آخر عمر کی صراحت نہ دکھائیں آگے نہ چلنے دیں۔ کیونکہ مناظرہ سے پہلے اور بعد یہی عشرہ مبشرہ والا جھوٹ بول بول کر یہ سادہ لوح عوام کو گمراہ کرتے رہتے ہیں۔ اگر مناظرہ میں آپؐ نے اس مطالبہ سے چشم پوشی کی تو آپؐ بھی اس

جھوٹ کی اشاعت میں شریک سمجھے جائیں گے اور عین ممکن ہے کہ قیامت کو آپ سے بھی سوال ہو اور جناب نبی اقدسؐ اور حضرات عشرہ مبشرہ آپ سے پوچھیں کہ جب تقریروں اور تحریروں میں ہم پر یہ جھوٹ بولا جاتا تھا تو تم نے اس جھوٹ کو بند کرنے کی کوشش کیوں نہ کی اور اس جھوٹ کو کیوں پھیلنے دیا تو آپ کا جواب کیا ہوگا؟ اس لئے زیر صاحب بھی نورالعینین کو ختم کر کے کوئی اور رسالہ لکھیں جس میں صرف عشرہ مبشرہ والی ہی دس احادیث ہوں ورنہ قیامت کو عشرہ مبشرہ کو کیا منہ دکھاؤ گے جب وہ پوچھیں گے کہ تو چار سو سے زیادہ کتنی تک کو چلا جاتا تھا لیکن ہم دسوں نے کیا گناہ کیا تھا کہ ہمارا نام لینا بھی گناہ سمجھا جاتا تھا اور ہماری احادیث لکھنا بھی گناہ سمجھا جاتا تھا اور اگر یہ جھوٹ ہے تو آخر جب رسول اقدسؐ اور عشرہ مبشرہ پوچھیں گے کہ کتاب میں ہم پر جھوٹ بولا گیا تھا اور تو نے اس کتاب کی تخریج کی تھی تو کیوں نہ اس کے جھوٹ ہونے کو تحریر و تقریر سے تو نے واضح کیا!

ثبوت:

(۴) دور دکڑور یہ سے جب سے یہ فرقہ بنا ہے اس فرقہ میں ایک فرد بھی ایسا پیدا نہیں ہوا جس کو اتنی سمجھ ہو کہ ثبوت عام ہے اور احکام فرض واجب سنت موکدہ مستحب اور مباح خاص خاص احکام ہیں۔ فرض ثابت ہوتا ہے لیکن ہر ثابت چیز فرض نہیں ہوتی ہے، ہر سنت ثابت ہوتی ہے مگر ہر ثابت چیز سنت نہیں ہوتی، ہر مستحب ثابت ہوتا ہے لیکن ہر ثابت مسئلہ مستحب نہیں ہوتا۔ یہ لوگ کسی بات کا ثبوت پیش کر کے اپنی رائے سے اس پر فرض، سنت موکدہ، مستحب وغیرہ کے احکام جڑ دیتے ہیں۔ اب یہ چار سو سے زیادہ روایات کا شور ہے ان میں سے کسی ایک میں بھی ان کی رفع یدین کا نفیاً اثباتاً مکمل مسئلہ نہیں۔ اسی طرح کسی ایک میں بھی سنت موکدہ متواترہ کا حکم مذکور نہیں اور اگر نہ ہوتا تو صادق صاحب کے ہاں سنت موکدہ میں مداومت ضروری ہے اور ان میں سے کسی ایک میں دوام کی صراحت

نہیں۔ دیکھو جوتے پہن کر نماز پڑھنا ثابت ہے اور حدیث متواتر ہے لیکن کوئی غیر مقلد اس کو سنت موکدہ متواترہ نہیں کہتا اور نہ ہی جوتے اتار کر نماز پڑھنے والوں کی نماز کو خلاف سنت یا باطل قرار دیتا ہے اور نہ ہی ان کے خلاف کوئی انعامی اشتہار اور رسالہ شائع کرتا ہے۔ آخر اس متواتر کی اس قدر ناقدری کیوں کی جارہی ہے۔ اسی طرح ایک کپڑے میں نماز پڑھنا سنت موکدہ متواترہ ہے جو مرد یا عورت ایک سے زائد کپڑا نماز میں لے لے اس کی نماز خلاف سنت موکدہ متواترہ ہے یا باطل ہے۔ نہ اس تواتر کے ترک پر مناظرہ نہ تقریر نہ تحریر اور نہ اشتہار۔ اس تواتر سے اتنی سرد مہری کیوں۔ اب اگر یہ حرکتیں اس وجہ سے ہیں کہ یہ فرقہ نبوت، فرض، سنت موکدہ، مستحب، مباح، مکروہ، حرام کی جامع مانع تعریف نہیں جانتا اس لئے یہ احکام اپنی جہالت سے بیان کرتا ہے تو اپنی جاہلانہ رائے سے بیان کردہ احکام کا نام عمل بالحدیث رکھنا اللہ کے نبی پاکؐ پر جھوٹ یا اپنی طرف سے دعویٰ نبوت تو نہیں ہے؟ اور اگر یہ کہو کہ یہ لوگ تو واقعی ناواقف ہیں مگر احناف کی ضد میں شوافع سے یہ احکام چوری کر کے لکھ دیتے ہیں تو پھر یہی سوال ہے کہ اس چوری کا نام عمل بالحدیث رکھنا اللہ کے نبی پاکؐ پر جھوٹ اور شوافع کی نبوت کا قائل ہونا تو نہیں؟ اور جو لوگ سنت فرض وغیرہ کی جامع مانع تعریف سے بھی جاہل ہوں ان سے اپنے دین کو بچانا چاہئے۔ آنحضرتؐ نے بہت ڈرایا ہے کہ علماء اٹھ جائیں گے اور لوگ جبلاء کو اپنا دینی پیشوا بنالیں گے وہ جہالت سے فتوے دیں گے خود گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو گمراہ کریں گے۔ ان سے بچنے کا ایک ہی طریقہ ہے کہ ان کی تقلید کر لی جائے جن کے ہادی ہونے پر امت کا اجماع ہے اور جن کا مذہب مدون اور متواتر ہے۔

(۵) جناب صادق صاحب لکھتے ہیں ”امام مالک“ امام شافعی“ اور امام احمد“ تینوں کے نزدیک رفع یدین کرنا سنت ہے گویا مذاہب اربعہ میں سے تین مذاہب رفع یدین کے حامی ہیں۔“ ص ۲۵۳ اس عبارت سے ایک بات معلوم ہوئی کہ صادق صاحب اور ان کے طرفین کے

ہاں بھی مذاہب چار ہی ہیں (حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی) تو غیر مقلد لا مذہب ہوئے۔ مذہب اس راستے اور واسطے کو کہتے ہیں جو بواسطہ جماعت صحابہ منزل محمدی تک پہنچتا ہے۔ اس لئے ہم اپنے کو اہل سنت والجماعت حنفی کہتے ہیں۔ یعنی حنفی وہ ہے جو امام اعظم ابوحنیفہؒ کی رہنمائی میں بواسطہ جماعت صحابہ کرام سنت نبویؐ پر عامل ہیں۔ معلوم ہوا مذہب صحابہ کرام اور نبی سے ملاتا ہے اور فرقہ صحابہ کرام اور نبی پاکؐ سے کاٹتا ہے۔ اس لئے لا مذہب فرقہ پرست ہوتا ہے۔

اور یہ بھی یاد رہے کہ غیر مقلدین کے نزدیک تیسری رکعت کے شروع میں رفع یدین کرنا بھی سنت موکدہ ہے اور ایک سنت کے چھوڑنے سے بھی نماز خلاف سنت ہو جاتی ہے تو غیر مقلدین کے نزدیک چاروں اماموں کی نماز خلاف سنت ہے۔ کیونکہ چاروں میں سے کسی ایک کے نزدیک بھی یہ رفع یدین سنت نہیں۔ تو کسی ایک کو بھی اپنے ساتھ ملانا محض دھوکا ہے۔ اگر قیامت کے دن حضور اکرمؐ نے تم سے پوچھ لیا کہ جو امام تمہارے عقیدے کے مطابق خلاف سنت نماز پڑھتے تھے میری سنت کے تارک تھے۔ تم اپنے آپ کو ان میں ملاتے تھے۔ جاؤ آج تمہارا حشر بھی تارکین سنت کے ساتھ ہو گا تو وہاں کیا کرو گے یہ جھوٹ فریب اور دھوکے اس دن کسی کام نہیں آئیں گے۔ یاد رہے جس طرح غیر مقلدین کی رفع یدین کیت (گفتی) میں کسی امام سے نہیں ملتی۔ اسی طرح کیفیت (حکم) میں بھی کسی امام سے نہیں ملتی۔ جو دو امام رفع یدین کے قائل ہیں وہ اپنے اجتہاد سے اس کو مستحب کہتے ہیں اور غیر مقلدین جس قدر رفع یدین کو لازمی مانتے ہیں یہ روافض کا مذہب ہے نہ کہ کسی اہل سنت امام کا۔ عجب بات ہے کہ اماموں کی تقلید کو شرک بھی کہتے ہیں اور ان کا نام لے لے کر عوام کو دھوکا بھی دیتے ہیں اس لئے احباب سے درخواست ہے کہ ایسے گندم نما جو فروشوں کے دھوکے سے اپنے دین کو بچائیں۔

فعل اور ترک:

دور برطانیہ میں جب سے یہ فرقہ بنا ہے ان میں ایک شخص بھی آج تک ایسا نہیں ہوا جس کو اتنا بھی علم ہو کہ روایت ہمیشہ فعل کی ہوتی ہے ترک کی روایت نہیں ہوتی یا بہت کم ہوتی ہے۔ لیکن یہ ان پڑھ فرقہ ترک میں بھی اتنی روایات کا مطالبہ کرتا ہے جتنی فعل میں ہوں۔ اس فریب کا پردہ چاک کرنے کے لئے ہم زیر ایڈ کو سے مطالبہ کرتے ہیں کہ ہر رکعت میں رکوع ایک ہوتا ہے اور سجدے دو۔ اگر آپ کے ہاں فعل اور ترک میں روایات کا معیار ایک ہی ہوتا ہے تو ایک رکوع کے لئے آپ نے بڑی عجلت میں تھوڑی سے محنت سے چار سو سے زیادہ روایات کی نشان دہی فرمائی ہے۔ اب دو سجدوں کے لئے پوری محنت کر کے آٹھ سو سے زائد روایات کی فہرست مہیا فرمادیں۔ اسی طرح آپ تیسری رکعت کے شروع میں ایک رفع یدین کرتے ہیں اس کے لئے معمولی کوشش سے اگر آپ چار سو سے زیادہ روایات کی فہرست بنا سکتے ہیں تو دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں ترک رفع یدین کی آٹھ سو سے زائد روایات کی فہرست آپ کو پیش کرنا ہوگی۔ لیکن آپ صبح قیامت تک بھی پیش نہ کر سکیں گے یا فعل اور ترک کی روایات کے بارہ میں کوئی صحیح معیار بتائیں لیکن ہمیں یقین ہے کہ یہ قرض بھی آپ سر پر لے کر قبر میں چلے جائیں گے۔ ایسا نہ ہو کہ آپ کو محقق اہل حدیث اور امام الجرح والتعديل کہنے والے آپ کی نماز جنازہ ادا کرنے سے بھی گریز کریں اور آپ کے مقروض مرنے پر ماتم کریں۔

اہمیت: نماز میں فرائض و ارکان بھی ہیں اور سنن و مستحبات بھی۔ لیکن کتاب صلوۃ الرسول اور اس کی تخریج میں کسی متفقہ فرض یا سنت موکدہ کے لئے بیس روایات کی فہرست بھی نہیں دی گئی۔ آخر یہ اختلافی رفع یدین کے لئے چار سو سے زیادہ روایات اور عشرہ مبشرہ کا نام لے لے کر فرائض سے بھی اس کی اہمیت بڑھائی جا رہی ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟ کیا اس

سے یہ پتہ چلتا ہے کہ اختلافی رفع یدین کرنے والے ہمیشہ سے شدید قسم کے احساس کمتری میں مبتلا رہے ہیں اور اس احساس کی تسکین کے لئے مبالغہ آرائی میں اتنے آگے نکل گئے ہیں کہ تمام فرائض اور متفقہ سنن کی اہمیت کو بھی بھلا دیا اور اس مبالغہ کو غیر مقلدین نے انتہا تک پہنچا دیا ہے اس لئے مخرج صاحب سے گزارش ہے کہ وہ ہر ہر سنت کے لئے کم از کم چار چار سو روایات کی نشان دہی فرمائیں اور ہر ہر فرض کے لئے کم از کم ایک ایک ہزار روایات کی نشان دہی فرمائیں تاکہ رفع یدین والوں سے مبالغہ آرائی کا الزام دھل سکے۔

مطابقت: جب سے دنیا پیدا ہوئی اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ دعویٰ اور دلیل میں مطابقت بہت ضروری ہے لیکن جب سے یہ فرقہ پیدا ہوا ہے ان میں ایک شخص بھی نہیں ہوا جو دعویٰ اور دلیل کی مطابقت کو سمجھ سکتا ہو اسی ایک مسئلہ میں ہی دیکھیں ان کا دعویٰ ہے کہ چار رکعت نماز میں دس جگہ رفع یدین کرنا سنت موکدہ متواترہ ہے اور اٹھارہ جگہ رفع یدین نہ کرنا سنت موکدہ متواترہ ہے اور دلیل میں شاہ دلی اللہ علیہ السلام کی عبارت نقل کی ہے۔ حالانکہ شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ رفع یدین کرنا اور نہ کرنا دونوں سنت ہیں مگر رفع یدین کرنا سنت فتنہ ہے اور بلکہ میں فتنہ ڈالنا طریق نبویؐ کے خلاف ہے۔ آپ نے دیکھا دعویٰ یہ تھا کہ رفع یدین سنت موکدہ متواترہ ہے اور دلیل یہ کہ رفع یدین سنت فتنہ ہے اور فتنہ سے بچنا ہی طریق نبویؐ ہے۔ اسی طرح دعویٰ یہی ہے کہ دس جگہ رفع یدین سنت موکدہ متواترہ ہے اور دلیل میں مولانا عبدالحی لکھنویؒ کا مکمل قول پیش کیا ہے۔ حالانکہ ان کے فرمان کا خلاصہ یہ ہے کہ رفع یدین سنت غیر موکدہ ہے اور اس کا ترک صحیح حدیث سے ثابت ہے اور رفع یدین میں بھی دسویں رفع یدین کا کوئی ذکر نہیں۔ کیا دعویٰ اور دلیل میں مطابقت اسی کو کہتے ہیں؟ پھر درمختار اور ذخیرہ کا حوالہ دیا ہے۔ دعویٰ یہ ہے کہ دس جگہ رفع یدین سنت موکدہ متواترہ ہے اور دلیل یہ ہے کہ درمختار میں لکھا ہے کہ رفع یدین سے نماز ٹوٹی نہیں۔ حالانکہ درمختار کی

شرح میں صاف لکھا ہے کہ یہ اختلافی رفع یدین مکروہ ہے کیونکہ یہ ایک زائد فعل ہے اور نماز کے متممات میں سے نہیں (شامی ۱/۳۶۲) ماشاء اللہ! دعویٰ میں کیسی مطابقت ہے۔ دعویٰ یہ ہے کہ دس جگہ رفع یدین سنت موکدہ متواترہ ہے اور دلیل یہ ہے کہ اس رفع یدین سے نماز نہیں ٹوٹتی ہاں مکروہ ہو جاتی ہے۔

بریں فہم و دانش بہاید گریست

دعویٰ تو یہ ہے کہ دس جگہ رفع یدین سنت موکدہ متواترہ ہے اور دلیل میں شیخ عبدالقادر جیلانی مقلد حنبلی کا قول ذکر کیا ہے حالانکہ وہاں نہ تو دسویں رفع یدین کا ذکر ہے نہ ۹ جگہ کی رفع یدین کو انہوں نے سنتوں میں ذکر کیا ہے۔ ان کی بات کا خلاصہ یہ ہے کہ ۹ جگہ کی رفع یدین بھی سنت نہیں صرف حیثیات میں ہے۔ اور حیثیات وہ کام ہیں جو اپنے امام کی تقلید میں کئے جائیں۔ سبحان اللہ! دعویٰ یہ تھا کہ دس جگہ رفع یدین سنت موکدہ متواترہ ہے اور دلیل یہ کہ ۹ جگہ بھی سنت نہیں یہ حنا بلکہ کا ایک تقلیدی عمل ہے ایسے دلائل دیکھ کر بے ساختہ زبان پر یہ شعر آتا ہے۔

آنکس کہ نداند و بداند کہ بداند

در جہل مرکب ابدالہر بہاند

دعویٰ یہ ہے کہ دس جگہ رفع یدین سنت موکدہ متواترہ ہے اور دلیل میں لکھتے ہیں سر تاج احناف حضرت امام محمد کا نعرہ حق رفع الیدین برحق۔ حالانکہ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ رفع یدین صرف تکبیر تحریمہ کے وقت سنت ہے اور تحریمہ کے بعد رفع یدین والی حدیث پر خود اس کے راوی حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے عمل نہیں کیا اور ترک رفع یدین میں بہت سے آثار ہیں جبکہ رفع یدین کی تابعین میں نہ کسی نے سنی نہ دیکھی۔ ماشاء اللہ! دعویٰ اور دلیل میں کیسی مطابقت ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کتاب لکھتے وقت مصنف کا دل بھی یہ شعر پڑھتا رہا ہوگا۔

ان لسم اقل هذا وهذا و ذا

بای شینی کنت ابلی الکتاب

مکرم تاثرین فقہا سے بغاوت اور عداوت کا یہی انجام ہوتا ہے اس لئے دل چاہتا ہے کہ ہم بھی ان کی خدمت میں یہ اشعار پیش کر دیں ۔

تسامی اهل فقه و اجتہاد فحقا انت اغبی الاغبیاء

اذا اجتہد الرجال بغير علم فبطن الارض خیر من فضاء

فہم افتقوا فضلو و اضلوا کما قال المکرم ذو العلاء

موا عجباً ینقص اهل فقه اناس ہم اقل من الہباء

بلی تھیلے سے باہر آ گئی :

اختلافی رفع یدین کی بحث میں مبالغوں اور مغالطوں کی حد کر دی بڑی اچھل کود اور بلا کی ذہنی ورزش کرنا پڑی۔ دعویٰ یہ کیا کہ ”رسول اللہ وفات تک رفع یدین کرتے رہے“۔ اس سلسلہ میں چار سو سے زائد روایات کا جھوٹ گھڑا گیا۔ عشرہ مبشرہ پر بھی بہتان باندھا گیا مگر کھودا پھاڑ نکلا چوہا۔ وہ بھی مر کر پھٹا ہوا۔ ص ۲۵۰ پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی ایک روایت نقل کی۔ اس نماز الٹ والی حدیث میں مفصل بحث مجموعہ رسائل اور مزید ”الخیر“ میں کر چکا ہوں۔ وہ ساری بحث زیر صاحب کے سامنے تھی مگر اس کے جواب میں ایک لفظ بھی نہیں لکھا۔ علامہ نبویؒ نے آثار السنن میں لکھا تھا۔ یہ حدیث ضعیف بلکہ موضوع ہے۔ مبارکپوری صاحب نے ابکار السنن میں یہ کہہ کر جان چھڑائی کہ ہمارا مدار اس حدیث پر نہیں ہے۔ سیرت ثنائی میں ہے کہ جلال پور پیر والا میں اس فرقہ کے شیخ الاسلام مولوی فاضل ایڈیٹر اخبار الجندیث امرتسر جناب مولانا ثناء اللہ صاحب نے اس حدیث سے یہ کہہ کر جان چھڑائی کہ ہم دوام رفع یدین کے قائل ہی نہیں اور مولانا عبدالرؤف صاحب نے یہ فرمایا کہ

”علیٰ کل حال یہ روایت انتہائی ضعیف ہے“ (صلوٰۃ الرسول ص ۲۷۳) مگر جھوٹ کو سچ بنانے کی جو جسارت اس فرقہ میں جناب زبیر صاحب کو نصیب ہوئی وہ اپنی مثال آپ ہیں فرماتے ہیں ”التلخیص الجیر والی اس روایت میں دو راوی عصمہ بن محمد اور عبدالرحمن بن قریش سخت مجروح ہیں لیکن اس کے بہت سے صحیح شواہد موجود ہیں۔ اصول حدیث کا یہ متفقہ مسئلہ ہے کہ جو روایت شواہد کے ساتھ صحیح ثابت ہو جائے اسے صحیح تسلیم کیا جاتا ہے۔ ص ۱۲۵ جل جلالہ اللہ رے یہ جسارت! ان دونوں راویوں پر سخت جرح ہے۔ ایک کے بارہ ہے کذاب یضع الاحادیث بڑا جھوٹا تھا من گھڑت حدیثیں بناتا تھا۔ دوسرے کے بارہ میں بھی سلیمانی نے یہی کہا ہے کہ جھوٹی حدیثیں گھڑا کرتا تھا۔ اب زبیر صاحب کا اصول حدیث کا متفقہ لفظ استعمال کر کے رعب ڈالنا۔ اصول حدیث تو امتوں کی آراء کا مجموعہ ہے۔ آپ کب سے اہل حدیث سے اہل رائے بنے ہیں! پھر یہ ان بے چاروں پر بھی جھوٹ بولا ہے کسی نے نہیں کہا کہ جھوٹ شواہد سے سچ ہو جاتا ہے۔ پھر شاہد کی کیا تعریف ہے اور صحیح کی کیا تعریف ہے تاکہ صحیح شواہد کی جانچ پرکھ کی جاسکے۔

(۱) خود یہ جھوٹی حدیث بھی غیر مقلدوں کے دعویٰ کے مطابق نہیں حیرانی ہے کہ زبیر صاحب ۵۰ تک کتابوں کی کنتی کر سکتے ہیں۔ چار سو سے زائد روایات شمار کر سکتے ہیں لیکن دس کی کنتی نہیں جانتے۔

آپ کا دعویٰ ہے کہ چار رکعت نماز میں دس جگہ رفع یدین سنت موکدہ متواترہ ہے۔ آپ اس جھوٹی حدیث میں ہی دس جگہ اثبات رفع یدین اور اٹھارہ جگہ ترک رفع یدین کی کنتی پوری کر دیں تو ایک نہاری انعام اور جھوٹی حدیث کی وجہ سے جھوٹے اہل حدیث کا لقب مفت جب ایک سنت کے ترک سے بھی نماز خلاف سنت ہوتی ہے تو پہلے آپ کہا کرتے ہیں کہ احناف کی نماز خلاف سنت ہے اور خوب ترقی کی کہ نبی پاکؐ بھی وفات تک خلاف سنت ہی نماز پڑھتے رہے۔ ایں کا راز تو آید و مرداں چنیں کنند۔

سب مجھ کو ہی کہتے ہیں کہ نیچی رکھ نظر اپنی
کوئی ان سے نہیں کہتا نہ نکلویوں عیاں ہو کر

(۲) آئیے ذرا شواہد کو دیکھیں۔ پہلے ذہن نشین کر لیں کہ شاہد سے کیا شہادت لینی ہے کہ چار رکعت نماز میں دس جگہ اثبات رفع یدین (کندھوں تک کی صراحت) اٹھارہ جگہ ترک رفع یدین کی صراحت اور وفات تک کی بھی صراحت ہو.... جب یہ تین باتیں ہوں گی تو اس کو شاہد مان لیا جائے گا۔ اب زبیر کا شاہد اول کہتا ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے تحریمہ میں ایک ہاتھ اٹھایا یہ معلوم نہیں کہاں تک۔ رکوع کے بعد دونوں ہاتھ اٹھائے معلوم نہیں کہاں تک۔ یعنی دس رفع یدین کی بجائے ڈیڑھ رفع یدین کا اثبات ہے اور اٹھارہ کے ترک کی بھی صراحت نہیں۔ ہاں فارق الدنبا کا لفظ ہے یعنی حضور اکرم ﷺ غیر مقلدین کے اعتقاد کے مطابق وفات تک نماز میں ساڑھے سات اثباتی سنتوں کے تارک رہے اور اٹھارہ ترک والی سنتوں کے تارک رہے۔ باقی اس روایت کی سند اور متن میں زبیر صاحب نے جو تحریف کی ہے وہ میں موقر ماہنامہ النیر میں تفصیل سے ذکر کر چکا ہوں۔

دوسرا شاہد:

زبیر صاحب کہتے ہیں حضرت ابو ہریرہؓ سے رفع یدین باسند صحیح ثابت ہے۔ حالانکہ سند میں زہری اور ابن جریج کی تدلیس ہے اور اس دو وجہ سے خود زبیر کے ہاں یہ ضعیف ہے اور اس میں رفع یدین کا ذکر کرنے والا راوی یحییٰ بن ایوب بھی متکلم فیہ ہے۔ اور فسارق الدنبا والا جملہ رفع یدین والی حدیث میں نہیں تکبیر والی حدیث میں ہے۔ ایسا استدلال زبیر صاحب کی خصوصیات سے ہے، جیسے ایک جگہ لکھا ہو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نبی ہیں، دوسری جگہ لکھا ہو کہ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ آخری نبی ہیں۔ اب زبیر صاحب دونوں فقروں کا خلاصہ نکال لیں کہ موسیٰ علیہ السلام آخری نبی ہیں تو یقیناً یہود

تحریف میں انہیں اپنا امام مان لیں گے اور اگر ایک جملہ ایک حدیث سے، دوسرا دوسری سے لے کر استدلال شروع کر دیے جائیں، اب زیر صاحب ہمت کر کے قرآن کی آیت غلام حلیم سے غلام اغمالیس اور برسولِ یاسنی من بعدہ اسمہ احمد سے احمد اور رسول کا لفظ اغما کر جوڑ لیں غلام احمد رسول تو یقیناً قادیانی اسے ورلڈ جیک میں اعلیٰ ملازمت دلا دیں گے۔

تیسرا شاہد:

زبیر صاحب لکھتے ہیں "مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ غزوہ تبوک (اوائل جولائی ۶۳۰ء بمطابق ۹ھ کما وقع فی فتح الباری) کے موقع پر حضورؐ کے پاس آئے (بحوالہ ابن سعد) اب انہوں نے کیا دیکھا رکوع جہدوں کی رفع یدین، ۲۵ جگہ کا اثبات، نفی کسی جگہ کی نہیں، البتہ تیسری رکعت کے شروع کی رفع یدین بھی انہوں نے ذکر نہ کی، نہ دس جگہ کا اثبات نہ ۱۸ جگہ کی نفی نہ وفات تک کا ذکر، ۹ ہجری کا ذکر جو فتح الباری اور طبقات ابن سعد کے حوالہ سے کیا ہے۔ طبقات ابن سعد میں کسی ضعیف سند سے بھی حضرت مالک بن الحویرث کا ۹ ہجری میں تشریف لانا مذکور نہیں۔ ۹ھ کے بعد جہدوں کی جگہ رفع یدین کا ترک ثابت کریں۔ ۹ھ کے بعد تیسری رکعت کے شروع کی رفع یدین کا ثبوت دیں۔ ہاں بخاری ص ۱۱۳، ج ۱ پر حضرت مالک بن الحویرثؓ کا اپنے گھر والوں کو نماز سکھانے کا ذکر ہے۔ وہاں کسی رفع یدین کا بھی ذکر نہیں، جبکہ اصول ہے السکوت فی معرض البیان بیان۔

چوتھا شاہد:

حضرت وائل کو پیش کیا ہے کہ ان کی پہلی آمد ۹ھ میں بتائی ہے، حوالہ عمدۃ الباری کا دیا ہے۔ لیکن یہ کسی صحیح سند سے ثابت نہیں اور دوسری آمد ۱۰ھ میں ابوداؤد کا حوالہ دیا ہے، یہ بھی جھوٹ ہے، ابوداؤد میں ۱۰ھ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ ابوداؤد میں پہلی روایت میں

تحریمہ، رکوع اور سجود کی رفع یدین کا ذکر ہے اور اس پر امام حسن بصری کی تصدیق بھی ہے۔ پھر دوسری روایت میں صرف تحریمہ اور رکوع کی رفع یدین کا ذکر ہے اور دوسری آمد کے وقت صرف تحریمہ کی رفع یدین کا ذکر ہے اور بس۔ تو اس حدیث سے صاف معلوم ہو گیا کہ آخر میں صرف تحریمہ کی رفع یدین رہ گئی تھی۔ حضرت وائلؓ کی رفع یدین کی حدیث سن کر امام ابراہیم نخعیؒ نے فرمایا تھا کہ اگر حضرت وائلؓ نے جو مسافر صحابی تھے آپؐ کو ایک دفعہ رفع یدین کرتے دیکھا ہے تو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے (جو حاضر باش صحابی تھے) آپؐ کو پچاس مرتبہ رفع یدین نہ کرتے دیکھا (طحاوی) اور یہ بھی فرمایا کہ میں نے کبھی کسی کو رفع یدین کرتے دیکھا نہ سنا (موطا محمد) اور کسی تابعی نے امام ابراہیم نخعیؒ کی ان دونوں باتوں کی تردید نہیں فرمائی اور یہ بھی یاد رہے کہ حضرت وائل بن حجرؒ بھی کوفہ میں ہی آباد تھے اور امام ابراہیم نخعیؒ نے کسی ایک کو بھی ترک رفع یدین سے مستثنیٰ نہیں فرمایا۔ اس لئے زبیر صاحب ہمت کریں اور حضرت وائلؓ یا ان کی اولاد حضرت علقمہؒ، حضرت عبدالجبارؒ، ان کے پوتوں حجر اور سعید وغیرہ سے ہی اپنی رفع یدین ثابت کر دیں۔

نہ خنجر اٹھے گا نہ تلوار ان سے یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

یا نچواں شاہد:

[illegible]

کی حدیث بھی تیرے نزدیک صحیح ہے، تو اب کس حدیث کو ضعیف کہہ سکے گا۔ چہ جائیکہ موضوع اور من گھڑت کہے۔ آہ! دعویٰ یہ تھا کہ دس جگہ کی دوام رفع یدین سنت مؤکدہ متواترہ ہے۔ مگر یہاں تو ایک متفق علیہ بھی نہ ملی۔ ایک صحاح ستہ سے بھی نہ ملی۔ اگر ملی تو ایک من گھڑت، جس پر عمل کر کے یہ سب جھوٹے اہل حدیث قرار پا گئے۔

تعارض:

اہل سنت والجماعت کے مذاہب اربعہ کے اصول ہیں مگر یہ لا مذہب فرقہ جب سے بنا ہے ان کا کوئی اصول نہیں۔ بلکہ عجیب بات تو یہ ہے کہ یہ اہل سنت کے اصول کو سمجھنے کی بھی اہلیت نہیں رکھتے۔ ان میں آج تک کوئی ایسا شخص پیدا نہیں ہوا جو تعارض اولہ کی حقیقت سے واقف ہو۔ یہ احادیث نبویہ میں ٹکراؤ کی پالیسی کے قائل ہیں۔ فوراً وہ احادیث کو آپس میں ٹکرا کر ایک کو صحیح اور دوسری کو من گھڑت کہہ دیتے ہیں۔ ان کو یہ بھی معلوم نہیں کہ تعارض کے لئے وحدت زمانی شرط ہے۔ آنحضرت ﷺ ۲۳ سال نمازیں ادا فرماتے رہے۔ جو نمازیں بیت المقدس کی طرف پڑھیں وہ اور نمازیں تھیں اور جو بیت اللہ شریف کی طرف پڑھیں وہ اور نمازیں تھیں۔ جب نماز میں باتیں جائز تھیں وہ زمانہ اور تھا اور جب کلام سے منع فرما دیا یہ زمانہ اور تھا۔ جن نمازوں میں سجدوں میں رفع یدین کی وہ اور زمانہ کی ہیں اور جن نمازوں میں رفع یدین نہیں کی وہ اور زمانہ کی ہیں۔ جن نمازوں میں رکوع کے وقت رفع یدین کی وہ اور زمانہ کی ہیں اور جن نمازوں میں رفع یدین نہیں کی وہ اور زمانہ کی ہیں۔ اس لئے ان احادیث میں حقیقی تعارض نہیں ہے۔ مگر غیر مقلدین غلط ترجمہ کر کے احادیث میں حقیقی تعارض پیدا کر لیتے ہیں۔ پھر ایک حدیث کو مان لیا دوسری کا انکار کر دیا۔ اور اس انکار حدیث کا نام عمل بالحدیث رکھ لیا ہے۔

مثال:

حضرت موسیٰ علیہ السلام، حضرت عیسیٰ علیہ السلام سچے نبی ہیں۔ ان کا زمانہ نبوت الگ الگ ہے۔ ایک زمانہ تک موسیٰ علیہ السلام کی اتباع رہی۔ پھر عیسیٰ علیہ السلام کی اتباع کا زمانہ آ گیا۔ ان میں کوئی تعارض نہیں۔ دونوں نبی سچے ہیں۔ دونوں پر ایمان ہے، ہاں عمل کا زمانہ الگ الگ ہے۔ لیکن اگر کوئی یہ کہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام آخری نبی ہیں۔ یہ بات بالکل جھوٹ ہے۔ لیکن اس جھوٹ بولنے کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی جھوٹا ماننا لازم آتا ہے۔ کیونکہ اگر ان کو سچا مانا جائے تو موسیٰ علیہ السلام کا آخری نبی ہونا باقی نہیں رہتا۔ اب دیکھئے اس طرح ایک جھوٹ نے دونوں نبیوں پر ایمان سے محروم کر دیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر صحیح ایمان یہی تھا کہ ان کو نبی مانا جائے۔ لیکن ان کو آخری نبی ماننا صحیح نہیں اور پھر ان کے زمانہ کے ختم ہو جانے کے بعد ان کی شریعت پر عمل کرنا بھی عمل بالمسنوخ ہے۔ اس طرح ایمان بھی غلط ہو گیا اور عمل بھی اور موسیٰؑ کو آخری نبی ماننے کی وجہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کا انکار کرنا پڑا۔ ایک سچے نبی کو جھوٹا کہہ کر ایمان بھی برباد کیا اور ان کی اتباع سے بغاوت نے انمال بھی ختم کر دیے۔ دیکھئے ایک جھوٹ نے کس طرح ایمان اور عمل کو برباد کر ڈالا۔ نبیوں میں ٹکراؤ پیدا کر لیا۔

رفع یدین :

تکبیر تحریرہ کی رفع یدین ثابت ہے۔ کوئی نص یا تعامل اس سے متعارض نہیں۔ دعائے قنوت کے وقت رفع یدین حضرت عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے اسی طرح ثابت ہے جس طرح جمعہ کی اذان اول حضرت عثمانؓ سے اور اس سے بھی کوئی نص یا تعامل متعارض نہیں اور میدان کی تکبیرات کے ساتھ رفع یدین بھی نص اور تعامل سے ثابت ہے اور کوئی نص اور تعامل اس سے متعارض نہیں۔ یہ مقامات رفع یدین کے وہ ہیں جہاں ہر رفع یدین کے ساتھ تکبیر بھی ہے اور اقم الصلوٰۃ لذكوری۔ قائم کر نماز کو میری یاد کے لئے۔ یہ

رفع یدین تکبیر کے ملنے سے عبادت بھی ہے اور غیر متعارض بھی۔ اس کے خلاف رکوع اور جہو کی رفع یدین ایک تو تکبیر کے بغیر ہے، کیونکہ وہاں جو تکبیرات ہیں وہ تکبیرات انتقال ہیں، سجدے رکوع میں جھکنے کے ساتھ ساتھ تکبیر ہے، تکبیر رفع یدین نہیں۔ پھر جس طرح بلا تکبیر رفع یدین کرنے کی احادیث ہیں اس طرح یہاں رفع یدین کے نہ کرنے کی بھی احادیث ہیں۔ جس طرح اس بارہ میں احادیث میں اختلاف ہے کہ آنحضرت ﷺ ہاتھ کہاں تک اٹھاتے تھے۔ بعض احادیث میں ہے کہ آپؐ کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے اور بعض میں ہے کہ کانوں کی لو تک۔ ان دونوں قسم کی احادیث کو غیر مقلد بھی مانتے ہیں۔ اسی لئے اپنی تقریر اور تحریر میں کہا کرتے ہیں کہ آپؐ بھی کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے اور کبھی کانوں تک۔ لیکن عمل میں وہ صرف کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے ہیں، کانوں تک ہاتھ نہیں اٹھاتے۔ اور وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ کندھوں تک ہاتھ اٹھانے کی حدیث بخاری مسلم دونوں میں ہے اور متفق علیہ ہے۔ اور کانوں تک ہاتھ اٹھانے کی حدیث مسلم شریف میں ہے۔ اس لئے اس حدیث کو صحیح ماننے کے باوجود اس پر عمل نہیں کرتے۔ حالانکہ جزء رفع یدین بخاری میں ہے کہ صحابہ کرامؓ کانوں تک ہاتھ اٹھاتے تھے۔ تو غیر مقلدین نے ایک قسم کی احادیث پر عمل بھی چھوڑا اور صحابہ کرامؓ کے تعامل کو بھی چھوڑا، جس کے بارہ میں جزء بخاری میں ہے کہ ایک صحابی بھی اس سے متشغی نہ تھا۔ اور پھر بھی اپنا نام اہل حدیث رکھا۔ ادھر اہل سنت بھی مانتے ہیں کہ حضرتؓ بھی کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے اور کبھی کانوں تک۔ ان میں تطبیق کی کیا صورت ہو، انہوں نے حضور ﷺ کی طرف رجوع کیا۔ آپؐ نے حضرت وائل بن حجرؓ کو فرمایا تھا جب تم نماز پڑھنے لگو تو اپنے ہاتھ کانوں تک اٹھاؤ اور عورت اپنے دونوں ہاتھ پستانوں تک اٹھائے (معجم کبیر طبرانی ص ۱۸، ۲۲) اب ہمارے مرد اپنے ہاتھ کانوں تک اٹھاتے ہیں اور عورتیں کندھوں تک۔ اس طرح تمام احادیث پر عمل ہو گیا۔ لیکن تمام احادیث پر اور تعامل صحابہ کرامؓ پر عمل کرنے والوں کو غیر مقلد اہل الرائے کہتے ہیں۔ اور اپنی اس رائے

سے کہ فلاں حدیث اور فلاں تعامل صحابہ بخاری میں نہیں ان احادیث اور تعامل صحابہ پر عمل نہ کرنے کا نام عمل بالحدیث رکھا ہے، لیکن اس مسئلہ میں یہ تو غنیمت تھا کہ مانتے دونوں حدیثوں کو تھے، اگرچہ عمل ایک پر تھا؛ دوسری پر نہ تھا۔ مگر رکوع اور سجدہ کی رفع یدین میں دونوں طرف احادیث ہیں۔ حضرت رکوع سے پہلے اور بعد (بلا تکبیر) رفع یدین کرتے تھے۔ اور بعض میں ہے نہیں کرتے تھے۔ آپ سجدوں کے وقت رفع یدین کرتے تھے (بلا تکبیر) اور یہ بھی کہ نہیں کرتے تھے۔ اب غیر مقلدین نے جھوٹا ترجمہ کر کے ان احادیث میں حقیقی ٹکراؤ پیدا کر لیا۔ وہ جھوٹ یہ بولا کہ آنحضرت ﷺ ساری عمر وفات تک رکوع فی رفع یدین کرتے رہے۔ ایک نماز بھی رکوع کی رفع یدین کے بغیر نہیں پڑھی۔ اس طرح دونوں قسم کی احادیث پر ایمان صحیح نہ رہا۔ کیونکہ یہ بات دوام والی رفع یدین والی حدیثوں میں نہیں۔ یہ رسول پاک پر جھوٹ ہے، جیسے یہ کہنا کہ قرآن پاک میں موسیٰؑ کو آخری نبی لکھا ہے قرآن پر جھوٹ ہے اور اس جھوٹ کی وجہ سے ترک رفع یدین کی احادیث جو عملاً متواتر ہیں ان کو جھوٹا کہہ کر ان کو ماننے سے ہی انکار کر دیا۔ اس طرح ایمان تو ان کا دونوں قسم کی احادیث میں سے کسی ایک قسم کی پر بھی صحیح نہ رہا۔ البتہ ایک قسم کی حدیث میں عمل کیا۔ لیکن ایمان غلط ہونے کے بعد اس عمل کی کیا قیمت رہی؟ ان کی وہی حالت ہو گئی کہ حضرت موسیٰؑ کو آخری نبی مان کر حضرت عیسیٰؑ اور موسیٰؑ کے بارہ میں اپنا ایمان بھی برباد کر لیا اور اعمال بھی۔ کیونکہ اب یہ عمل بالمنسوخ ہے۔

اس کے برعکس اہل سنت نے دونوں قسم کی احادیث پر بالکل صحیح صحیح اتنا ہی ایمان رکھا جتنا احادیث میں ہے کہ آپ نے رفع یدین کے ساتھ بھی نمازیں پڑھی ہیں اور بغیر رفع یدین کے بھی۔ اس لئے اہل سنت کے ایمان بالحدیث میں ذرہ برابر خرابی نہیں ہے۔ اب رہا عمل کہ عمل کے لئے کن احادیث کو رائج مانا جائے۔ تو وہ کہتے ہیں کہ اس بارہ میں قرآن یا حدیث کا کوئی صریح فیصلہ نہیں ہے فلاں رائج ہے فلاں مرجوح اس لئے یہاں اہل

حدیث کہلانا گویا قرآن حدیث پر جھوٹ بولنا ہے۔ اس لئے یہاں مجتہد اجتہادی قواعد سے کسی کو رائج یا مرجوح قرار دے گا۔ اس کو سب جانتے ہیں کہ پہلے بہت سے کام مباح تھے، پھر حرام قرار دیئے گئے، پہلے شراب پیتے تھے، پھر حرام ہوئی، پہلے حنہ کر لیتے تھے، پھر حرام ہوا۔ پہلے نماز میں باتیں کر لیتے تھے، پھر منع ہوئیں۔ اس کی بے شمار مثالیں ہیں کہ رفتار شریعت اباحت اور جواز سے حرمت کی طرف آئی ہے۔ اس لئے جہاں دو قسم کی احادیث ہوں، ایک میں کام کا جواز ہو۔ دوسری میں عدم جواز اور اللہ و رسول کا صریح فیصلہ نہ ہو کہ فلاں حدیث پہلے کی ہے فلاں بعد کی۔ وہاں اس قاعدے کے مطابق جواز والی حدیث کو پہلے زمانے کی اور ترک والی کو بعد والے زمانے کی قرار دیا جائے گا۔ اس لئے رکوع، سجود میں رفع یدین کی دونوں قسم کی احادیث کو صحیح ماننے کے بعد رکوع، سجود میں ترک رفع یدین کی احادیث کو آخری زمانہ سے متعلق مانا کہ ان پر عمل جاری رہا۔ ایمان دونوں پر رکھا اور عمل ان پر کیا جن پر اس قاعدے کے مطابق عمل جاری رہنا ثابت ہو گیا۔ اور یہ فیصلہ کسی آیت اور حدیث کے صریح فیصلے کے خلاف نہیں.... اسی طرح یہ بھی کتاب و سنت سے ثابت ہے کہ نماز میں سکون مطلوب ہے۔ قوموا للہ قانتین اور اسکنوا فی الصلوۃ۔ اور نماز کے احکام حرکت سے سکون ہی کی طرف آئے ہیں۔ ادھر آپ نے رفع یدین کو خلاف سکون فرمادیا۔ مالمی اداکم و افعی ایدیکم کانتھا اذ ناب خلیل شمس اسکنوا فی الصلوۃ۔ اب جو رفع یدین تکبیر والی اور غیر متعارض ہے وہ تو باقی رہی، لیکن جس طرح گھوڑے بغیر اللہ اکبر کہے دم اٹھاتے ہیں ایسی رفع یدین اور جو متعارض بھی ہو منسوخ ہوگئی۔ تو یہ سمجھ میں آیا کہ ان متعارض احادیث میں رفع یدین کرنے کی احادیث اس زمانے کی ہیں جب ابھی سکون کا یہ حکم نہیں ہوا تھا اور ترک رفع یدین کی احادیث سکون کے حکم کے بعد کی ہیں، اس لئے دونوں کو صحیح مان کر عمل میں یہی رائج ہیں ... ادھر اہل سنت والجماعت یہ بھی یقین رکھتے ہیں کہ صحابہ کرام کی پاکیزہ جماعت فہم حدیث اور عمل بالحدیث میں ہم

سے زیادہ مستعد ہے۔ تو دیکھا گیا کہ رفع یدین کی اعلیٰ ترین حدیث جس کی سند مدنی ہے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے۔ خود حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا اپنا عمل بھی اس پر نہیں تھا اور اہل مدینہ کا تعامل بھی اس کے خلاف تھا۔ اسی طرح عشرہ مبشرہ صحابہ کرام میں سے صحاح ستہ میں صرف حضرت علیؓ سے رفع یدین کی حدیث ہے اور حضرت علیؓ اور تمام اصحاب علیؓ کا عمل اس کے خلاف ترک رفع یدین پر تھا۔ اس کے برعکس حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بھی بلا اختلاف اس حدیث کے موافق ترک رفع یدین پر عامل رہے اور تمام اہل کوفہ بھی ایسا ہی اس حدیث پر عامل رہے۔ اس سے بھی پتہ چلا کہ جلیل القدر صحابہ کرام اور تابعین میں عملی توازن ترک رفع یدین پر رہا۔ اس سے بھی ترک کی احادیث کا رائج ہونا معلوم ہوا۔ خلاصہ یہ ہوا کہ اہل سنت والجماعت دونوں قسم کی احادیث پر نہایت صحیح اور کامل ایمان رکھتے ہیں۔ اور رائج احادیث پر عمل کرتے ہیں۔ جبکہ غیر مقلدین کا صحیح ایمان تو ان میں سے کسی قسم پر بھی نہیں، رہا عمل تو ایمان غلط ہونے کے بعد عمل کی کیا قیمت؟ پھر ان میں عمل کے لئے صرف اہل سنت کی ضد پر ان کا مدار ہے کہ اہل سنت کے ہاں جو احادیث مروج ہیں، رائج پر اہل سنت نے عمل کر لیا، ہم ان کی ضد میں مروج احادیث پر عمل کریں گے۔ غلط ایمان اور مروج پر عمل کرنے کا نام عمل بالحدیث رکھ لیا ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ غیر مقلدین ہر اختلافی حدیث میں ہمیشہ یا وفات تک کا جھوٹ اپنے پاس سے ملا کر اس حدیث پر بھی اپنا ایمان غلط کرتے ہیں اور دوسری کو جھوٹا کہہ کر منکر حدیث بنتے ہیں۔ اور دونوں کو ھینٹتا متعارض قرار دیتے ہیں، حالانکہ تعارض کے لئے وحدت زمان شرط ہے اور یہاں ان احادیث کا تعلق الگ الگ زمانوں سے ہوتا ہے۔ اس طرز عمل سے ان کی اپنی نظروں میں بھی احادیث رسول کی عظمت ختم ہو گئی ہے۔ صحاح ستہ میں سے سنن اربعہ کے باقاعدہ دو دو ٹکڑے کر دیئے گئے ہیں۔ امام ترمذیؒ نے تین لاکھ

احادیث سے چن کر ترمذی شریف میں ۳۱۱۵ احادیث لکھیں۔ اب البانی غیر مقلد نے اس کے دو ٹکڑے کر ڈالے۔ ۲۲۸۳ احادیث صحیح ترمذی میں اور ۸۳۲ ضعیف ترمذی میں شائع کیں۔ امام ابو داؤد نے ۵ لاکھ احادیث سے کئی سال کی محنت سے ۴۸۰۰ احادیث سنن ابی داؤد میں لکھیں۔ البانی نے اس کے بھی دو ٹکڑے کر دیئے۔ ۳۶۷۳ صحیح ابو داؤد میں، ۱۱۲۷ ضعیف ابو داؤد میں۔ اسی طرح امام ابن ماجہ نے ۴ لاکھ احادیث سے انتخاب کر کے ۳۰۰۰ احادیث لکھیں۔ البانی نے ۳۰۵۲ صحیح ابن ماجہ اور ۹۴۸ کو ضعیف ابن ماجہ میں بانٹ دیا۔ امام نسائی نے دو لاکھ احادیث سے السبجینی جہنمی۔ البانی نے ۳۸۷۴ کو صحیح نسائی اور ۴۴۷ کو ضعیف نسائی قرار دیا۔ اس طرح صحاح ستہ میں سے صرف چار کتابوں میں سے ۳۳۵۴ احادیث کو ضعیف قرار دے دیا۔ آجکل غیر مقلدین کا سب سے بڑا کارنامہ یہی رہ گیا ہے کہ زیادہ سے زیادہ احادیث کو ضعیف کہہ کر انکار کر دو۔ پہلے البانی نے الصحیح ۸ جلدوں میں لکھی، جس میں ۳۰۰۰ احادیث ہیں اور الضعیفہ ۵ جلدوں میں لکھی جس میں ۲۵۰۰ احادیث ہیں۔ اب اس کے شاگردوں علی حسن علی، ابراہیم طہ اور محمد مراد نے الموسوعۃ الاحادیث والاثر الضعیفہ والموضوعہ ۱۲ جلدوں میں لکھی ہے، جس میں ۳۱۵۷۷ احادیث کا تذکرہ ہے۔ اگر کوئی غیر مسلم ان سے پوچھ لے کہ جتنی غلط باتیں معاذ اللہ مسلمانوں نے اپنے نبی کی طرف منسوب کی ہیں کسی اور امت نے اپنے نبی کی طرف اتنی غلطیاں منسوب نہیں کیں۔ تو اس کا غیر مقلد کیا جواب دیں گے۔ اسی طرح غیر مقلدین فقہ، تصوف اور تاریخ کو غلط غلط کہتے رہتے ہیں۔ مگر ساڑھے اکتیس ہزار غلطیاں وہ ان تینوں فنون سے مل کر بھی نہیں نکال سیکے۔ کیا غیر مقلد غور کریں گے کہ وہ حدیث کی خدمت کر رہے ہیں یا حدیث پاک کی عظمت کو یکسر ختم کر رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ایسے نادان دوستوں سے حدیث کی حفاظت فرمائیں۔

کتاب کا انداز :

جس شخص کو فقہ فی الدین کی ذرا ہوا بھی لگی ہو وہ اس نام نہاد کتاب صلوۃ الرسول کو پڑھتے وقت یہ بات شدت کے ساتھ محسوس کرتا ہے کہ اس کے مصنف کو فقہ کی ہوا بھی نہیں لگی۔ فرائض سے زیادہ زور سنن پر لگایا اور اس سے بھی زیادہ زور مستحبات پر امدید و اذکار پر اور اتفاقی مسائل سے زیادہ زور اختلافات پر لگایا ہے اور کتاب کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ کتاب میں کسی بھی مسئلہ کی کوئی علمی تحقیق مقصود نہیں۔ اصل مقصد اہل سنت والجماعت کے خلاف پروپیگنڈہ ہے۔

چند عنوانات ملاحظہ فرمائیں:

وضو کی وضعی دعائیں ص ۹۳، دعائے اذان میں اضافہ ص ۱۷۵، دعائے رسول میں زیادتی ص ۳۱۳۔ اس بارہ میں میرا خیال ہے کہ غیر مقلدین کے شیخ اکمل فی الکل بانی فرقہ میاں نذیر حسین دہلوی کی تحقیق ذکر کر دی جائے۔

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جمیع امور نیک مثل وقت وضو یا کھانے پینے یا وقت جماع وغیرہ کے سوائے شروع سورت قرآن شریف کے پوری بسم اللہ یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنی سنت ہے یا فقط بسم اللہ پر ہی اکتفاء کرنا چاہئے اور ہر دو صورت پوری بسم اللہ پڑھنے کے بدعت ہو جاتی ہے یا نہیں، بیسوا و توجروا۔

الجواب: میرے فہم میں یہ سب تشددات ہیں، الفاظ ماثورہ پر اگر کچھ الفاظ حسنہ زیادہ ہو جائیں تو اس میں کوئی مشابہت نہیں۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے صحیح مسلم وغیرہ کتب حدیث میں موجود ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے تلبیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسی قدر تھا لبیک اللہم لبیک، لا شریک لک لبیک، ان الحمد والشعۃ لک والملك، لا شریک لک۔ اور عبد اللہ بن عمر اس پر یہ کلمات زیادہ

کرتے تھے ”لیک وسعدیک والخیر بیدیک لبیک والسرغباء الیک والعمل“ بہت سے مواضع میں ثابت ہے کہ صحابہ کرامؓ اور علماء اسلام الفاظِ ماثورہ پر درود شریف اور دعوات میں بعض الفاظ زیادہ ذکر کرتے تھے اور یہ تعامل بانیِ کثیر جاری رہا۔ نماز میں بھی اگر ادھیہ ماثورہ پر زائد دعا پڑھی جاوے تو کوئی منافیہ نہیں۔ دیکھو صحیح بخاری وغیرہ کتب حدیث میں ہے ایک شخص نے جو رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتا تھا قومہ میں یہ دعا پڑھی: ربنا ولك الحمد حمدا کثیرا طیباً مبارکاً فیہ۔ جس وقت آپ نماز سے فارغ ہو گئے، آپ نے فرمایا یہ کلمات کس نے پڑھے۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے تین دفعہ فرمایا۔ صحابہؓ ساکت ہو گئے اور پڑھنے والا ڈر گیا، شاید آپ میرے پڑھنے سے ناراض ہو گئے۔ آپ نے فرمایا من القائل ناه لم یقل باسا یعنی کس نے یہ کلمات کہے ہیں، اس نے کوئی بری بات نہیں کہی۔ پھر وہ شخص بولا انا قلنتھا لم ارد بها الا خیراً فقال رسول اللہ ﷺ رایت بضعة وثلاثین ملکا یسترونھا ابھم بکتبھا اولاً یعنی تیس سے کچھ زیادہ فرشتے اس کے لکھنے کے واسطے آئے تھے۔ ہر ایک چاہتا تھا کہ میں اس کو پہلے لکھوں۔ اس سے صاف ثابت ہوا کہ ماثورہ پر زیادت جائز ہے۔ کیونکہ یہ دعا اس شخص نے اپنی طرف سے ماثورہ پر زیادہ کی تھی۔ اگر یہ تعلیم نبوی ہوتی تو خوف کس بات کا تھا جس سے وہ سکوت کرتا رہا اور جواب نہ دے سکا۔ اسی طرح ایک شخص نے نماز میں رسول اللہ ﷺ کے پیچھے چھینک کر یہ دعا پڑھی: ”الحمد لله حمدا کثیرا طیباً مبارکاً علیہ کما یحب ربنا ویرضی“ آپ نے نماز سے فارغ ہو کر دو دفعہ پوچھا یہ پڑھنے والا کون تھا۔ کوئی نہ بولا۔ تیسری دفعہ پھر پوچھا۔ آخر وہ بولا کہ یا رسول اللہ میں نے پڑھا۔ آپ نے فرمایا کچھ اوپر تیس فرشتے دڑے ان کلمات کے لئے کہ کون اوپر لے جاوے گا (رواہ ابوداؤد و الترمذی و النسائی) حدیث میں تو فقط چھینک کے واسطے اس قدر وارد ہے الحمد لله علی کل حال۔ یہ زیادت اس شخص نے اپنی طرف سے کی اور رسول اللہ ﷺ نے اس کی تحسین

فرمائی۔ اس کے نظائر بکثرت ہیں۔ اگر کل کا استیعاب کیا جاوے تو ایک مستقل کتاب بنے گی۔ غرضیکہ اس قسم کی زیادات بدعت سے نہیں بلکہ مسنطوع خبراً افہو خیر لہ میں داخل ہیں۔

فقط عبدالجبار عفی عنہ، سید محمد نذیر حسین، حوالہ موفق

○ اس مسئلہ کی تحقیق عون المعبود شرح سنن ابی داؤد ص ۴۰۹، ج ۴ میں بسط کے ساتھ کی گئی ہے۔ من شاء زبادة التحقيق فليراجع اليه كتيبہ محمد عبدالرحمن، المبارکوری عفا اللہ عنہ (فتاویٰ نذیریہ ص ۴۴۹، ج ۱)

لہجے بانی فرقہ، اس کے صاحبین مولانا شمس الحق ڈیلانوی، مولانا عبدالرحمن المبارکوری اور تلمیذ مولانا عبدالجبار سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ماثور دعاؤں پر اضافہ جائز ہے۔ اس سے رسول خدا خوش ہیں۔ خدا کے فرشتے راضی ہیں۔ صحابہ کرام سے لے کر تمام امت میں یہ تعامل بلا تکبر جاری ہے۔ عجیب بات تو یہ ہے کہ یہ حضرات تو نماز کے اندر ہیں، تو رداعوں پر زیادت اور اضافے کو جائز قرار دیتے ہیں، اس کو بدعت کہنے کو ناجائز تشدد قرار دیتے ہیں۔ اور آجکل کے لامذہب نماز سے باہر بھی ایسے اضافہ کو بدعت کہتے ہیں۔ ”ماثور دعائیں“ ان دعاؤں کو کہتے ہیں کہ رسول اقدس ﷺ، صحابہ کرام اور سلف صالحین سے منقول ہوں، مذہب اربعہ کی کتابیں ایسی دعاؤں سے بھری پڑی ہیں اور بلا تکبر ان پر تعامل چلا آ رہا ہے۔ اب ذرا خود صادق صاحب غور فرمائیں۔ انہوں نے عنوان باندھا ہے رسول اللہ ﷺ کی فرمودہ دعائیں اور اذکار“ ص ۴۸۰۔ پھر ضمنی عنوان باندھا ہے ”تمام مطالب اور حوائج کے لئے ایک مجرب التاثير وظيفہ“ ص ۴۸۴۔ پھر آیت کریمہ کے پڑھنے کے تین طریقے لکھے ہیں جو کسی حدیث رسول تو کجا کسی صحابی نے بھی بیان نہیں فرمائے۔ پھر ص ۴۸۷ پر حسب اللہ ونعم الوكيل پڑھنے کے دو طریقے لکھے ہیں۔ جناب عبدالرؤف صاحب کہتے ہیں یہ دونوں طریقے کسی حدیث میں نہیں۔ (ص ۵۰۷) پھر ص ۴۸۸ پر فراشی رزق کے دو اعمال لکھے ہیں۔ یہ دونوں عمل بھی کسی حدیث سے ثابت

نہیں۔ پھر ص ۵۰۰ پر مصافحہ کی جو دعا لکھی ہے وہ حدیث میں نہیں اور ص ۴۵۶ پر نماز تسبیح کے بعد مانگنے کے لئے امام احمد کے حوالہ سے ایک لمبی دعا لکھی ہے اور بڑے فخر سے لکھ ہے: ”اس دعا کے الفاظ بھی نکالی ہیں، یعنی نبی رحمت کی زبان سے نکلے ہوئے ہیں۔ لیکن مولانا عبدالرؤف غیر مقلد فرماتے ہیں ”یہ دعا کسی حدیث میں نہیں ملی“ (صلوٰۃ الرسول ص ۴۶۸) معلوم ہوتا ہے کہ مصنف و بیل للمطفعبین پر ایمان نہیں رکھتا۔ اسی لئے اپنوں اور بیگانوں کے لئے اس کے باٹ الگ الگ ہیں۔ اور صاحبِ تحریج و صاحبِ تصحیح بھی بے چارے اسی مرض کے مریض ہیں، فی قلوبہم مرض فرادہم اللہ مرصا

خاتمہ :

اس فرقہ میں ہر ان پڑھ بھی اپنے آپ کو علامۃ الدھر سمجھتا ہے۔ جس طرح کنوئیں کا مینڈک سمندر کے مینڈک کو کہہ رہا تھا کہ اس کنوئیں سے بڑا ”پانی کا خزانہ“ خدا تعالیٰ نے پیدا ہی نہیں فرمایا۔ اسی طرح ان کنوئیں کے مینڈکوں کا خیال ہے کہ ہم کے سمندروں یعنی فقہاء کرام نے جو لکھا ہے، جس کی دلیل ہمارے کنوئیں میں نہیں ہے وہ واقعتاً بے دلیل ہے۔ اس نے جن دعاؤں کو وضو کی وضعی دعائیں کہا ہے ان دعاؤں کی حدیث ابن الجوزی نے العلل المتناہیہ جلد اول میں درج کی ہے۔ اور مسند الفردوس ص ۳۲۶، ج ۵ احیاء العلوم اور غنیۃ الطالبین میں بھی یہ ہیں۔ اور اذان کی دعا میں والدرجة الرفیعة کا لفظ امام نسائیؒ کی کتاب عمل الیوم واللیلہ ص ۳۳ پر موجود ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ فقہاء اسلام کا علم ان پڑھوں سے بہت زیادہ وسیع ہے۔ مثال مشہور ہے کہ نور اندھیرے میں چمکتا ہے۔ اس کتاب کو پڑھ کر فقہ اور فقہاء کی عظمت، ضرورت، اہمیت دلوں میں اور بڑھ جاتی ہے جنہوں نے ایگ ایک فرض، ایک ایک واجب، ایک ایک سنت، ایک ایک مستحب، ایک ایک مباح، ایک ایک مکروہ اور ایک ایک منہدم مار دیا

پوری تفصیل سے بیان فرما دیا۔ اور ہر حکم کو اپنے اپنے مقام پر رکھا۔ اور متواتر قرآن اور متواتر تعامل کو انہوں نے مدار بنایا۔ یہاں متواتر تعامل سے ٹکراؤ کے لئے صناع و مچائیل کا راج ہے۔ ارسال و تدلیس کی حکومت ہے۔ اتفاق کی بجائے مسلمانوں میں شقاق اور سرپھٹول ہے۔ دعا ہے کہ خداوند قدوس سلف صالحین کی رہنمائی میں ہمیں کتاب و سنت کی اتباع پر قائم رکھیں اور اہل اسلام میں اتحاد و اتفاق پیدا فرمائیں۔ اور ہر شر سے ہماری حفاظت فرمائیں، آمین۔

وَقَدْ خَلَّ جَعَلْنَاكَ الْخَلِيفَةَ فِي الْإِسْلَامِ



”الرسائل فی تحقیق المسائل“

کا مختصر علمی جائزہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

برادران اسلام! پاک و ہند میں اسلام اہل سنت حنفی حضرات کے ذریعہ کیا۔ احناف نے انہوں کا فروع کو مسلمان کیا۔ ان کو نماز سکھائی۔ یاد رہے جس طرح خود نماز عملی تواتر سے ثابت ہے اسی طرح نماز میں ترک رفع یدین بھی عملاً متواتر ہے۔ اسلام کی تاریخ میں ایک دن بھی ایسا نہیں گزرا کہ حنفی نماز کو باطل، بے ثبوت یا غلط کہا گیا ہو۔ بارہ سو سال تک یہاں سب مسلمان یہی نماز پڑھتے رہے۔ کوئی جھگڑا نہ تھا۔ یکایک اسلامی حکومت کا زوال اور انگریزی اقتدار کا آنا تھا کہ حنفی اسلام کو بھی غلط کہا گیا اور حنفی نماز کو بھی۔

انگریز کے دور میں اس ملک میں رفع یدین والی نماز شروع ہوئی، لیکن ابھی یہ فرق نہ تھا اس لئے ذرا چھوٹکے چھوٹکے قدم رکھتا تھا چنانچہ میاں نذیر حسین صاحب اور ان کے ساتھیوں نے یہ فتویٰ دیا کہ علمائے حقانی پر پوشیدہ نہ رہے کہ رکوع جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کرنے میں لڑنا جھگڑنا تعصب اور جہالت سے خالی نہیں کیونکہ مختلف اوقات میں رفع یدین کرنا اور نہ کرنا دونوں ثابت ہیں اور دونوں طرح کے دلائل موجود ہیں (فتاویٰ علماء حدیث ص ۲۱ ج ۳) ہمارا مذہب ہے کہ رفع یدین ایک مستحب امر ہے جس کے کرنے سے ثواب ملتا ہے اور نہ کرنے سے نماز کی صحت میں کوئی خلل نہیں آتا (ایضاً صفحہ ۱۵۴ ج ۳) تاکہ اس کا لائق ملاہمت اور عقاب کے نہیں ہوتا اگرچہ عمر بھر نہ کرے۔ (ایضاً ۱۵۱ ج ۳) بلکہ نواب وحید الزمان صاحب نے رفع یدین والی نماز کو جو تہ پسن کر نماز پڑھنے کے برابر قرار دیا ہے (حاشیہ بخاری صفحہ ۱۵۸) اور یہاں تک لکھا کہ رفع یدین کا مسئلہ ایک ایسا

اختلافی مسئلہ ہے جیسے متحدہ کرنے نہ کرنے کا، میلاد سنانے نہ منانے کا اور یحییٰ اور یونسؑ کے غیر فطری مقام کو استعمال کرنے نہ کرنے کا (ہدیہ المہدی صفحہ ۱۱۸ ج ۱) یہ ان کا مذہب تھا لیکن جب سے ان کو غیر ملکی سرمایہ ملنے لگا تو ان کا مذہب بھی بدل گیا۔ اسی مسئلہ رفع یدین پر چودہ سے زائد مجاہدین نے کتاب لکھی ہے جس کا نام الرسائل فی تحقیق المسائل ہے۔ اس میں پہلے ۹۳ صفحات کا عنوان اسلامی تعلیمات ہے جس میں صفحہ ۲۰ پر احناف کی نماز کا مذاق اور فقہ میں ہر مدائی کا جواز بتا کر سنی نمازیوں کو دوبارہ دعوت اسلام دی گئی ہے۔ ص ۱۱۸ تک دوسرا حصہ حقوق مومن ہیں جس میں ظاہر کیا گیا ہے کہ ایمان اور اسلام صرف اس فرقہ شاذہ غیر مقلدین ہی کے پاس ہے۔ پھر ص ۱۱۹ سے لے کر ص ۲۱۸ تک مقام سنت کو بیان کیا گیا ہے یہ رفع یدین کے سنت ہونے کی تائید ہے 'اس میں سنت کے تارک کو کافر 'دوزخی' یعنی 'گمراہ' ان سے نکاح حرام 'ان کے لئے وعائے استغفار حرام قرار دیا ہے، دیکھئے صفحات ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰ وغیرہ۔

پھر صفحہ ۲۱۹ پر یہ دعویٰ کیا ہے کہ رفع یدین سنت نبوی ہے۔ آپ ﷺ نے ہمیشہ رفع یدین کی حتیٰ کہ آپ اللہ تعالیٰ کو پیارے ہو گئے۔ پھر ۳۸۰ صفحہ تک اس دعویٰ کو ثابت کرنے کی بالکل ناکام کوشش کی ہے پھر آخر کتاب تک ان احادیث صحیحہ کا انکار کرنے کی کوشش کی ہے جن پر اکثریت امت کا متواتر عمل ہے۔ میرے سامنے اس کتاب کی طبع سوم ہے جس کی دومرتبہ ترمیم و اصلاح ہو چکی ہے جس پر ان کے مشہور اخبارات کے تبصرے اور علماء کی تقریظات موجود ہیں۔ یہ ان کی پوری جماعت کی مسلمہ مصدقہ کتاب ہے۔

(۱) ہر عقل مند جانتا ہے کہ مدعی کو سب سے پہلے اپنا مکمل دعویٰ لکھنا چاہیے لیکن اس ۵۱۱ صفحات کی کتاب میں ان کا مکمل دعویٰ کیس موجود نہیں۔ ہاں ان کا عمل جو ان کے ہر گھر اور ان کی ہر مسجد میں مشاہدہ کیا جاسکتا ہے 'وہ یہ ہے کہ یہ لوگ دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں کبھی رفع یدین نہیں کرتے اور تیسری رکعت کے شروع میں ہمیشہ رفع یدین کرتے ہیں اور رکوع جاتے اور اس سے اٹھ کر ہمیشہ رفع یدین کرتے ہیں اور سجدوں سے پہلے

ان کے درمیان اور ان کے بعد کبھی رفع یدین نہیں کرتے۔ ان کا کہنا ہے کہ یہ مکمل مسئلہ حضور ﷺ کی قولی و فعلی متواتر احادیث سے ثابت ہے۔ پہلے پچاس صحابہ کا نام لیتے تھے جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں 'اس کے راوی ہیں۔ اب ترمیم و اصلاح کے بعد ۴۴ روئے گئے ہیں یہ بھی مجموعاً دعویٰ کرتے ہیں کہ تمام صحابہ، تمام تابعین اور تمام تبع تابعین اسی طریقہ سے ہمیشہ نماز پڑھتے تھے۔

(۲) دوسرا ان کا فرض تھا کہ وہ سنت موکدہ کی جامع مانع تعریف کرتے کیونکہ ہر ثلث فعل سنت نہیں ہوتا۔ دیکھئے وضو میں کلی کرنا سنت ہے مگر وضو کے بعد بیوی کا بوسہ لینا ثلث تو ہے 'سنت نہیں۔ نماز میں ثناء پڑھنا سنت ہے مگر نماز میں چے کو اٹھانا یا نماز پڑھتے ہوئے دروازہ کھولنا ثلث ہے 'سنت نہیں۔ روزہ کے لئے سحر کھانا سنت ہے مگر کھانا یا سحر و هو صائم بیوی سے مباشرت روزہ کی سنتوں میں سے نہیں۔ اب کوئی شخص وضو کے بعد بوسہ 'نماز میں دروازہ کھولنے اور روزہ میں مباشرت کو سنت کہے 'انکے تارک کو دوزخی کا کافر' گمراہ، لعنتی قرار دے تو وہ مجاہد اسلام بن جائے۔ اسی لئے ان مجاہدین نے سنت کی تعریف نہیں کی تاکہ لوگوں پر راز نہ کھل جائے کہ رفع یدین کا ثبوت تو وضو کے بعد بوسہ اور روزہ میں مباشرت جیسا بھی نہیں کیونکہ ان کا ثبوت ہے اور ان کے منع اور ترک کی احادیث نہیں جبکہ رفع یدین کے دوام کا کوئی ثبوت نہیں اور اس کا منع اور ترک احادیث صحیحہ اور تواتر عملی سے ثابت ہے۔

(۳) ان حضرات کا دعویٰ یہ ہوتا ہے کہ ہم صرف قرآن و حدیث کو مانتے ہیں کسی مجتہد کی تقلید کو بھی شرک مانتے ہیں مگر اس کتاب میں یہ مجاہدین اس دعویٰ سے دست بردار رہے ہیں کیونکہ جن احادیث کو صحیحہ کہا ہے 'ان کی صحت نہ قرآن سے ثابت کی نہ حدیث سے بلکہ مابعد خیر القرون کے غیر مجتہد امتیوں کے بے دلیل اقوال بلکہ بعض جگہ خلاف دلیل رائے کی اندھی تقلید کی ہے اور جن احادیث کی صحت کا انکار کیا ہے 'اس میں بھی ایسے لوگوں کی رائے کو من و سلوئی سمجھ کر قبول کیا ہے اور اپنے مذہب کے مطابق شرک میں ایسے ڈوبے

ہیں کہ قیامت تک ساری غیر مقلد جماعت ان کو تلاش بھی نہیں کر سکتی۔ چہ چاہیکہ ان کو شرک کی نجاست سے نکال سکے۔

اثبات دعویٰ میں ذلت آمیز ناکامی

اس طبعِ سوم میں اپنی روایات کو انہوں نے ۲۳۹ نمبروں میں پیش کیا ہے۔

(۱) ان میں ایک بھی قولی حدیث موجود نہیں ہے جب کہ قولی حدیث پیش کرنے پر رسالہ تحقیق مسئلہ رفع یدین میں دس ہزار روپے انعام کا چیلنج دیا گیا تھا اس میں یہ لوگ سو فیصد ناکام رہے ہیں۔

(۲) اپنے مکمل دعویٰ پر ایک بھی تقریری حدیث پیش نہیں کر سکے اور نہ قیامت تک کر سکیں گے۔

(۳) دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں رفع یدین کے منع یا داعی ترک کی ایک حدیث بھی پیش نہیں کر سکے ہاں اپنے داعی عمل کے خلاف حضرت علیؑ کی حدیث تقریباً آٹھ نمبروں میں پیش کی کہ حضرت علیؑ دو سجدوں سے کھڑے ہو کر یعنی دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں رفع یدین کیا کرتے تھے۔

(۴) اپنے مکمل دعویٰ پر ایک بھی صحیح صریح غیر معارض حدیث جو دوام رفع یدین پر فص ہو پیش نہیں کر سکے جب کہ اس پر ان کو دس ہزار روپیہ انعام کا وعدہ دیا گیا تھا۔

(۵) بچارے عوام کو نبی پاک ﷺ اور صحابہؓ کے نام سے دھوکا دینے کے لئے صفحہ نمبر ۷۷ اور ۷۸ پر ۳۴ صحابہ کے نام درج کر دیئے جن میں سے حضرت ابو عبیدہؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت ابودرداءؓ، حضرت سلمان فارسیؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت عمار بن یاسرؓ، حضرت ابو مسعود انصاریؓ، حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت سعید بن زیدؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت حسین بن علیؓ، حضرت حسن بن علیؓ، حضرت عتبہ بن عامرؓ، حضرت عبداللہ بن جابر البیاضیؓ، حضرت

ابو امامہ الباہلی، حضرت عمران بن حصین سے ان کا مکمل دعویٰ کسی ضعیف سند سے بھی ثابت نہیں۔ ایک ہی سانس میں ۱۹ صحابہ کا نام لے کر یہ صریح دھوکا۔ اتنا حوصلہ پادری فنڈ نے بھی نہ کیا تھا مگر ان مجاہدین اور ان کے مقرر ظہن کا حوصلہ واقعی قابلِ داد ہے۔ فریب دہی کا ریکارڈ قائم کر دیا ہے۔

(۲) الاصابہ صفحہ ۴۴۴ ج ۱ پر حضرت بریدہ، ص ۷۰ ج ۲ پر حضرت عدی بن حجلان، صفحہ ۵۸۰ ج ۱ پر حضرت زیاد بن حارث کے بارہ میں ہے کہ یہ صحابی نہیں تھے مگر ان مجاہدین نے ان کو صحابی بنائی دیا۔ ایسا فریب تو ماسٹر رام چندر کو بھی نہ سوجھتا تھا۔

(۷) حضرت محمد مسلمہ، حضرت ابواسید، حضرت سہل بن سعد اور حضرت ابو قتادہ کا ذکر حدیث ابو حمید الساعدی میں ہے۔ یہ حدیث نہ صحیح ہے نہ دوامِ رفعِ یدین پر نص صریح بلکہ اس سے تو یہ سمجھ آتا ہے کہ ایک ایسی مجلس جس میں دس صحابہ اربابِ عینِ موجود ہیں، کسی کو رفعِ یدین کا علم بھی نہ تھا۔ غل کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ایسے متروکِ غل کو سنت قرار دینا ان مجاہدین کا ہی کارنامہ ہے۔ کاش یہ لوگ سنت کی تعریف ہی جان لیتے۔

(۸) باقی آٹھ یا نو صفحات کی روایات کو ان مجاہدین نے خود ہی نقل نہیں کیا کیونکہ وہ ان کے نزدیک بھی نہ صحیح ہیں نہ ان میں مکمل دعویٰ نہ دوامِ رفعِ یدین پر نص صریح۔ پھر صرف ان کا نام لکھ کر عوام کو دھوکا میں ڈالنا کونسی دینی خدمت تھی۔

(۹) اگرچہ نمبر ۲۳۹ ہیں مگر روایات صرف آٹھ صحابہ کی ہیں۔ ۹۵ نمبر صرف ایک حدیث لئن عمر کو دیے ہیں۔ ۲۷ نمبر صرف مالک بن الحویرث کی روایت کو دیے ہیں جو حضرت کی خدمت میں تیس دن رات رہے۔ (بخاری ص ۸۸ ج ۱) ۴۳ نمبر حضرت وائل کی حدیث کو دیے ہیں یہ بھی مسافر صحابی ہیں، آپ کے ساتھ ہمیشہ نہیں رہے۔ تین احادیث کو ۱۲۴ نمبر دیے عوام کو ایسا فریب سوای ویانند بھی نہ دے سکتا تھا۔ اس کے چھپچھپ صرف یہی غیر مقلد مجاہدین ہیں۔ ان میں بھی کسی حدیث میں مکمل دعویٰ نہ ان میں سے کوئی ایک حدیث بھی دوامِ رفعِ یدین پر نص صریح۔

وائے ناکامی متاع کارواں جاتا رہا

کارواں کے دل سے احساس زیاں جاتا رہا

(۱۰) حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی حدیث شہتی سے نقل کی ہے، وہیں الجوہر النقی میں دونوں کا ضعف درج تھا۔ مگر مجاہدین اور مقررین نے بالکل آنکھیں بند کر لیں۔ نہ ہی یہ صحیح نہ ان میں مکمل دعویٰ نہ ہی دوام پر نفس صریح۔ ہاں ان سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ رفع یدین ایسا متروک فعل تھا کہ خیر القرآن میں اس کو کوئی جانتا بھی نہ تھا۔

احادیث صحیحہ کے انکار کی عبرت ناک جسارت

کتاب کے چوتھے حصے میں اپنے مکمل دعویٰ پر ایک بھی نص صریح جو دوام پر دل دہائش نہ کر سکے۔ اس نائنوی کا تاثر دیدہ رطل تھا کہ احادیث نبویہ ﷺ کا وہ پوسٹ مارنم کیا کہ ایسی جسارت کھلے منکرین اور قادیانیوں میں بھی دیکھنے میں نہیں آئی۔

پہلا دھوکا تو یہ دیا کہ یہ ترک رفع یدین کی احادیث ہماری پیش کردہ احادیث کے خلاف ہیں اس طرح احادیث نبویہ میں فکر او کی پالیسی بنائی گئی حالانکہ پہلے فتاویٰ علمائے حدیث کے حوالہ سے گزرا کہ یہ احادیث مختلف اوقات سے متعلق ہیں ہاں یہ اپنی پیش کردہ احادیث کا جو یہ جھوٹا مطلب نکالتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ ہمیشہ وصال تک رفع یدین کرتے رہے۔ ان کی اس جھوٹی بات کے یہ احادیث واقعتاً خلاف ہیں۔ اب ان کا فرض تو یہ تھا کہ وہ ایسا جھوٹ چھوڑ دیں جس سے احادیث صحیحہ کا انکار کرنا پڑتا ہے مگر ہائے افسوس ان سنگدل لوگوں نے اپنے جھوٹ کو چھوڑنے کی بجائے رسول اقدس ﷺ کی احادیث صحیحہ کا بے دردی سے انکار کیا۔

(۱) حدیث جابر بن سمرہ جس میں اس رفع یدین کو شریعہ گھوڑوں کی دموں سے

تشبیہ دی ہے اور محدث حرم مکہ حضرت ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں یہ حدیث نسخ رفع یدین کی دلیل ہے (شرح نقایہ) اس کا یہ جواب دیا کہ بعض محدثین اس کو فلاں باب میں لائے ہیں۔

حالانکہ فرمانِ رسول کے موافق فہمِ حدیث میں فہمِ فقیہ کا اعتبار ہے نہ کہ فہمِ محدث کا۔ رب حاملِ فقہ غیر فقیہ (الحدیث)

(۲) صفحہ ۴۰۹ پر یہ جھوٹ لکھا کہ شرح و قایہ صفحہ ۲ پر ہے کہ پہلا درجہ بخاری و مسلم کا ہے یہ شرح نقاہ میں کہیں نہیں لکھا۔

(۳) حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور عبداللہ بن عمرؓ کی جو قولی حدیث تھی اس کا انکار یوں کیا کہ اس کی سند میں محمد بن عثمان بن ابی شیبہ اور محمد بن عمران بن ابی لیلیٰ ہیں۔ یہ کذاب اور ضعیف ہیں حالانکہ ان کی دو سندوں میں یہ راوی ہیں ہی نہیں مگر انکار حدیث کی جرات دیکھو کہ حدیث کا انکار کر دیا اللہ وانا الیہ راجعون۔

(۴) صفحہ ۴۱۶ پر جو ابن عباسؓ کی حدیث ہے اس کی دو سندیں نصب الراية صفحہ ۳۹۰ ج ۱ پر تھیں۔ ایک کا توجواب ہی نہیں دیا اور دوسری کے بارہ میں کہا گیا کہ اس کا راوی محمد بن عثمان بن ابی شیبہ کذاب ہے مگر اس کے ثقہ ہونے کے اقوال چھوڑ دیے۔ کان بصیرا بالحدیث والرجال ابن عدی فرماتے ہیں کہ اس کی ایک حدیث بھی منکر نہیں۔ یہاں تو یہ خیانت کی اور پھر لکھا کہ اس سند کا دوسرا راوی محمد بن عمران بن ابی لیلیٰ نہایت ضعیف ہے، وہ روای الخطاء، مضطرب الحدیث، کثیر الوہم ہے اس کی اکثر روایات منکر ہیں (تہذیب) اس محمد بن عمران کا ترجمہ تہذیب التہذیب صفحہ ۳۸۱ ج ۲ پر ہے وہاں ان مذکورہ الفاظ میں سے ایک لفظ بھی موجود نہیں ہے دیکھئے حدیث رسول کا انکار کرنے کے لئے کتنے جھوٹ لکھے۔ صرف اس لئے کہ یہ حدیث ان کے اس جھوٹ کے خلاف تھی کہ حضرت ﷺ ہمیشہ رفع یدین کرتے تھے۔

(۵) صفحہ ۴۱۷ پر حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے فتویٰ کے بارہ میں لکھا کہ یہ

محض الزام ہے جب کہ نصب الراية صفحہ ۳۹۰ ج ۱ پر دو سندوں سے موجود ہے۔

(۶) سند حمیدی اور صحیح ابو عوانہ کی صحیح صریح حدیث کا صرف اس لئے انکار

کر دیا کہ اس پر غیر معصوم غیر مجتہد امتی نے یہ باب نہیں باندھا۔ نبی پاک ﷺ کے مقابلے

میں ایسے امتیوں کی تقلید کرتے ہیں اور نام اہل حدیث ہے۔

(۷) حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث کو مجاہدین نے ۹۵ نمبر دیے ہیں ہم نے صحیح سند پیش کی کہ وہ تو خود رفع یدین نہ کرتے تھے تو اس کا انکار کر دیا کہ سند میں ابو بکر بن عیاش اور حصین بن عبدالرحمان دونوں ضعیف ہیں حالانکہ یہ دونوں راوی اکٹھے صحیح بخاری ۷۲۵ ج ۲ کی سند میں موجود ہیں۔ کیا صحیح بخاری کی اس حدیث کا بھی انکار کر دے؟

(۸) حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث نمبر ۱۴، ۱۵، ۱۶ پر ہے اس کی سند پر کوئی اعتراض نہیں کر سکے مگر حدیث پھر بھی نہیں مانی۔

(۹) حضرت عبداللہ بن مسعود سے آنحضرت ﷺ حضرت ابو بکر، حضرت عمر کارفع یدین نہ کرنا مروی ہے اس صحیح حدیث کا انکار کرنے کے لئے یہ بہانہ بنایا کہ اس کی سند میں محمد بن جلد ہے اور وہ بہت ضعیف ہے اور نصب الراية صفحہ ۳۹۷ کا حوالہ دیا یہ نہایت ناقص حوالہ ہے۔ محمد بن جلد نہایت ثقہ راوی تھا آخر عمر میں اس کا حافظہ نہایت کمزور ہو گیا اس لئے ضعیف ہو گیا اس لئے اس نے جو احادیث اس وقت بیان کیں جب اس کا حافظہ قوی تھا وہ صحیح ہیں اور بعد والی ضعیف ہیں یہ حدیث اس سے اسحاق بن اہی اسرائیل نے روایت کی ہے کہ جب محمد بن جلد کا حافظہ سفیان بن عیینہ سے بھی قوی تھا اسی لئے اسحاق نے کہا وہ ناخذ ہم سب اسی حدیث کے مطابق نماز پڑھتے ہیں۔ اب اس حدیث کے صحیح ہونے میں کیا شک ہے؟ مگر انکار حدیث کا شوق ہے بلکہ احادیث صحیحہ کا انکار جہلو قرار پا چکا ہے۔

(۱۰) حضرت فاروق اعظم کارفع یدین نہ کرنا دو سندوں سے لکھا تھا ان کو ماننے سے انکار کر دیا کہ پہلی سند میں حمانی مجہول ہے جبکہ یہ حمانی ہرگز مجہول نہیں ہے اور پھر امام ابو بکر بن ابی شیبہ اس کے متابع بھی ہیں لیکن جب اصول ہی یہ ہو کہ میں نہ مانوں تو ایسے لوگ خود نبی پاک کو نہیں مانتے ان احادیث کی کیا بات ہے۔

(۱۱) ان صحیح احادیث کا انکار کرنے کے بعد حضرت عمر کا ایک اثر صفحہ ۴۲۷ پر پیش کیا ہے کہ آپ ﷺ نے مسجد نبوی میں رفع یدین کی تعلیم دی اور سب صحابہ نے اس کی

تصدیق کی۔ اس کی نہ تو امام بیہقی سے لے کر ابن وہب تک کوئی سند پھر سلیمان بن کیساں اور عبد اللہ بن القاسم دونوں راوی غیر معروف اور مجہول اور پھر عبد اللہ بن قاسم کی ملاقات بھی حضرت عمر سے ثابت نہیں۔ پھر اس میں رکوع کی رفع یدین کا صراحتاً ذکر بھی نہیں۔ اس قلم کے ساتھ یہ زائد بھی یاد رکھیں کہ فقال للقوم اس میں حضرت عمر کا مقولہ تھا۔ ان مجاہدین نے فقال القوم بنا کر قوم کا مقولہ بنا دیا اور سب صحابہ کی رفع یدین ثابت کر ڈالی۔ افسوس ایک اپنے جھوٹ کی لاج رکھنے کے لئے نہ صحابہ کو معاف کیا جاتا ہے نہ خلفاء کو۔

(۱۲) صفحہ ۴۲۹ اور ۴۳۱ پر دو حدیثوں کو اس لئے ضعیف کہا کہ ان کی سند میں عاصم بن کلیب ہے حالانکہ ان مجاہدین نے اسی کتاب میں عاصم بن کلیب کی سند سے ۳۹ نمبر درج کئے ہیں اب سوال یہ ہے کہ اگر عاصم بن کلیب سچا راوی ہے تو چکی احادیث کا انکار کیوں کیا اور اگر واقعی جھوٹا ہے تو حضور پر ۳۹ جھوٹ باندھ کر یہ مجاہدین دوزخ کے کس طبقے میں پہنچے اور کتنے سادہ لوگوں کو اپنے ساتھ لے ڈوبے؟

(۱۳) نہایت صحیح سند سے یہ ثابت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود اور حضرت علی کے تمام ساتھی جن کی تعداد ہزاروں سے متجاوز تھی وہ پہلی تکبیر کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ اس صحیح سند کے بارہ میں یہ بے حوالہ جھوٹ بول دیا گیا کہ ابن حجر نے کہا ہے کہ ابو اسحاق کوئی قابل اعتماد راوی نہیں حالانکہ تذکرۃ الحفاظ صفحہ ۱۱۳ ج ۱ نمبر ۹۹ دیکھیں۔ یہ نہایت ثقہ راوی ہے اس صحیح سند کا انکار صرف اس لئے کیا کہ یہ جو جھوٹ بولا کرتے ہیں کہ تمام صحابہ اور تابعین رفع یدین کیا کرتے تھے اس کی قلمی نہ کھل جائے۔

(۱۴) نہایت صحیح سند سے ثابت ہے کہ حضرت ابو بکر بن عیاش جن کی پیدائش ۱۰۰ھ اور وفات ۱۹۳ھ ہے۔ انہوں نے اس خیر القرون میں کسی بھی سمجھ دار کو پہلی تکبیر کے بعد رفع یدین کرتے نہیں دیکھا۔ اس سے ترک رفع یدین کا متواتر عمل ہونا واضح تھا اور ان کا جھوٹ ظاہر ہو رہا تھا۔ اس لئے ابو بکر بن عیاش پر ہی ہاتھ صاف کر دیئے کہ وہ قابل اعتماد نہیں حالانکہ تذکرۃ الحفاظ صفحہ ۲۵۰ پر ان کا ترجمہ ہے اور صحیح بخاری صفحہ ۱۸۶، ۲۳۲، ۲۶۰

۲۶۳'۲۷۴'۲۰۳'۲۹۶'۶۵۵'۷۲۵'۷۴۸'۸۸۹'۹۰۳'۹۵۲'۹۵۳'۹۶۳
۱۰۵۲'۱۱۱۸ پر ابو بکر بن عیاش سے حدیث لی گئی ہے مگر غیر مقلد مجاہدین نے ضعیف بنا ہی
ڈالا۔

(۱۵) حضرت براء بن عازب کی ترک رفع یدین کی حدیث دو سندوں سے مروی ہے دونوں سندیں حسن لذاتہ کے درجہ پر ہیں اور مل کر صحیح لغیرہ بن جاتی ہیں۔ یہ حدیث کسی حدیث کے خلاف نہیں۔ یہ حدیث خیر القرون کے تواتر عملی کے موافق ہے مگر چونکہ ان مجاہدین کے اس جھوٹ کے خلاف ہے کہ رفع یدین حضور ﷺ کی وائعی سنت ہے آپ نے وصال تک ایک نماز بھی رفع یدین کے بغیر نہیں پڑھی ان مجاہدین کو چاہیے تھا کہ اس جھوٹ کو پھینک دیتے اور نبی پاک ﷺ کی احادیث اور خیر امت کے تواتر عملی رفع یدین کو سینے سے لگا لیتے مگر یہ مجاہدین اور ان کے مقرر ظنین نبی پاک کی احادیث اور تواتر عملی کو چھوڑ سکتے ہیں مگر اس جھوٹ کو نہیں چھوڑ سکتے۔ چنانچہ یزید بن ابی زیاد پر برس پڑے جن کا اہل صدق میں سے ہونا مسلم اور ۴ پر درج ہے لیکن تعصب کا یہ حال ہے کہ اپنے دلائل میں صفحہ ۷۸ پر نمبر ۳۵ پر حضرت براء بن عازب کا نام لکھا ہے اس کی سند میں بھی یہی راوی یزید بن ابی زیاد ہے البتہ اس کے ساتھ اس سند میں ابراہیم بن ہشام راوی کذاب بھی ہے مگر یہ سند مقبول ہے اور دونوں سندیں مردود۔ کیا کوئی شرعی عقلی یا اخلاقی ضابطہ ایسا ہے کہ یزید بن ابی زیاد کی جو حدیث دوسری سند سے بھی موید ہو اور تواتر عملی سے بھی موید ہو وہ تو ضعیف ہو اور جو حدیث کذاب راوی سے دو صحیح سندوں اور تواتر عملی کے خلاف ہو وہ مقبول ہو۔

(۱۶) پانچ صحیح سندوں سے یہ ثابت ہے کہ امام ابراہیم حنفی نے جب حضرت وائل کی حدیث رفع یدین کی سنی تو انہوں نے فرمایا کہ ایک دفعہ انہوں نے ایسا دیکھا ہو گا۔ ورنہ صحابہ اور تابعین کا تواتر عملی ترک رفع یدین پر ہے۔ یہ پانچ روایات ان مجاہدین کے جھوٹ کا سر توڑی تھیں اس لئے ان کا انکار کر دیا اور یہاں یہ بتایا کہ حضرت وائل جب دوسری مرتبہ تشریف لائے تو بھی سب کو رفع یدین کرتے دیکھا مگر یاد رہے یہ بھی فریب ہے حضرت وائل

کی دوسری آمد میں کسی صحیح سند میں رکوع کی رفع یدین کی صراحت نہیں۔ ابو داؤد شریف میں عند افتتاح الصلوٰۃ کی صراحت ہے۔ ان چودہ مجاہدین نے یہ الفاظ نقل نہیں کیے۔ اپنے جھوٹ پر قائم رہنے کے لئے صحیح حدیث میں خیانت کی اور دیگر صحیح احادیث کا انکار کیا۔

(۱۷) صفحہ ۴۴۰ پر پھر حصین بن عبدالرحمان کو ضعیف قرار دیا مگر اپنے دلائل میں صفحہ ۳۴۲ پر ۱۶۹ پر اسی حصین سے استدلال کیا۔

(۱۸) صفحہ ۴۴۳ پر حضرت ابو ہریرہ کی نہایت عالی سند حدیث ترک رفع یدین کی تھی جس کی سند پر کوئی اعتراض نہ ہو سکتا تھا۔ تو مرفوع حدیث کو دو موقوف آثار سے رو کر دیا جو دونوں ضعیف ہیں۔ پہلے میں محمد بن اسحاق کا معنی ہے اور دوسری سند میں قیس بن سعید غیر معروف ہے۔ ان ضعیف آثار سے نہایت عالی سند مرفوع حدیث کو رو کر دیا۔ فباللعمرب یٰ بن کے قائل و قائل تھے۔

(۲۰) ان مجاہدین نے صفحہ ۴۵۷ اور ۴۵۸ پر حضرت عیسٰی کی حدیث کو رندہ بن قضاء کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے کیونکہ اس حدیث پر ان کا عمل نہیں مگر اپنے دلائل میں صفحہ ۷۸-۳۷۳ پر عیسٰی لیبثی کو شمار کیا ہے جبکہ اس کی سند میں یہی رندہ بن قضاء ہے۔ ایک ہی راوی ایک جگہ جھوٹا اور ایک جگہ سچا بیڑی ڈھنکی ہے۔

(۲۱) صفحہ ۴۶۱ اور ۴۶۲ پر ایک حدیث جس میں ترک رفع یدین کا تواتر عمل ثابت ہے اور ان کے جھوٹ کا استیاناس کرتی ہے اس کو ضعیف کہا کہ اس کی سند میں عبداللہ بن لہیعہ راوی ضعیف ہے مگر اپنے دلائل میں صفحہ ۷۸-۳۷۳ پر حضرت عتبہ بن عامر کا نام درج فرمایا۔ اس کی سند طبرانی کبیر ۹۷ ج ۱ پر ہے جس میں عبداللہ بن لہیعہ بھی ہے اور اس سند میں مشرح بن عاہن بھی ہے جس نے خانہ کعبہ پر متغیق سے حملہ کیا تھا اور جو عتبہ سے منکر روایتیں بیان کرتا تھا (متذیب صفحہ ۱۵۵ ج ۱۰) کیا اسی بات کا نام انصاف ہے؟ ہائے احادیث صحیحہ کو محض اپنے جھوٹ کی ضد میں کس ڈھنکی سے رو کیا جا رہا ہے۔

(۲۲) ص ۳۶۳، ۳۶۴ پر ایک حدیث جو ان کے جھوٹ کے خلاف تھی اس کو اس لئے ضعیف کہہ دیا کہ اس کی سند میں حجاج بن ارطاة ہے جبکہ صفحہ ۳۲۳ نمبر ۱۲۴ میں حجاج کی سند سے خود استدلال کیا ہے نیز تذکرۃ الحفاظ میں اس کو حجاج بن ارطاة الامام لکھا ہے۔ (صفحہ ۱۸۶)

(۲۳) صفحہ ۷۰ پر ایک صحیح سند والی حدیث جو ان کے جھوٹ کے خلاف ہے اس کو اس لئے ضعیف کہہ دیا کہ اس کی سند میں قتادہ مدلس ہے اس لئے حدیث صحیح نہیں جبکہ اسی قتادہ سے اسی کتاب میں ان غیر مقلد مجاہدین نے ۲۳ جگہ میں حدیث لی ہے لیکن پھر بھی اس حدیث کو رد کرنے پر ان مجاہدین کے ضمیر نے ان کو کبھی مامت نہیں کی بلکہ حدیث کے رد کرنے کو اپنا فخر و کمال سمجھتے ہیں۔ کاش ان کو اگر خوفِ خدا نہ تھا رسولِ پاک سے شرم نہ تھی تو انسانوں سے ہی حیا کرتے۔

(۲۴) صفحہ ۷۶ پر ان مجاہدین نے ایک صحیح حدیث کو اس لئے رد کر دیا کہ اس سند میں حمید الطویل ہے مگر اپنے دلائل میں ص ۲۵، ۳۰، ۳۱ اور ۳۵ پر اسی راوی کی احادیث قبول کر لی ہیں۔ حضرات دعا فرمائیں اللہ تعالیٰ ان کو اس جھوٹ سے توبہ کی توفیق عطا فرمائیں جس جھوٹ کے لئے بے دردی سے احادیث رسول کا انکار کر رہے ہیں۔

حضرات 'خدا را ان کے جھوٹوں سے اپنا ایمان چھاپیے۔ یہ جو کہتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے اپنی زندگی کی آخری نماز بھی رفع یدین کے ساتھ پڑھی' جھوٹ ہے یہ جو کہتے ہیں کہ تمام عشرہ مبشرہ ہمیشہ رفع یدین کرتے تھے یہ بالکل جھوٹ ہے یہ جو کہتے ہیں کہ تمام اکابر صحابہ رفع یدین کرتے تھے یہ محض جھوٹ ہے ترک رفع یدین والی نماز احادیث صحیحہ اور تواتر عملی سے ثابت ہے اور دور نبوت سے لے کر آج تک امت کی اکثریت اسی طریقہ پر نماز پڑھتی آرہی ہے نبیوں سے رافضی قرآن کے خلاف شاذ و متروک قراءتوں کے ذریعہ دوسرے ڈالتے ہیں اور یہ جھوٹے رافضی نبی پاک سے جو نماز عملی تواتر کے ساتھ ہم تک پہنچی اس کے خلاف دوسرے ڈالتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ المسحت کے ایمان و عمل کی حفاظت فرمائیں۔

غیر مقلدین کے رسالہ ”مکتوب مفتوح“ پر ایک نظر

مسئلہ تقلید کی وضاحت :

یہ ایک مسئلہ اور تاریخی حقیقت ہے کہ پاک و ہند میں انگریز کے دور حکومت سے قبل غیر مقلدین کا وجود نہ تھا۔ ووربرٹانیہ میں اس ملک میں تقلید اور ترک تقلید پر بحث و مناظرہ کا آغاز ہوا اور رد تقلید پر پہلی کتاب مستیاری الحق میاں نذیر حسین دہلوی نے تحریر فرمائی اور آج تک رد افض، منکرین حدیث، منکرین فقہ، مودودی، کیپٹن عثمانی وغیرہ تقلید کے خلاف محاذ آرائی کر رہے ہیں اور عوام کو پریشان کر رہے ہیں ہم ان غیر مقلدوں سے چند علمی سوالات کے ذریعہ یہ مسئلہ سمجھنا چاہتے ہیں امید ہے کہ وہ ضرور ہماری حوصلہ افزائی فرمائیں گے۔ سوالات سے پہلے گزارش ہے کہ آپ حضرات کا دعویٰ ہے کہ ہم ہر سوال کا جواب صرف قرآن و حدیث سے دیتے ہیں اس لیے جواب میں یا تو کوئی صریح آیت پیش فرمائیں یا صحیح صریح غیر معارض حدیث، ان دو کے علاوہ کوئی بات ہوئی تو جواب کا اہم سمجھا جائے گا۔

۱۔ تقلید کی تعریف :

تقلید کہتے ہیں کسی کا قول محض اس حسن ظن پر مان لینا کہ یہ دلیل کے موافق بتا دے گا اور اس سے دلیل کی تحقیق نہ کرنا (فتاویٰ ثنائیہ ص ۲۵۶ ج ۱ ص ۲۶۵ ج ۱ ص ۲۶۵)

- ج ۱ ص ۶۲ ج ۱) یہ تعریف قرآن کی کس آیت یا کس حدیث سے ثابت ہے؟
- ۲۔ اس تعریف کے مطابق یا خدا یا رسول ﷺ کی بات کو بلا تحقیق دلیل مان لینا تقلید ہے یا نہیں؟
- ۳۔ اس تعریف کے موافق محدث کی رائے کو ماننا کہ یہ حدیث صحیح ہے ’وہ ضعیف ہے‘ تقلید ہے یا نہیں؟
- ۴۔ کسی محدث کا کسی راوی کو ثقہ یا ضعیف کہنا، اس کو بلا مطالبہ دلیل ماننا تقلید ہے یا نہیں؟
- ۵۔ اصول حدیث کے قاعدے خدا اور رسول کے مانے ہوئے ہیں یا امتیوں کے گھڑے ہوئے ہیں اور ان کو ماننا تقلید ہے یا نہیں؟
- ۶۔ تقلید کا حکم میاں نذیر حسین دہلوی ۱۳۶۰ھ، مولانا محمد حسین دہلوی ۱۳۳۸ھ، مولانا محمد ابراہیم صاحب سیالکوٹی ۱۳۹۳ھ، مولانا ثناء اللہ صاحب امرتسری ۱۹۳۸ھ، مولانا نور حسین گھر جاکھی، مولانا محمد داؤد غزنوی، سب حضرات فرماتے ہیں کہ ”مطلق تقلید کسی مجتہد کی اہل سنت سے واجب ہے“
- (معیار الحق ص ۴۱، اشاعۃ السنہ ص ۱۲۶، ج ۲۳، تاریخ اہل حدیث ص ۱۲۵، نقوش ابو الوفا ص ۲۵۶، ارکان اسلام ص ۹۲، داؤد غزنوی ص ۷۵) تقلید کی کیا تعریف ہے اور واجب کی جامع مانع تعریف کیا ہے؟
- ۷۔ اس تقلید کے واجب ہونے کی دلیل کو فی صریح آیت یا صحیح صریح غیر معارض حدیث ہے؟
- ۸۔ کیا اجتہاد دلیل شرعی ہے؟ اجتہاد کی جامع مانع تعریف قرآن و حدیث سے بیان فرمائیں۔
- ۹۔ اجتہادی مسائل کون سے مسائل ہوتے ہیں؟ ان کی تعریف قرآن و حدیث سے بیان فرمائیں۔

- ۱۰۔ مجتہد کی شرائط قرآن وحدیث میں کیا ہیں؟
- ۱۱۔ صحابہ اور تابعین کے ہزاروں فتاویٰ جو کتب حدیث مثلاً مصنف ابن ابی شیبہ، مصنف عبدالرزاق میں موجود ہیں وہ سب احادیث رسول ہیں یا بعض فتاویٰ اجتہادی بھی ہیں؟
- ۱۲۔ مجتہد پر اپنے اجتہادی مسئلہ کی دلیل تفصیلی بیان کرنا فرض ہے یا واجب؟ کس دلیل سے؟
- ۱۳۔ عامی پر اجتہادی مسئلہ میں مجتہد سے دلیل تفصیلی کا مطالبہ کرنا فرض ہے یا واجب؟
- ۱۴۔ فرض اور واجب کے تارک کا قرآن وحدیث میں کیا حکم ہے؟ کافر ہے یا فاسق یا کیا؟
- ۱۵۔ جن صحابہ و تابعین نے اپنے اجتہادی مسائل کے ساتھ دلیل تفصیلی بیان نہیں کی وہ کس درجہ کے گنہگار تھے؟ فرض کے تارک تھے یا واجب کے؟
- ۱۶۔ جن صحابہ اور تابعین نے اجتہادی مسئلہ میں مجتہد صحابی سے دلیل تفصیلی کا مطالبہ نہیں کیا وہ سب لوگ فرض یا واجب کے تارک ہونے کی وجہ سے کس درجہ کے گنہگار تھے؟
- ۱۷۔ آپ کے مندرجہ بالا ہر گروں کے نزدیک تقلید واجب ہے، جو لوگ اس واجب کو بدعت یا حرام یا شرک کہتے ہیں ان کا شرعی حکم کیا ہے؟ وہ کس درجہ کے گنہگار ہیں؟
- ۱۸۔ تقلید مجتہد کو حرام کہنے والوں کی دلیل قرآن وحدیث سے کیا ہے؟
- ۱۹۔ اگر تقلید شرک ہے تو شرک کی جامع مانع تعریف کریں اور اس کی دلیل میں آیت یا حدیث بتائیں۔
- ۲۰۔ بعض جذباتی لوگ کہتے ہیں کہ تقلید کتے کے پٹے کو کہتے ہیں، اس کی دلیل قرآن وحدیث میں کیا ہے؟
- ۲۱۔ جن علماء نے تقلید کو واجب کہا ہے، ان کے نزدیک کتے کا پٹہ گلے میں ڈالنا واجب ہے یا نہیں؟
- ۲۲۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ تقلید جمالت کا نام ہے تو کیا مندرجہ بالا علماء کے نزدیک جاہل رہنا واجب ہے؟

۲۴۔ تقلید کی مابہت میں عدم علم بالذلیل داخل ہے یا عدم مطابہ ذلیل خاص تفصیلی مجتہد کا؟

۲۵۔ کیا تقلید واجب ہے؟ اور واجب کا ترک حرام ہے تو آپ کے مندرجہ بالا علماء کے

نزدیک ذلیل کی تحقیق حرام ہوئی یا نہ؟ جو ذلیل کی تحقیق کو حرام کہے وہ کس درجہ کا گنہگار ہے؟

۲۶۔ آپ کے مندرجہ بالا چھ علماء نے تقلید شخصی کو مباح کہا ہے، حوالہ جات وہی ہیں

جو نمبر ۶ میں گزرے۔ مباح کی کیا تعریف ہے اور تقلید شخصی کے مباح ہونے کی ذلیل قرآن

و حدیث سے تحریر کریں۔

۲۷۔ یہودی اپنے احبار اور بہان کی جو تقلید کرتے تھے وہ اجتہادی مسائل میں تھی یا کفریہ

مسائل میں؟

۲۸۔ کیا ان احبار اور بہان کا مجتہد ہونا قرآن و حدیث سے ثابت ہے؟

۲۹۔ یہ یہودی اپنے احبار اور بہان کی تقلید شخصی کرتے تھے یا تقلید مطلق قرآن و حدیث

سے واضح فرمائیں؟

۳۰۔ جیسے اب تقلید شخصی کرنے والے اپنے مجتہد کی طرف نسبت کر کے حنفی، شافعی

وغیرہ کہلاتے ہیں، وہ یہودی اپنے کو منسوب کر کے کیا کہا کرتے تھے؟ ان کی نسبتیں قرآن

و حدیث سے واضح کریں۔

۳۱۔ اتباع اور تقلید، ہم معنی ہیں یا قرآن و حدیث نے ان میں کوئی فرق بیان فرمایا ہے؟

۳۲۔ مشرکین اپنے کباء کی جو اتباع کرتے تھے، ’بل تبع ما وجدنا علیہ آباءنا وہ ہے

ذلیل تھی یلیا ذلیل؟

۳۳۔ کیا مشرکین کے کباء مجتہد تھے؟ اور مشرکین اجتہادی مسائل میں ان کی تقلید کرتے

تھے؟

۳۴۔ مشرکین اپنے آباء کی تقلید مطلق کرتے تھے یا شخصی؟ اگر شخصی کرتے تھے تو ان میں

کتنے فرقے تھے اور ان کے نام کیا کیا تھے؟ نسبتی نام قرآن و حدیث سے تحریر کریں۔

۳۵۔ اگر یہود کے احبار اور مشرکین کے کباء مجتہد تھے تو کیا ان کو بھی صواب پر دواجر

اور خطا پر ایک اجر ملتا تھا؟

۳۶۔ مذہب حنفی میں بعض مسائل میں فتویٰ حضرت امام اعظمؒ کے قول پر ہے، بعض میں صاحبین کے قول پر، بعض میں امام حسن یا امام زفر کے قول پر یہ تقلید مطلق ہے یا تقلید شخصی؟

۳۷۔ اصول حدیث میں اختلاف کی صورت میں صرف شافعی اصولوں کو ماننا اور حنفی اصولوں کا انکار کرنا یہ تقلید شخصی ہے یا تقلید مطلق؟

۳۸۔ کتب حدیث میں سے بخاری کو ماننا کتاب الآثار کو نہ ماننا، موطا امام مالک کو ماننا اور موطا امام محمد کو نہ ماننا، ترمذی کو ماننا اور طحاوی کو نہ ماننا، مشکوٰۃ المصابیح کو ماننا اور زجاجۃ المصابیح کو نہ ماننا، باوغ المرام کو ماننا اور مستدلات حنفیہ کو نہ ماننا، تقلید مطلق ہے یا شخصی؟

۳۹۔ کسی حدیث کے صحیح یا ضعیف ہونے کے بارے میں غیر مقلد صرف اپنے فرقے کے مولوی کی مانتے ہیں، حنفی محدثین کی بات کو بالکل منس مانتے یہ تقلید مطلق ہے یا تقلید شخصی؟

۴۰۔ غیر مقلدین صرف اپنے فرقے کے مولویوں کے بتائے ہوئے مسئلہ پر اعتماد کرتے ہیں، دوسرے فرقوں کے علماء پر بالکل اعتماد نہیں کرتے یہ تقلید شخصی ہے یا مطلق؟

۴۱۔ اجتہادی مسئلہ میں مجتہد کی طرف نسبت کر کے حنفی شافعی وغیرہ کہلانے کو جو غیر مقلد کفر اور شرک کہتے ہیں ان کے پاس قرآن یا حدیث کی کون سی دلیل ہے؟

۴۲۔ مسلمان دو حال سے خالی نہیں، مسائل اجتہاد یہ میں اجتہاد کا اہل ہو گیا نہیں۔ اول صورت میں وہ مجتہد کہلائے گا، دوسری صورت میں جب وہ خود اجتہاد نہیں کر سکتا تو بھی دو حال سے خالی نہ ہو گا یا کسی مجتہد کی تقلید کرے گا یا نہ اجتہاد کرے گا نہ تقلید، اول صورت میں وہ مقلد ہے دوسری صورت میں غیر مقلد، جیسے نماز باجماعت میں ایک امام ہے دوسرے مقتدی، تیسرے امام کے مخالف جماعت کے ثواب سے محروم، اول (امام) مجتہد کی جگہ ہے۔ دوسرا مقتدی مقلد کی جگہ اور تیسرا غیر مقلد۔ اسی طرح ملک میں ایک حاکم ہو تا ہے دوسرے رعایا اور بعض باغی۔ بعض ڈاکٹر ہوتے ہیں، بعض مریض ان سے علاج کرا کے صحت یاب

ہو جاتے ہیں اور بعض مریض علاج کرانے کی جائے ڈاکٹر کو گالیاں بکتے ہیں اور دساری کو بڑھاتے بڑھاتے مر جاتے ہیں۔ اس لئے کسی کو غیر مقلد ثابت کرنے کے لیے دوباتوں کا ثبوت ضروری ہے (۱) وہ اجتہاد کا اہل نہ تھا (۲) وہ نااہل ہو کر تقلید بھی نہ کرتا تھا۔

۳۳۔ کتنے صحابہ تھے جو نہ اجتہاد کر سکتے تھے نہ تقلید کرتے تھے بلکہ اجتہاد کو کارالبیس اور تقلید کو شرک کہتے تھے؟

۳۴۔ تابعین اور تبع تابعین میں ایسے لوگ کون کون تھے؟

۳۵۔ محدثین کے حالات میں چار قسم کی کتابیں خود محمد مین نے تحریر فرمائی ہیں۔ طبقات حنفیہ، طبقات مالکیہ، طبقات شافعیہ، طبقات حنبلیہ، ان نسبتوں سے ظاہر ہے کہ یہ سب تقلید شخصی کرنے والے تھے کیا یہ سب مشرک اور بدعتی تھے؟

۳۶۔ کسی محدث نے طبقات غیر مقلدین نامی کوئی کتاب لکھی ہو تو اس کا پتہ دیں کہ کہاں سے ملتی ہے؟

۳۷۔ اصحاب صحاح ستہ کو بعض لوگ بے دلیل غیر مقلد کہتے ہیں اور بہت سے جاہل بلا مطالبہ دلیل ان کی بات مان کر ان کو غیر مقلد سمجھتے ہیں کیا یہ تقلید ہے یا نہیں؟

۳۸۔ اصحاب صحاح ستہ جن کا غیر مقلد ہونا ان کے اقرار سے ثابت ہے نہ شرعی شہادت سے، ان کی کتابوں کو غیر مقلدین اپنی کتابیں کہتے ہیں اور نواب صدیق حسن، نواب وحید الزمان، مولانا عبدالواحد خان پوری، مولانا ثناء اللہ امرتسری وغیرہ علماء جن کا غیر مقلد ہونا ان کے اقرار یا شرعی شہادتوں سے ثابت ہے ان کی کتابوں کو ماننے سے انکار کرتے ہیں۔

۳۹۔ علماء غیر مقلدین کا دعویٰ ہے کہ ہم صرف قرآن و حدیث کے مسائل لکھتے ہیں اس دعویٰ سے انہوں نے ہدیۃ المہدی، نزول الابرار، فتح الملقول، بدور الابلہ، الروضۃ الندیہ، فقہ محمدیہ، عرف الجاہلی وغیرہ بہت سی کتابیں لکھیں ان کتابوں کے بارے میں علماء غیر مقلدین اور عوام غیر مقلدین میں جھگڑا ہے، علماء کہتے ہیں، یہ قرآن و حدیث کے خالص مسائل ہیں، ان میں قیاس و رائے کا کوئی دخل نہیں، عوام غیر مقلدین کہتے ہیں کہ ہمارے علماء قرآن

وحدیث کا نام لے کر جھوٹ لکھ رہے ہیں۔ یہ مسائل تو قرآن وحدیث کے خلاف ہیں۔ الغرض علماء کے نزدیک عوام غیر مقلدین ان کتابوں کا انکار کر کے قرآن وحدیث کے مسائل کے منکر ہیں اور عوام غیر مقلدین کے نزدیک علماء قرآن وحدیث پر جھوٹ بولنے والے تھے۔ صرف ایک ایسی کتاب پیش کریں جو پاک و ہند کے کسی غیر مقلد عالم نے لکھی ہو اس میں نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، جہاد، قانون، وراثت وغیرہ کے مکمل مسائل ہوں اور ہر جزئی مسئلہ پر صریح حکایت یا صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش کی ہو اور عوام غیر مقلدین کا اتفاق ہو کہ یہ ایک ایسی کتاب ہے جس میں قرآن وحدیث کے علاوہ یا اس کے خلاف کوئی مسئلہ نہیں۔ ایسی کتاب کا ضرور مکمل پتہ دیں کہ کہاں سے دستیاب ہے؟

۵۰۔ غیر مقلدین کا آپس میں بہت سے مسائل میں اختلاف ہے، ہاں ایک بات پر سب کا اتفاق ہے کہ ہمارے کسی غیر مقلد عالم نے ایک ایسی کتاب نہیں لکھی، جس میں وین کے محل مسائل ہوں اور ہر جزئی مسئلہ صریح آیات واحادیث صحیحہ صریحہ سے ثابت ہو۔ اکثر کتابیں نامکمل بھی ہیں، بے دلیل بھی ہیں اور ایسے شرمناک مسائل سے پر ہیں کہ غیر مقلدین پریشان ہیں کہ کاش ان کو لگا کر جلا دیا جائے۔

فقہ سے متعلق چند ضروری باتیں

فقہ کے بارے میں آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ کریں اسے فقیہ بنا دیتے ہیں۔ لیکن اس دنیا میں تو لوگ قرآن پاک کے مخالف ہیں اور لوگوں کو قرآن پاک سے بدظن کرنے کے لئے متواتر قرآن پاک کو چھوڑ کر شاذ و ضعیف قراءتوں پر اعتراضات کرتے ہیں اور منکرین حدیث سنت رسول اللہ ﷺ سے بدظن کرنے کے لئے بعض شاذ و ضعیف روایات کو لے کر کبھی قرآن کے خلاف کہتے ہیں کبھی ننگ انسانیت جیتے ہیں اسی طرح فقہ کے مخالفین کا حال ہے، جس طرح حدیث کی کتابوں میں بعض احادیث صحیح، بعض منسوخ، بعض مؤول اور بعض ضعیف و متروک ہوتی ہیں اسی طرح فقہ کے شروح

و فتاویٰ پر جو علماء کے لیے لکھے گئے ہیں ان میں بعض اقوال مفتی بہا اور معمول بہا ہوتے ہیں ان کو مذہبِ حنفی کہتے ہیں، بعض مرجوع عنہ، بعض مؤول اور بعض شاذ و متروک ہوتے ہیں۔ اس لئے فقہ حنفی پر اعتراضات کرنے والے کے لئے ضروری ہے کہ:

۱۔ پہلے یہ ثابت کرے کہ جس قول پر وہ اعتراض کر رہا ہے وہ مفتی بہ (مضبوط) قول ہے اور احناف کا اس پر بلا تکلیف قائل جاری ہے۔ ورنہ ضعیف و متروک اقوال پر اعتراض کرنے سے مذہبِ حنفی پر کوئی اعتراض نہ ہوگا۔ جیسا کہ شاذ و متروک قراءتوں پر اعتراض کرنے سے قرآن پاک پر کوئی اعتراض نہیں اور شاذ و متروک احادیث پر اعتراض کرنے سے سنت متواترہ ہرگز متاثر نہ ہوگی۔ بلکہ اعتراض کرنے والے کی حماقت اور جمالت ثابت ہوگی کہ جب مسلمان ان شاذ قراءتوں کی تلاوت ہی نہیں کرتے ان متروک احادیث پر عمل نہیں کرتے اور فقہ کے متروک اقوال پر عمل نہیں کرتے تو اعتراض کیا اور کن پر؟

۲۔ فقہ کے اصول چار ہیں۔ کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ، اجماع امت اور قیاس شرعی، کتب فقہ کی شروح میں وضاحت ہے کہ فلاں مسئلہ قرآن سے ثابت ہے، فلاں حدیث سے، فلاں اجماع سے اور فلاں فلاں قیاس سے۔ اس لئے مسائل کو پہلے مدعی کا دعویٰ بیان کرنا ہوگا کہ انہوں نے اس مسئلہ کو کس نام سے پیش کیا ہے؟ اگر قرآن کے نام سے پیش کیا ہے تو قرآنی دلیل کا مطالبہ کرو۔ اگر حدیث کے نام سے پیش کیا ہے تو حدیث کا مطالبہ کرو۔ اگر اجماع اور قیاس کے نام سے پیش کیا ہے تو اس کا مطالبہ کرو۔ الغرض جس طرح منکرین حدیث کہتے ہیں کہ حدیث کا ہر مسئلہ قرآن پاک کی صریح آیت سے ثابت کرو اور ان کا یہ سوال غلط ہے اسی طرح فقہ کے بارے میں کسی خاص دلیل کا مطالبہ غلط ہے ہاں مطلق دلیل کا مطالبہ صحیح ہے، عجیب کو حق ہے کہ وہ اولہ اربعہ میں سے جس دلیل سے چاہے ثابت کرے۔

۳۔ مسائل کو یہ وضاحت کرنا بھی ضروری ہے کہ فقہاء نے آج تک اس مسئلہ کی اولہ اربعہ سے کوئی دلیل پیش نہیں کی۔

۴۔ اور یہ مفتی بہ، معمول بہ قول فلاں آیت فلاں حدیث صحیح صریح خبر

معارض کے صراحتاً خلاف ہے اور اس آیت پر یا حدیث کے بارہ میں فقہاء نے کوئی وضاحت نہیں فرمائی۔

عام طور پر غیر مقلدین کا یہ طریقہ ہے کہ مسائل ذکر کرتے وقت مفتی بہ اور معمول بہ قول چھوڑ کر غیر مفتی بہ اور متروک قول پر اعتراض کرتے ہیں اور اس کے خلاف بھی کوئی آیت یا حدیث نہیں لکھتے، بس اتنا لکھ دینا کافی سمجھتے ہیں کہ یہ مسئلہ قرآن و حدیث کے خلاف ہے اور اگر کہیں کوئی آیت یا حدیث پیش کرتے بھی ہیں تو ایک تو وہ دلیل چھپا جاتے ہیں جو فقہاء نے اس مسئلہ کی بیان کی ہے اور جس آیت یا حدیث کو اس نے اپنی غلط فہمی یا کج فہمی اور بد فہمی کی وجہ سے فقہ کے خلاف سمجھا ہے اس کی جو وضاحت فقہاء نے فرمائی ہے اس کو بھی چھپا جاتے ہیں اور یہ سہرا اور چھپانا قرآن پاک کی تصریح کے مطابق یہود کی عادت تھی۔ اگر وہ مسئلہ اسی انداز میں لکھیں جس طرح فقہاء نے لکھا اور اس کے دلائل جو فقہاء نے بیان کیے ہیں ان کو بھی بیان کریں تو معلوم ہو جائے گا کہ فقہاء ان اعتراضات کے جوابات سے معرض کے پیدا ہونے سے بھی پہلے فارغ ہو چکے ہیں۔

صاحب ”مکتوب مفتوح“ اس اعلان کے ساتھ انٹیج پر آئے ہیں کہ وہ بائیس سال حدیث اور فقہ پڑھاتے رہے ہیں، لیکن کتاب دیکھ کر پتہ چلتا ہے کہ یا تو انہیں حدیث و فقہ کی ہوا بھی نہیں لگی یا بددیانتی اور دجل و فریب کا یہ شخص مجسمہ ہے۔ اصل کام تو یہ تھا کہ وہ عالمگیری اور مختار وغیرہ کا بالترتیب خلاف قرآن و حدیث ہونا ثابت کرتے اور پھر اس طرح مفصل کتابیں لکھتے، مگر لاکھوں مسائل میں سے صرف چالیس مسائل پر وہ اعتراض کر سکے ہیں جس میں صرف ان کی روایتی بددیانتی اور جہالت کا دخل ہے۔

لکھتے ہیں کہ فقہ حنفی کے مندرجہ ذیل قرآن و سنت کے صریحاً خلاف اور تنگ انسانیت مسائل کو قرآن و حدیث سے ثابت کیا جائے اور ان پر عمل کرنے کی ممکنہ صورتیں بھی واضح کی جائیں۔ بینوا تو جروا۔

اس سے یہ تو مفتی صاحب نے مان لیا کہ جن چالیس مسائل پر میں نے اعتراض کیا

ہے ان پر احناف کا عمل نہیں ہے، اسی لیے عمل کی ممکنہ صورتیں پوچھ رہے ہیں، یہ فقہ کے متروک مسائل ہیں تو اب اعتراض کن پر؟ عوام ان پر عامل نہیں تو کیا اعتراض؟ اور علماء ان پر فتویٰ نہیں دیتے ان پر کیا اعتراض؟

پھر یہ بھی جھوٹ بول دیا گیا کہ یہ مسائل قرآن و حدیث کے صریحاً خلاف ہیں مگر ایک مسئلہ کے خلاف بھی صریح آیت لکھی نہ صحیح صریح غیر معارض حدیث لکھی نہ یہ ہی ثابت کیا کہ ننگ انسانیت کیسے ہیں؟

مسئلہ نمبر ۱

حشفہ یا اس کے برابر عضو مخصوص پر کپڑا لپیٹ کر داخل کیا تو اگر جماع کی لذت پائے تو غسل واجب ہو گا ورنہ نہیں ہو گا (گویا ہندو متا ہے) (در المختار ص ۱۵۲ ج ۱)
(۱) اس مسئلہ کو نقل کرنے میں بددیانتی کی ہے، پہلی جہالت تو یہ ہے کہ مفتی صاحب کو در مختار اور رد المختار کا فرق معلوم نہیں۔ یہ مسئلہ در مختار میں ہے اور مفتی صاحب اسے رد المختار کے حوالہ سے لکھ رہے ہیں۔

(۲) پوری عبادت یہ ہے اولح حشفة الح یعنی حشفہ اور اس کی مقدار کپڑا لپیٹ کر داخل کیا اگر جماع کی لذت پائی تو غسل فرض ہو گیا۔ (کیونکہ حدیث پاک میں ہے) اذا التفتی الخنثان و غابت الحشفة و جب الغسل (رد المختار) یعنی جب دونوں نعتنے کے مقام چھو جائیں اور حشفہ غائب ہو جائے تو غسل واجب ہو گیا۔ اس صورت میں حشفہ بھی غائب ہو گیا اور لذت کے احساس کی وجہ سے شرمگاہیں بھی چھو گئیں تو غسل فرض ہو گیا) اور اگر حشفہ تو غائب ہو اگر کپڑے کی موٹائی کی وجہ سے لذت محسوس نہ ہوئی تو شرمگاہوں کا مس نہ پایا گیا۔ اس لیے کہ حدیث کی دونوں شرطوں میں سے ایک شرط نہ پائی جانے سے علی الاصح یعنی صحیح مذہب پر غسل واجب نہیں ہونا چاہیے مگر احتیاط اسی میں ہے کہ ایک شرط کی وجہ سے واجب ہی کہا جائے۔ پس غسل واجب ہو گا۔

(۳) یہ تو ہمارا مسئلہ تھا کہ ایسی حالت میں بھی احتیاط اسی میں ہے کہ غسل کو واجب کہا جائے، لیکن مفتی صاحب اپنے گھر کو دیکھیں، مولانا وحید الزمان اپنی رائے نہیں بلکہ نبی کی فقہ کا مسئلہ یوں تحریر فرماتے ہیں۔

اگر حشفہ پر کپڑا لپیٹا پھر داخل کیا اگر جماع کی لذت پائی تو غسل کرے ورنہ نہیں۔

(۴) مفتی صاحب، جناب نے تبصرہ فرمایا ہے کہ ہندو بتا رہے ہیں ہندو تو آپ کو اپنے گھر میں مل گیا، پھر اس نے اس کو فقہ النبی کہا ہے، اور یہ مسئلہ صراحتاً حدیث سے دکھا دیں؟ یا غیر مقلدین کے بعد کیا نبی پر جھوٹ و لٹاپ کے مذہب میں جائز ہو جاتا ہے؟ کتاب کا پورا نام ہے ”نزول الامم من فقہ النبی المختار“

(۵) مفتی صاحب یہاں تو کپڑا لپیٹنے کا ذکر ہے، صحیح بخاری میں تو کئی صحابہ کا مذہب ہے کہ بغیر کپڑے کے بھی بالکل ننگے اگر دخول کر لیں تو غسل لازم نہیں اور خود امام بخاریؒ کا بھی یہی مذہب ہے (بخاری ص ۴۳ ج ۱)

مفتی صاحب آپ کے فرمان کے موافق تو بعض صحابہؓ اور امام بخاریؒ بڑے ہندو ہوں گے۔ (معاذ اللہ)

(۶) مفتی صاحب! ایک مسئلہ میں آپ کو کتنی بددیانتیاں کرنا پڑیں، ہمارا مسئلہ پورا نہ لکھا جو یقیناً ایک خیانت ہے اور خیانت حدیث میں منافق کی علامت بتائی گئی ہے نہ کہ اہل حدیث کی۔ اپنا مسلک بھی چھپایا اور امام بخاریؒ اور بعض صحابہ کا مسلک بھی چھپایا اور سلمان قرآن پاک کے موافق یہود کی علامت ہے نہ کہ اہل حدیث کی۔ اور پھر احناف کو ہندو بنانے کی کوشش کی مگر کسی نے سچ کہا ہے چاہ کن راہ چاہ اور پیش۔ اس لئے یہ لقب ہم عطا کرتے تو کہہ کر واپس بھیج رہے ہیں اور سب حضرات کہہ رہے ہیں حق اللہ ارر سید۔ ہم آپ کا حق چھین کر کیوں خائن اور غاصب کہلائیں۔

مسئلہ نمبر ۲

چار پائے، مردہ عورت یا کم سن لڑکی کے ساتھ جماع کیا تو غسل واجب نہ ہوگا نہ وضو

ٹوٹے گا اگرچہ حنفہ غائب ہو جائے۔ (یعنی جنبی پاک کا پاک ہے) (رد المحتار ص ۱۵۴ ج ۱)
 (۱) اگر مفتی صاحب لوگوں کو یہ فریب دینا چاہتے ہیں کہ فقہ حنفی میں چوپائے سے بدکاری جائز ہے تو یہ بالکل جھوٹ ہے اگر کوئی مرد یا عورت چوپائے سے بد فعلی کرے یا کرے تو تعزیر واجب ہے۔ (در مختار مع الشامی ص ۱۵۵ ج ۳)

(۲) مفتی صاحب نے لکھا ہے کہ یہ مسائل قرآن حدیث کے خلاف ہیں اس لئے ان کا فرض ہے کہ وہ کوئی آیت یا صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش کریں کہ چوپائے یا مردہ سے بد فعلی کرنے پر بلا انزال غسل فرض ہے ورنہ ان مسائل کو قرآن و حدیث کے خلاف کہنا قرآن و حدیث پر جھوٹ ہے۔

(۳) یہ تو چوپائے ’مردہ عورت کا ذکر ہے آپ کے مولوی محمد سعید بناری تو لکھتے ہیں ”کہ حضرت عثمانؓ، طاہری، امام بخاری اور بعض تابعین فرماتے ہیں کہ اگر بیوی سے صحبت کرے اور انزال نہ ہو تو غسل واجب نہیں ہوتا“ (ہدایت قلوب قاصد ص ۳۶) اور نواب صدیق حسن غیر مقلد لکھتے ہیں ”یہ مذہب حضرت عثمان، علی بن ابی طالب، طلحہ، زبیر، ابی بن کعب اور ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہم کا ہے (الروضة الندیہ ص ۳۴ ج ۱) یہ مذہب امام بخاری کا ہے (ہدیۃ المحدث ص ۲۴ ج ۳) کیا ان حضرات کو آپ ساری عمر کا جنبی ہی قرار دیں گے؟

(۴) ذرا اپنے عقیدہ کے مطابق فقہ نبوی کا بھی مسئلہ پڑھ لیں ”اگر چوپائے کی شرمگاہ یا جانور یا آدمی کی دہر میں عضو مخصوص داخل کرے تو غسل فرض نہیں۔ اور اگر مردہ عورت کی شرمگاہ میں داخل کر لے تو راجح یہی ہے کہ غسل واجب نہیں“ (نزل الابرار ص ۲۳ ج ۱) کیا فقہ نبوی ﷺ میں بھی جنبی پاک کا پاک ہی رہتا ہے۔

(۵) کیا واقعی یہ مسائل حدیث صحیح سے ثابت ہیں یا وحید الزمان غیر مقلد نے اس کو فقہ نبوی کہہ کر حضور ﷺ پر جھوٹ بولا ہے؟

(۶) مفتی صاحب ’ایک حدیث میں انما الماء من الماء (الحدیث) کہ غسل

انزال کے بعد فرض ہوتا ہے دوسری حدیث ہے کہ جب عورت کو دخول ہو جائے، غسل فرض ہے، انزال ہو یا نہ ہو، یہ دونوں حدیثیں بظاہر متعارض ہیں، اس لئے اس تعارض کو رفع کرنے کے لئے اجتہاد کی ضرورت پڑی۔ احناف کی کوشش یہ ہوتی ہے کہ حتیٰ الوسع تمام احادیث پر عمل ہو جائے۔ اس لئے انہوں نے کہا کہ اصل سبب وجوب غسل کا انزال ہی ہے انما الماء من الماء لیکن کبھی انزال حقیقتاً ہوتا ہے اور کبھی حمل۔

حملاً انزال یہ ہے کہ اپنی ہم جنس کے ساتھ جو مٹھاؤ (محل جماع اور قابلِ شہوت ہو) سے جماع کرے تو ہم جنس ہونے کی وجہ سے دخول ہی کامل شہوت ہے اس لیے اس کامل شہوت کو قائم مقام انزال کے قرار دیا گیا، جیسا کہ اذا مس الختان والی حدیث ہے۔ غیر ہم جنس جانور یا مردہ جو محل شہوت نہیں رہا، یہاں محض دخول کمال شہوت نہیں بھہ انزال کمال شہوت ہے۔ اس لئے انزال سے قبل غسل لازم نہ ہو گا، انزال کے بعد لازم ہو گا۔ انما الماء من الماء (الحدیث) کے موافق ہے۔

(۷) اور صغیرہ اتنی چھوٹی کہ دخول ہو ہی نہ سکے، وہاں انزال سے پہلے غسل فرض نہ ہو گا، اور جس میں دخول ہو سکتا ہے وہاں صحیح یہ ہے کہ غسل واجب ہے۔ مفتی صاحب نے قستانی کی ضعیف اور مرجوح روایت ذکر کر دی اور رد المحتار ص ۱۱۲ ج ۱ بحر الرائق ص ۶۱ ج ۱، مراقی الفلاح ص ۵، طحاوی ص ۵ پر ہے کہ صحیح یہی ہے اس پر غسل فرض ہے۔ مفتی صاحب بدویا حتی نہ کرو، لا دین لمن لا دینا لہ (الحدیث) کو یاد رکھو۔

مسئلہ نمبر ۳

انگلی یا غیر مرد مثلاً جن، ہمدرد، گدھا، منٹ اور مردہ کا ذکر داخل کیا بھی تو غسل کی حاجت نہیں (مگر اس کی ترکیب بھی امت کو بتائیے) (رد المحتار ص ۵۳ ج ۱)

(۱) مفتی صاحب نے اس مسئلہ کو بھی قرآن و حدیث کے خلاف کہا ہے مگر ایک صریح آیت یا صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش نہیں کر سکے۔ محض قرآن و حدیث پر جمعوت بولا ہے۔ (۲) اب بھول خود فقہ نبوی کا مسئلہ بھی سن لیں، نواب وحید الزماں فرماتے

ہیں ”اگر کسی نے انگلی شرمگاہ میں داخل کی یا آلہ استحکان داخل کیا یا غیر آدمی (مثلاً ہاتھی، گھوڑے، گدھے، زبیرے وغیرہ) کا آلہ تاسل داخل کیا یا عنشت یا مردہ یا چھوٹے بچے کا عضو مخصوص داخل کیا لکڑی کا عضو مخصوص، بنا کر داخل کیا خواہ پیشاب گاہ میں یا پانخانہ کی جگہ میں تو قول مختار کے مطابق غسل واجب نہیں“ (نزل اللہ ارص ۲۴ ج ۱)

(۳) مولانا آپ نے اپنے گھر میں یہ ترکیب یقیناً سمجھا دی ہوگی کہ لم نفعولون ما لا نفعولون کا التزام سر پر نہ لیں۔

(۴) مفتی صاحب ہمیں ترکیب بتانے کی ضرورت نہیں بلکہ ہمارے ہاں اس پر تعزیر ہے۔ الاستمناء، حرام و فیہ للتعزیر (در مختار ص ۱۵۶ ج ۳)

(۵) ہاں آپ پر ترکیب بتانا ضروری ہے کیونکہ آپ کے مذہب میں مشیت زنی یا انگلی چلانے پر نہ حد ہے نہ تعزیر بلکہ بعض اوقات واجب ہے اور صحابہ بھی مشیت زنی کیا کرتے تھے (عرف الجاوی ص ۲۰۷) واجب کی ترکیب بتانا بھی واجب ہوگی۔

(۶) پھر ہمارا مسئلہ بھی آپ نے غلط لکھا ہے رد المحتار ص ۱۱۲ ج ۱ پر ہے کہ عورت اگر شہوت کے لئے انگلی داخل کرے تو غسل فرض ہے۔ بہت افسوس کہ اس روایتی بددیانتی کا نام آپ نے عمل بالحدیث رکھا ہے باقی تفصیل مسئلہ نمبر ۲ میں گزر گئی ہے۔

مسئلہ نمبر ۴

کنواری عورت سے جماع کرے اور کنوار پن زائل نہ ہو تو بھی غسل واجب نہیں۔ (رد المحتار ص ۱۵۴ ج ۱)

(۱) فقہ حنفی اور بقول غیر مقلدین فقہ نبوی میں مسئلہ کا فرق ملاحظہ فرمائیں۔
فقہ حنفی: اگر کنواری کے پاس آیا اور کنوار پٹی زائل نہ ہوئی تو غسل فرض نہیں کیونکہ استائے ختامین نہیں پایا گیا۔ ہاں اگر وہ عورت حاملہ ہو جائے تو یہ دلیل انزال کی ہے اس لئے غسل فرض ہو گا اور غسل سے پہلے پڑھی ہوئی نمازیں دہرائی ہوں گی۔ (در مختار ص ۱۱۲ ج ۱)
فقہ نبوی: اگر کنواری کے پاس آیا اس کی کنوار پٹی باقی رہی مگر حاملہ ہو گئی تو بھی نہ

غسل فرض ہے نہ نمازیں دہرائے۔ (نزل الابرار ص ۲۴ ج ۱)

مولوی صاحب، دونوں مسئلوں کو بار بار پڑھیں اور شیشے کے گھر میں بیٹھ کر پتھر نہ پھینکیں۔

(۲) مفتی صاحب نے اس مسئلہ کو قرآن وحدیث کے خلاف کہہ کر قرآن وحدیث پر جھوٹ بولا ہے کیونکہ کوئی صریح آیت وحدیث پیش نہ کی۔

مسئلہ نمبر ۵

کتا نجس العین نہیں پانی میں گر پڑے منہ داخل نہ کیا ہو تو پاک ہے (عالمگیری ص ۱۰ ج ۱)

(۱) مفتی صاحب! فتنہ نبوی بھی پڑھیں نواب صدیق حسن خان غیر مقلد فرماتے ہیں ”کتے کے گوشت ہڈی خون بال پسینہ میں کسی چیز کی نجاست ثابت نہیں“ (بدورالابلہ ص ۱۶ ج ۱)

(۲) کتے کا پیشاب بھی پاک ہے (بدیہ المہدی ص ۸ ج ۳) کتے اور خنزیر کا لعاب بھی رائج قول پر پاک ہیں (نزل الابرار ص ۹ ج ۱)

(۳) کتے کا پاخانہ بھی رائج قول پر پاک ہے (ایضاً)

(۴) کتاب پاک ہے اور اس کا تحوک بھی محققین کے نزدیک پاک ہے (نزل الابرار ص ۱۰ ج ۱)

(۵) مفتی صاحب آپ کے مذہب کا مسئلہ ہے کہ کتابانی میں گر جائے اور اس کا منہ بھی پانی میں ہو پھر بھی پاک ہے (نزل الابرار ص ۱۰ ج ۱)

(۶) یہاں بھی مفتی صاحب نے قرآن وحدیث پر جھوٹ بولا ہے کیونکہ ایک بھی آیت یاحدیث پیش نہ کی جس کا ترجمہ یہ ہو کہ ”کتا نجس العین ہے“

مسئلہ نمبر ۶

نکسیر پھوٹ پڑے تو پیشانی اور ناک پر سورت فاتحہ کو خون اور پیشاب سے لکھنا جائز

ہے۔ (رد المحتار ص ۱۹۳)

(۱) مفتی صاحب آپ کے مذہب میں خون بھی پاک ہے اور حلال جانوروں کا پیشاب بھی پاک ہے اور فاتحہ قرآن نہیں پھر آپ کو کیا اعتراض؟

(۲) ہمارے ہاں پیشاب اور خون ناپاک ہے اور ان سے قرآن پاک لکھنا ایسا ہی حرام ہے جیسے مردار حرام، خمر حرام، خنزیر حرام (رد المحتار ص ۱۹۳ ج ۱) اور قرآن پاک کے ساتھ استخفاف اور بے ادبی کرنا ایسا کفر ہے جیسے نبی کو قتل کرنا، خانہ کعبہ گرا دینا، مت کو سجدہ کرنا (رد المحتار ص ۲۸۳ ج ۲) قرآن کو بے وضو ہاتھ لگانا تک ناجائز (در مختار) یہ سب حالت اختیار کے مسائل ہیں۔

لیکن حالت اضطرار، جس طرح قرآن پاک نے مردار، خون، خنزیر کو حرام قطعی قرار دیا ہے، البتہ حالت اضطرار میں ان کے کھانے کی اجازت دی ہے کیا ایسی اضطراری حالت میں فاذ وجہ تکسیر بن سے لکھنی جائز ہے، شامی میں لکھا ہے کہ ایسا کام کیسے منقول نہیں۔ اور ہمارا ظاہر مذہب منع کا ہے، جواز کا قول ظاہر مذہب کے خلاف ہے، مفتی صاحب اگر بغیر حالت اضطرار بیان کیے کوئی کہے کہ قرآن میں خنزیر، مردار اور خون کو حلال لکھا ہے تو یہ قرآن پر جھوٹ ہے یا نہیں یقیناً جھوٹ ہے اور ایسا ہی تم نے فقہ پر جھوٹ بولا ہے۔

(۳) کیا تمہیں معلوم نہیں کہ اس میں اختلاف تھا، حالت اضطرار میں بھی اور ظاہر مذہب بھی منع کا ہے آپ نے بددیانتی کی۔

(۴) یہاں بھی مفتی صاحب نے قرآن وحدیث پر جھوٹ بولا ہے نہ کوئی آیت یا حدیث ایسی پیش کی کہ حالت اضطرار میں حرام کی اجازت بالکل نہیں ہوتی۔

مسئلہ نمبر ۷

سنا جس العین غمیں پانی میں گر پڑے تو خیر ملا۔ لیکن مسلمان کی میت گر پڑے تو تمام پانی ناپاک ہو گیا (عالمگیری ص ۱۰۱ ج ۱)

یہ مفتی صاحب کا سفید جھوٹ ہے، عالمگیری میں تو یہ مسئلہ ہے کہ مراہو اکتا کنو نہیں

میں گر جائے تو کنواں ٹپاک ہو جاتا ہے اس کا سارا پانی نکالا جائے۔ (عالمگیری ص ۱۹ ج ۱) جبکہ فتاویٰ ثنائیہ اور فتاویٰ علماء حدیث میں ہے کہ کتاکنویں میں گر کر مر جائے تو کنواں پاک رہتا ہے اور مسلمان میت کے بارے میں لکھا ہے کہ اگر غسل دینے سے قبل کوئیں میں گر جائے تو کنواں ٹپاک ہو جاتا ہے (عموماً نجاست وغیرہ تنخی موت سے نکل جاتی ہے) اور غسل کے بعد گرے تو کنواں ٹپاک نہیں ہوتا۔

یہاں بھی مفتی صاحب نے قرآن وحدیث پر جھوٹ بولا ہے کیونکہ ایک آیت یا حدیث پیش نہ کر سکا کہ میت غسل سے قبل کنویں میں گر پڑے تو کنواں پاک ہی رہتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۸

اپنی دہر میں انگلی داخل کرے پوری غائب نہ کرے تو وضو سلامت ہے۔ (رد المحتار ص ۱۳۸ ج ۱)

(۱) یہاں بھی مفتی صاحب نے بدویانہی کی ہے، رد المحتار میں ہے ”صحیح یہ ہے کہ انگلی پر رطوبت پاید ہو گئے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے (کیونکہ حدیث میں ہے ”الوضوء مما خرج“ تری پاید سے نجاست نکلنے کا یقین ہو گیا) اور انگلی حقہ کے حکم میں ہے پھر لکھا ہے اگر اس پر تری پاید نہ بھی ہو تو احتیاطاً وضو کر لے (رد المحتار ص ۱۰۱ ج ۱)

(۲) مفتی صاحب اس مسئلے کے خلاف کوئی آیت یا صحیح حدیث پیش کریں ورنہ فقہ کی دشمنی میں رات دن قرآن وحدیث پر جھوٹ بولنے سے توبہ کر لیں۔

مسئلہ نمبر ۹

اگر چوہا کنویں میں گر کر مر جائے تو میس سے ہمیں تک ڈول نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔ لیکن اگر چوہے کی دم کاٹ کر گرا دے تو تمام کنواں ٹپاک ہو جائے گا۔ (عالمگیری ص ۱۰ ج ۱)

جواب : دونوں مسئلوں میں ایک ایک قید تھی جو مفتی صاحب نے گرا دی۔ پہلے میں یہ قید تھی کہ چوہا پھولا پھٹا نہ ہو اور دم کے ساتھ جو خون نخس ہے اس سے تمام کنواں

نپاک ہو گا اور اگر دم کو موم لگا دی کہ خون ساتھ نہیں تو حکم چوہے والا ہی رہے گا۔ جب خون نجس ہے چنانچہ آنحضرت ﷺ نے قاطعاً حدیث حدیث کا حکم دیا۔ ”فاغسل عنک الدم“ (بخاری) یہ مسئلہ تو حدیث کا ہے آپ کو کیا اعتراض ہے؟

مسئلہ نمبر ۱۰

شراب میں روٹی بھجوائی پھر شراب سرکہ بن گئی تو روٹی پاک ہے۔ (عالمگیری ص ۱۲۳ ج ۱)

جواب: (۱) جب شراب ہی سرکہ بن گئی تو روٹی کے نپاک رہنے کی کیا وجہ ہوگی؟ آیت یا حدیث پیش کریں کہ سرکہ تو پاک ہو جاتا ہے مگر روٹی نپاک رہ جاتی ہے۔

(۲) ذرافتہ نبوی آپ کی بھی دیکھو ”وہ روٹی جس میں شراب کی میل ڈالی جائے پاک ہے اور اس کا کھانا حلال ہے“ اس لئے کہ شراب کے نجس ہونے پر کوئی دلیل نہیں“ (نزل الامار ص ۱۲ ج ۱)

(۳) صحیح بخاری شریف میں صاف لکھا ہے کہ مچھلی خرمیں ڈال کر دھوپ میں رکھ دو، تھوڑی دیر بعد کھاؤ۔

مسئلہ نمبر ۱۱

شراب میں چوہیا گرمی پھینے سے پہلے نکال لی گئی پھر شراب سرکہ بن گئی تو تناول فرمائیے (عالمگیری ص ۱۲۳ ج ۱)

”نعم الادام الخلل“ حضور ﷺ نے فرمایا بہترین سالن سرکہ ہے (مسلم)

فتہ نبوی: مفتی صاحب یہاں آپ سرکہ کے کاروبار رہے ہیں (۱) آپ کی فقہ میں تو خود شراب ہی پاک ہے (نزل الامار ص ۱۲۹ ج ۱ کنز الحقائق ص ۱۶، عرف الجادی ص ۱۰، بدور الابلہ ص ۱۵)

(۲) آپ کہ ہاں تو چوہے نکالنے کی بھی ضرورت نہیں۔ ”اگر چوہیا شراب میں گرمی

اور سب سر کر بن جائے تو سب کچھ پاک ہے“ (نزل اللہ ار ص ۱۵۲ ج ۱)

مسئلہ نمبر ۱۲

(الف) عورت کی شرمگاہ کی رطوبت پاک ہے۔ (روالمحرم ص ۱۵۳ ج ۱)

الجواب: آپ اپنا مذہب سنیں عورت کی شرمگاہ کی رطوبت پاک ہے (کنز

الافتاح ص ۱۶۱ نزل اللہ ار ص ۱۳۹ ج ۱ تیسیر الباری ص ۷۲۰ ج ۱ نیز دیکھو نووی شرح مسلم

ص ۱۳۰ ج ۱ اہل حدیث امر تر ۱۶ جولائی ۱۹۹۹ء ۱۲ ستمبر ۱۹۹۹ء آپ نے جموٹ بلا ہے

کہ یہ مسئلہ قرآن و حدیث کے خلاف ہے کیونکہ کوئی آیت حدیث پیش نہیں کر سکے۔

(ب) اگر اپنی بی در میں اپنا آلہ تناسل داخل کر لیا تو جب تک انزال نہ ہو غسل

فرض نہ ہوگا۔ (یعنی صرف انزال پر کنٹرول رکھے باقی سب خیر ہے۔ معاذ اللہ فقہ کے نام پر یہ

بے حیائی) (در مختار ص ۵۰ ج ۱)

جواب: (۱) ذرا اپنی فقہ نبوی پڑھو۔ ”ولو ادخل ذكره في دبر نفسه لا يلزم

الغسل الا بالانزال“ (نزل اللہ ار ص ۲۳ ج ۱) اگر اپنا آلہ تناسل اپنی در میں داخل کر لیا

تو بغیر انزال کے غسل لازم نہیں۔ فرمائیں کنٹرول ہے یا نہیں؟ یہ تو ہے غسل نہ ہونے کا

مسئلہ کیونکہ شامی میں لکھا ہے کہ یہ بھیمہ اور مردہ سے بھی شہوت کا کم داعی ہے اس لیے کمال

شہوت انزال سے ہوگا۔

(۲) رہی یہ بات کہ کیا یہ فعل جائز بھی ہے؟ تو شامی نے اسے چوپائے سے بد فعلی

کے ساتھ ذکر کیا ہے جس پر تعزیر واجب ہے اور ویسے بھی یہ استمنا کی ایک قسم ہے جو حرام

ہے اور اس پر تعزیر ہے البتہ آپ کے نزدیک جب استمنا بعض صورتوں میں واجب ہے تو اس

کے وجوب میں کیا شبہ ہے؟ ورنہ استمنا اور اس فعل میں فرق کسی آیت یا حدیث سے واضح

کریں۔

مسئلہ نمبر ۱۳

نجاست والے عضو کو زبان کے ساتھ چاٹ لیا جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔ (مگر زبان) عالمگیری۔

الجواب: (۱) فقہاء یہ بتاتے ہیں کہ تھوک پاک بھی ہے اور پاک کرنے والا بھی ہے جیسا کہ بخاری کی حدیث سے ثابت ہے (استدراک المحسن ص ۱۵۰ ج ۱) آپ کوئی آیت یا حدیث پیش کریں کہ تھوک نہ پاک ہے نہ پاک کرنے والا ہے۔

(۲) نجاست کا چاٹنا ہمارے ہاں جائز نہیں (بہشتی زیور)

(۳) گناہ وغیرہ چوستے وقت بعض اوقات خون دانت سے نکل آتا ہے۔ پانی ساتھ نہیں پھر اس کو چاٹ چاٹ کر مجبوراً تھوکتے ہیں۔ جب اثر خون کا ختم ہو جائے تو منہ پاک ہو گیا۔ اسی طرح سفر میں بعض لوگوں کو تے آجاتی ہے ہونٹ اور منہ ناپاک ہو جاتا ہے پھر مجبوراً پانی نہ ہونے کی وجہ سے تھوک تھوک کر ہی منہ صاف کر لیا جاتا ہے۔ سفر میں کسی کے ہاتھ میں سوئی چھہ گئی اور خون نکل پڑا پانی وغیرہ پاس نہیں تو اس پر تھوک تھوک کر بند اور صاف کر لیا جاتا ہے۔ آپ کسی آیت یا حدیث سے ثابت کر دیں کہ اس طرح منہ پاک نہیں ہوتا ہم ضد نہیں کریں گے۔ مان لیں گے۔

مسئلہ نمبر ۱۴

در ہم برابر نجاست غلیظہ معاف ہے (گندگی سے پیار) (عالمگیری ص ۱۷۲ ج ۱)

الجواب: (۱) پہلے تو یہ سمجھیں کہ منی، خمر، خون، مردار، خنزیر جن کو ہم نجاست غلیظہ کہتے ہیں یہ سب چیزیں آپ کے نزدیک تو ویسے ہی پاک ہیں، یہ سب چیزیں درہم تو کیا پورے جسم اور کپڑوں پر بھی لگی ہوں تو آپ کے کپڑے اور بدن پاک ہیں۔

(۲) ہمارے ہاں معافی صرف فساد نماز سے ہے ورنہ اس حال میں نماز مکروہ تحریمی ہے (در مختار) اس طرح نماز پڑھنے سے گنہگار ہو گا۔ (عمدة الرعایہ ص ۱۵۰ ج ۱) نماز کی میت

باندھنے کے بعد ایک درہم نجاست کا علم ہو جائے تو نیت توڑ کر اسے دھولے (فتاویٰ غیاثیہ ص ۱۳ اور مکروہ تحریمی ہونا اجماعاً ہے۔) (طحاوی ص ۹۰) یعنی ہمارے ہاں نماز فاسد نہیں ہوتی اتنی معافی ہے ورنہ اس کا دھونا واجب ہے ’نماز مکروہ تحریمی ہے‘ اس کو لوٹانا واجب ہے وہ شخص گنہگار بھی ہے ہمارا مسئلہ بیان کرنے میں بددیانتی کی ہے۔

(۳) اب ذرا اپنا مذہب جو قرآن وحدیث کے نام سے پیش کیا کرتے ہو سن لو۔ پس مصلیٰ بنا نجاست بدن آٹھ ست و نمازش باطل نیست (بدورالابلہ ص ۳۸) آپ تو صرف ایک درہم کو رو رہے تھے یہاں تو پورا چوڑا فٹ لمبا دھنٹا چوڑا بدن بھی ٹپاک ہو تو اس کی نماز باطل نہیں ہو رہی۔

(۴) طہارت محمول ولبوس را شرط صحت نماز گردانیدن کما یجہتی نیست (بدورالابلہ ص ۳۹) ہر کہ در جامہ ٹپاک نماز گزار و نمازش صحیح باشد (عرف الجادی ص ۲۲) طہارت مکان نماز واجب ست نہ شرط صحت نماز (عرف الجادی ص ۲۱) نہ بدن کا پاک ہونا شرط نہ لباس کا نہ جگہ کا۔ مفتی صاحب یہ مسائل آپ کے بڑوں نے قرآن وحدیث کے نام سے پیش فرمائے ہیں۔ ان کا انکار آپ کے نزدیک قرآن وحدیث کے انکار کے مترادف ہو گا ’ان کا انکار ذرا سنبھل کے کرنا کیونکہ ان کے انکار کے دو ہی نتیجے ہیں ایک یہ کہ آپ اپنے اکابر کو قرآن وحدیث پر جھوٹ بولنے والا مان لیں اور دوسرا یہ کہ وہ آپ کو قرآن وحدیث کا منکر قرار دیں۔

(۵) اب اس مسئلہ درہم کا ماخذ بھی آپ نے نہیں بیان کیا، امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ استنجاء کی جگہ پتھروں سے صاف نہیں ہوتی بلکہ نجس رہتی ہے جو نماز کے حق میں معاف ہے (شرح مسلم ص ۱۳۶) اس کا بیان قدر درہم سے کر دیا گیا ہے (ہدایہ ص ۵۸ شامی ص ۲۳۱ ج ۱) اور یہ اندازہ بھی امام صاحبؒ کا نہیں بلکہ ایک ضعیف حدیث میں بھی ہے (دارقطنی) قتادہ اور حاتمؒ سے بھی لفظ درہم مروی ہے (عبدالرزاق) امام تھمیؒ سے بھی مروی ہے (کتاب الآثار)

(۶) مفتی صاحب جناب نے ہمارا مسئلہ بھی اوجھڑ لیا ’کیا ہماری دلیل بھی ذکر نہ

کی اور قرآن وحدیث پر بھی جموٹ بولا کہ یہ مسئلہ قرآن وحدیث کے خلاف ہے مگر نہ وہ آیت آپ نے پیش کی نہ حدیث جس کے خلاف یہ مسئلہ ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۵

چوتھائی کپڑے کے برابر نجاست خفیہ بھی معاف ہے۔ (حوالہ ص ۱۴)

(۱) مفتی صاحب جن کو ہم نجاست خفیہ کہتے ہیں وہ آپ کے ہاں تو سب پاک ہیں اس لئے چوتھائی کی قید کی بھی کوئی ضرورت نہیں پورا کپڑا الت پت ہو جائے تو پھر بھی پاک ہے تو آپ کا چوتھائی والوں پر اعتراض کیوں؟

(۲) پھر ہمارا مسئلہ بھی پورا نہیں لکھا علامہ ابن الہمام فرماتے ہیں ”والصلوۃ مکروہۃ مع ما لا یمنع“ (فتح القدیر ص ۸۱ ج ۱) اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ”کان ابو حنیفۃ یکرہہ“ (کتاب الآثار ص ۱۵) آپ کے ہاں تو مکروہ بھی نہیں۔

(۳) یہاں بھی آپ نے قرآن وحدیث پر جموٹ بول دیا مگر وہ آیت یاحدیث پیش نہ کی جو اس مسئلہ کے خلاف ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۶

کتے کے دانٹوں کا ہار پہن کر نماز پڑھنی جائز ہے۔ (ایضاً)

(۱) جب آپ کے مذہب میں کتے کی ہڈی پاک ہے تو دانت کس دلیل سے

ناپاک ہیں؟

(۲) ہاتھی بھی حرام ہے اور کتا بھی جب ہاتھی دانت کا استعمال ہار وغیرہ میں

جائز ہے تو کتے کے دانت کا استعمال بھی اسی حکم میں کیوں نہیں؟

(۳) آپ نے نہ آیت پیش کی ہے نہ حدیث کہ کتے کے دانٹوں کا ہار پہننا حرام ہے

پسنے والے کی نماز جائز نہیں ہاں ذرا نواب صاحب کی کتاب کا یہ کلیہ بھی یاد رکھنا کہ ”الاصل

الطہارۃ“ (الروضة الندیہ)

مسئلہ نمبر ۱۷

چوہیا کو ہمراہ لے کر نماز پڑھنی جائز ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری ص ۳۲ ج ۱)

- (۱) آپ نے تو قرآن وحدیث کے نام سے خنزیر کو بھی پاک مان لیا ہے (عرف الجاوی ص ۱۰ کنز الحقائق ص ۱۳ بدور الابلہ ص ۱۶) اور پاک چیز کو ساتھ لے کر نماز پڑھنا کسی حدیث میں منع نہیں تو چوہیا پر آپ کو کیا اعتراض ہے؟
- (۲) ہاں آپ صریح آیت یا صحیح حدیث پیش فرمادیں کہ چوہیا پاس آجائے تو نماز نہیں ہوتی ہم اس مسئلہ کو غلط مان لیں گے۔

مسئلہ نمبر ۱۸

دباغت سے کتے کی کھال پاک ہو جاتی ہے۔ (در مختار ص ۱۸۹ ج ۱)

- (۱) آپ کے نزدیک تو کتا بھی ’خنزیر بھی‘ مردار بھی پاک ہے ’پھر کھال ناپاک ہی نہیں کہ دباغت کی ضرورت ہو۔
- (۲) حدیث میں ہے ”ایما احباب دبیغ فقد طهر“ جس چمڑے کو دباغت دی گئی وہ پاک ہو گیا، ہم نے اس سے خنزیر اور انسان کے چمڑے کو مستثنیٰ کیا ہے ’خنزیر نجس العین ہے وہ دباغت کو قبول ہی نہیں کرتا اور انسان کی کرامت حال رکھنے کے لئے دباغت سے ہی منع کر دیا ہے مگر آپ کے نزدیک تو خنزیر اور انسان کا استثناء بھی نہیں (نزل الابرار ص ۳۰ ج ۱)

مسئلہ نمبر ۱۹

کتے کو شرعی طریقے سے ذبح کر لیا جائے تو اس کی کھال پاک ہو جاتی ہے (اسلامی ممالک میں اس نفع مند صنعت کو جلدی کریں)

- (۱) آپ کے ہاں تو کتا مردار ہو جب بھی پاک ہے ’پھر ذبح پر آپ کو کیا اعتراض؟
- (۲) ہدایہ میں اس کی وجہ لکھی ہے کہ ”لانه يعمل عمل الادباغ فی ازالة الرطوبات النجسة (رواہ النسائی) اور ذکاة کل مسک دباغہ“ (حاکم) آپ کو کی آیت یا

حدیث پیش کریں کہ ذبح و باغت نہیں۔ ہم تسلیم کر لیں گے۔

مسئلہ نمبر ۲۰

اور ذبح کر لینے سے کتے کا گوشت بھی پاک ہو جاتا ہے۔ (سبحان اللہ افریقی مسلمانوں کی غذائی قلت دور کرنے کا پاک حنفی منصوبہ) (در مختار ص ۸۹ ج ۱)

(۱) مفتی صاحب صرف پاک ہونا! غذا بھی ہے تو آپ کو ذبح کی کیا فکر! آپ کے ہاں تو مردار بھی پاک ہے۔ خنزیر بھی پاک ہے۔ منی بھی پاک ہے، خمر بھی پاک ہے، شرم گاہ کی رطوبت بھی پاک ہے، کتے کا پیشاب بھی پاک ہے آپ افریقی مسلمانوں کا فکر نہ کریں پہلے اپنی غذائی قلت دور فرمائیں۔

(۲) ہمارا ضعیف قول آپ نے نقل کیا اور صحیح قول چھوڑ دیا، یہ روایتی بددیانتی کیا قبر تک آپ کے ساتھ ہی جائے گی؟ صحیح قول کے مطابق گوشت پاک نہیں ہوتا۔ (مراتی الفلاح ص ۷۷، حاشیہ ہدایہ ص ۲۵ ج ۱، فتح القدیر ص ۳۹ ج ۱، کبیری ص ۱۴۴)

(۳) آپ نے قرآن وحدیث کے نام سے جو فقہ نبوی مرتب کی ہے اس میں بھی یہی مسئلہ ہے کہ خنزیر کے علاوہ (کتا، چیتا، لومڑی، ہاتھی، گدھا) سب جانوروں کا گوشت ذبح سے پاک ہو جاتا ہے (نزل اللہ ار ص ۳۰ ج ۱) ابھی غذائی قلت دور ہوئی یا نہیں؟

مسئلہ نمبر ۲۱

کتے کی کھال کا ڈول اور مصلیٰ بنایا جاسکتا ہے (پھر ایسے پاک مصلوں اور ڈولوں کو مساجد میں اور کنوئیں پر استعمال کیا کیجئے) (در مختار ص ۹۲ ج ۱)

جواب: (۱) آپ کے نزدیک تو کتا پاک ہے، خون بھی پاک ہے، مردار بھی پاک ہے اس لئے آپ کے مذہب میں تو مردار کتے کی خون آلود کھال کا مصلیٰ اور ڈول بنانا جائز ہے، ورنہ کسی آیت یا حدیث سے ثابت کریں کہ پاک چیز کا مصلیٰ اور ڈول بنانا منع ہے۔

(۲) جب کہ ہمارے نزدیک بلا باغت کھال کا مصلیٰ اور ڈول بنانا ہرگز جائز نہیں۔

(۳) جب حدیث کے مطابق کھال و باغٹ سے پاک ہو گئی تو پاک کھال کا مصلیٰ بنانا کس آیت یا حدیث میں منع ہے۔

(۴) آپ کی نام نہاد فقہ نبوی میں بھی یہی مسئلہ ہے ”کتے کی کھال کا مصلیٰ اور ڈول بنانا جائز ہے“ (نزول الامرار ص ۳۰ ج ۱)

(۵) آپ نے قرآن وحدیث پر جھوٹ بولا ہے کہ قرآن وحدیث میں پاک کھال کا مصلیٰ اور ڈول بنانا منع کیا گیا ہے
مسئلہ نمبر ۲۲

کتا ساتھ اٹھا کر نماز پڑھنا درست ہے (براہ کرم برطانیہ کے مسلمانوں کو یہ فتویٰ سنو بیچے کہ وہ غریب کتا پرستی کا شوق پورا کر سکیں) (درمختار ص ۱۹۲ ج ۱)

(۱) زندہ کتا نجس العین ہے یا نہیں اس بارے میں احادیث میں اختلاف ہے جن احادیث سے کتے کی جع کا منع ہونا بطحہ کتے کو رکنا ہی منع ہے ان سے اس کا نجس العین ہونا معلوم ہوتا ہے، لیکن جن آیات و احادیث سے کتے کے شکار کا حلال ہونا رکھوالی کے لئے کتا رکھنے کا جواز نکلتا ہے ان سے ثابت ہوتا ہے کہ کتا نجس العین نہیں، یہی زیادہ صحیح قول ہے۔

(۲) ہاں اس کا خون، پیشاب، پاخانہ اور لعاب احناف کے ہاں نجاست غلیظہ ہے اور غیر مقلدین کے ہاں پاک۔

(۳) جس طرح پاک چہ نمازی کی کمر پر چڑھ جائے جیسے سیدنا امام حسینؑ آنحضرت ﷺ کی کمر مبارک پر چڑھ جاتے تھے یا کسی ضرورت کی بنا پر (عمل قلیل سے) بچے کو اٹھالے جس طرح آنحضرت ﷺ اپنی نواسی حضرت امہ بنت عامرؓ کو اٹھا کر نماز پڑھا کرتے تھے۔ ایسے ہی کوئی پاک جانور نمازی کی پشت پر سوراہا ہو جائے یا کسی ضرورت سے اسے اٹھالے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔ چنانچہ حدیث امامہؓ کی شرح میں حافظ ابن حجر فرماتے

ہیں: علی صحۃ صلوۃ من حمل آدمیاً و کذا من حمل حیواناً طاهراً (فتح الباری)
امام نوویؒ اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں فنیہ دلیل لصحة صلوۃ من حمل آدمیا او
حیوانا طاهرا من طهر و شاة و غیرهما (شرح مسلم)

(۴) آپ فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ قرآن و حدیث کے خلاف ہے، یہ آپ کا قرآن
و حدیث پر جھوٹ ہے، ورنہ صریحاً صریحاً صریحاً صریحاً صریحاً صریحاً صریحاً صریحاً
کسی ضرورت کے وقت پاک جانور کے اٹھانے سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔

(۵) آپ نے یہ جو لکھا ہے کہ برطانوی مسلمانوں کی کتاب پرستی کا شوق پورا ہو۔ کیا
واقعی برطانیہ کے مسلمان کتاب پرست ہیں، خدا پرست نہیں؟

(۶) کیا کسی چیز کو نماز میں اٹھانا اس کی پرستش ہے اور کیا معاذ اللہ آنحضرت
ﷺ امامہ پرست تھے؟

(۷) آپ کے وحید الزمان فرماتے ہیں کہ ”کتے کو اٹھا کر نماز پڑھی جائے تو قاسد
نہیں“ (نزل الابرار ص ۳۰ ج ۱) ہاں اس مسئلہ میں احناف اور آپ کے مذہب میں کئی فرق
ہیں۔

(۸) شای میں بدائع سے نقل کیا ہے کہ کتے کا نہ باندھا ہو کیونکہ اس کا لعاب
ناپاک ہے، اگر اس کا لعاب نمازی کے بدن یا کپڑوں کو الگ گیا تو نماز نہیں ہوگی، مگر آپ کے
مذہب میں کتے کا لعاب پاک ہے (نزل الابرار ص ۳۰ ج ۱) اس لئے کتے بھی نمازی غیر
مقلد پر کرتا رہے۔ کتے کا لعاب نمازی کے جسم اور کپڑوں پر بہتا رہے، پھر بھی کتا اٹھا کر نماز
پڑھنی جائز ہے۔ (آپ کے مذہب میں)

(۹) آپ کے ہاں محققین کے نزدیک کتے کا پیشاب پاپاخانہ بھی پاک ہے (نزل
الابرار ص ۵۰ ج ۱) اس لئے کتا اپنے پیشاب پاخانے میں لت پت ہو اور غیر مقلد نمازی
اٹھالے اور وہ کتا غیر مقلد نمازی پر مزید پاخانہ پیشاب کرتا رہے تو بھی غیر مقلد کی
نماز درست ہے۔

(۱۰) کتا خون میں لت پت ہے غیر مقلد کے مذہب میں خون پاک ہے
(کنزالحقائق ص ۱۶ نزل الابرار ص ۳۹) اس لئے غیر مقلد خون میں لت پت کتے کو اٹھا کر
نماز پڑھتے تب بھی نماز جائز ہے جب کہ ان (۱۱'۱۰'۹'۸) صورتوں میں احناف کے نزدیک
نماز درست نہیں۔

(۱۱) غیر مقلد کے مذہب میں کتے کا گوشت اور ہڈی بھی پاک ہے اس لئے کتے
کا گوشت جیب میں ڈال کر اور کتے کی ہڈیوں کا ہار گلے میں ڈال کر غیر مقلد نماز پڑھے تو جائز
ہے مفتی صاحب! آپ کی کتاب پرستی کتنی قابل ہے؟

(۱۲) اگر مفتی صاحب کی تحقیق یہ ہے کہ وحید الزمان اور نواب صاحب نے یہ
مسائل لکھ کر حضور ﷺ پر جھوٹ بولا ہے اور آنحضرت ﷺ پر جھوٹ بولنے والا قطعی
جہنمی ہے اور جن غیر مقلدین نے ان کی تردید نہیں کی وہ گنگے شیطان ہیں تو صاف الفاظ
میں ان کا جھوٹا جہنمی ہونا لکھ کر مندرجہ بالا چیزوں کا ناپاک ہونا ایک ایک صریح آیت یا ایک
ایک صحیح صریح حدیث سے ثابت فرمادیں۔

مسئلہ نمبر ۲۳

شامی میں استحقاق امامت کی اٹھارہ شرائط ہیں۔ مثلاً یہ کہ اس کی بیوی متاہلہ زیادہ
خوب صورت ہو۔ (در مختار ص ۵۲۱ ج ۱ ص ۷۵ ج ۳) جواب (۱) نہ شامی میں امامت کے اٹھارہ شرائط ہیں اور نہ ہی بیوی کی خوبصورتی کا
مسئلہ شرائط امامت میں سے ہے۔

(۲) نزل الابرار ص ۹۶ پر ۱۸ کی جائے ۲۲ کا ذکر ہے جن میں نمبر ۱۳ پر احسن
زوجہ کا ذکر بھی موجود ہے۔

(۳) مفتی صاحب علم فقہ سے بالکل جاہل ہیں شرط وہ ہوتی ہے کہ ”لذاقات
الشرائط المشروط“ کسی فقہ کی کتاب میں یہ مسئلہ نہیں لکھا کہ اگر امام کی بیوی خوبصورت نہ
ہو تو اس کے پیچھے پڑھی ہوئی نماز جو فوات شرط باطل ہے۔

(۴) کپڑے کا بقدر ستر عورت ہونا شرط نماز ہے خواہ کسی رنگ کا ہو مگر سفید حضور ﷺ کو زیادہ محبوب تھا اس لئے اوٹی ہے۔ اب کوئی جاہل یہ مسئلہ پڑھ کر کہ سفید کپڑا اوٹی ہے اس کو شرط سمجھ کر یوں کہہ دے کہ سفید کپڑے کے علاوہ ہر کپڑے میں نماز باطل ہے تو ایسا حتمی غیر مقلدوں میں سے ہی ہو سکتا ہے، کوئی عقل مند تو اس کی جمالت میں شک نہ کرے گا۔

(۵) اولیت امامت کے مسائل میں ہے کہ اگر کسی جگہ امامت میں جھگڑا ہو جائے تو سب سے پہلے یہ دیکھا جائے گا کہ ان میں سب سے بڑا فقیہ کون ہے اگر وہ سب امیدوار فقہ، علم سنت، ہجرت، پرہیزگاری، حسن اخلاق، تہجد گزاری، خوش خلقی، شرافت، نسب، حسن صوت میں برابر ہوں، امامت کا اجر حاصل کرنے کے متمنی ہوں، تو ان سب باتوں کے بعد اوٹی اس کو قرار دیا جائے جس کی بیوی خوبصورت، نیک سیرت ہو، کیونکہ ایسی بیوی سے خاوند کو محبت ہوتی ہے، اور آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے کہ ”خیار کم خیار کم لنساءہ“ (مشکوٰۃ) اور یہ بھی فرمایا ”خبر کم خبر کم لاہلہ“ تم میں سے بہتر وہ ہے جو اپنی بیوی کے ساتھ بہتر ہو۔ کیونکہ جو اپنی بیوی کے ساتھ بہتر ہوگا، محبت رکھے گا، وہ عاداتاً غیر محرم عورتوں کی طرف نظر نہ اٹھائے گا اور پاک دامن ہوگا اور بد صورتی اور بد سیرتی عورت میں ہو تو خاوند اپنی عورت سے نفرت کرے گا اور عاداتاً دوسری عورتوں کی طرف نظر رکھے گا خلاصہ یہ ہے کہ نیک صورت اور نیک سیرت عورت کا خاوند عاداتاً اس سے محبت اور نیک سلوک کی وجہ سے خیر ہوگا۔ اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”لیومکم خیار کم“ (لن عساکر) یعنی بہتر لوگ تمہاری امامت کرائیں، اب فرمائیے دلیل کے دونوں مقدمے حدیث سے ثابت ہیں کہ امام بہتر کو بناؤ اور بہتر وہ ہے جو اپنی بیوی سے بہتر ہو اور اس بہتری کی بنیاد بیوی کا حسن صورت حسن سیرت ہے۔

(۶) آپ نے جھوٹ بولا ہے کہ یہ مسئلہ قرآن حدیث کے خلاف ہے وہ کون سی آیت یا حدیث صحیح ہے کہ امام اس کو بناؤ جس کی بیوی بد صورت اور بد کردار ہو۔ قرآن و حدیث

پر جھوٹ بولنے کا نام آپ نے عمل بالحدیث رکھا ہوا ہے۔ اعاذ باللہ منہا

مسئلہ نمبر ۲۴

اور یہ بھی کہ امام بڑے سروالا اور چھوٹے عضو مخصوص والا ہو گیا خوب 'فتہ خفی

کے روپ میں حسن پرستی اور عضو پیاکی کا تماشا۔ (در مختار ص ۵۲۱ ج ۱ ص ۷۵ ج ۳)

جواب . وہاں عضو مخصوص کا نہ صرف یہ کہ ذکر نہیں بلکہ اس کی ترویج ہے 'مفتی

صاحب بلاوجہ ہی فقہائے احناف کے عضو مخصوص سے جا لپٹے ہیں 'وہاں صرف عضو کا لفظ

ہے اور شامی میں وضاحت ہے کہ عضو مخصوص ہر گز مراد نہیں۔ پھر کیا مراد ہے؟ آپ کے

غیر مقلد نواب وحید الزمان نے احناف کا مسلک میان کرتے ہوئے لکھا ہے۔ اکبر

راساوا صعر فذما اور یکی وضاحت عرف میں بھی ہے پنجابی میں کہتے ہیں ”سروڈے

سرداراں دے تے وڈے پیر گنواراں دے“ یعنی یہ اعتدال کے ساتھ سروڈے ہوں

اور اعضاء متناسب ہوں کمال عقل کی دلیل ہے اور اعضاء میں فتور اختلاف مزاج کی دلیل ہے

اس کا کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا۔ اصل مسئلہ یہ ہے کہ حدیث پاک اور اجماع امت سے

ثابت ہے کہ جتنی جماعت بڑی ہوگی اتنا اجر و ثواب زیادہ ہوگا۔ جماعت کی کثرت میں جہاں

اور اسباب ہیں وہاں سب سے بڑا سبب امام کا عقل مند ہونا بھی ہے، وہ عقل مند ہوگا تو لوگوں

کو ساتھ ملائے گا اگر کم عقل ہوگا تو جماعت میں افتراق و انتشار پھیلانے گا۔ تو مسئلہ کا خلاصہ

یہ ہوا کہ زیادہ عقل والا امام جو جماعت کی کثرت کا باعث ہو اس امام سے بہتر ہے جو کم عقل

ہو اور لوگ اس کے رویے سے تارک جماعت بن جائیں۔

اب آپ کا فرض ہے کہ کوئی ایک آیت یا حدیث صحیح پیش کر د جس کا معنی یہ ہو کہ امام

وہ بہتر ہے جو کم عقل ہو اور لوگوں کو لڑانے والا ہو ورنہ تمسار ایہ کہنا کہ یہ مسئلہ قرآن و حدیث

کے خلاف ہے 'قرآن وحدیث پر جھوٹ ہے۔

مسئلہ نمبر ۲۵

فارسی میں ایمان انا، تکبیر کہنا، سلام کہنا، تکبیر تحریمہ کہنا اور نماز کے تمام اذکار پڑھنا

حتیٰ کہ فارسی میں قراءت کرنا سب جائز ہے (در مختار ص ۳۲۵ ج ۱)
 الجواب: (۱) معترض نے اپنی طرف سے مسئلہ کا خلاصہ گھڑ لیا ہے، یہاں قید مجز
 کی موجود ہے کہ جو عربی زبان سے عاجز ہو اس کے لئے یہ جائز ہے کہ خیر عربی میں قراءۃ
 اور اذکار ادا کر لے۔

(۲) جو عربی زبان پر قادر ہو اس کے لئے غیر عربی میں قراءت کے پہلے امام
 صاحب قائل تھے بعد میں رجوع فرمالیا۔ (ہدایہ شامی) مرجوع عنہ قول منسوخ کے حکم میں
 ہوتا ہے اب مفتی صاحب کا عجز قائلِ داوہ ہے کہ منسوخات پر اعتراض کر رہے ہیں جیسے
 منسوخ احادیث قبلہ بیت المقدس، متعہ، کلام در نماز وغیرہ کی احادیث پیش کر کے عوام
 کو دھوکا میں ڈال رہے ہیں۔

(۳) قراءۃ کے علاوہ باقی لُذکار کا جواز ہے مگر اصل عربی میں ہیں مثلاً تکبیر
 تحریمہ میں اللہ اکبر کی بجائے اس کا معنی ادا کرے تو فرضیت تو ادا ہو جائے گی، مگر ترک واجب
 گناہ ہوگا (شامی) تو خلاصہ یہ نکلا کہ لفظ اللہ اکبر سے نماز شروع کرنا واجب ہے فرض نہیں۔
 آپ اگر ایک آیت یا حدیث پیش کریں جس کا ترجمہ یہ ہو کہ اللہ اکبر سے نماز شروع کرنا فرض
 ہے، واجب نہیں تو ہم ضد نہیں کریں گے، مان لیں گے کہ یہ فقہ کا مسئلہ حدیث کے خلاف
 ہے۔

(۴) آپ ایک ایک آیت اور ایک ایک حدیث پیش فرمائیں کہ غیر عربی میں
 ایمان لانے والے مسلمان نہیں، غیر عربی میں سلام کرنا جائز نہیں یا کوئی ذکر و دعا غیر عربی
 میں جائز نہیں؟

مسئلہ نمبر ۲۶

نظم عربی ہندے اور اللہ کے درمیان حجاب ہے (نور الانوار ص ۹) عربی اور فارسی
 اہل جنت کی زبان ہے (در مختار ص ۳۲۵ ج ۱) سبحان اللہ فارسی کے یہ فضائل اس لئے کہ
 حضرت محمد رسول اللہ ﷺ عربی تھے اور امام اعظم فارسی۔

الجواب: (۱) سوال نمبر ۲ میں مفتی صاحب نے حضور ﷺ کو امام اعظم کہا تھا

اب امام ابو حنیفہ کو۔ غور فرمادیں شاید رجوع فرمایا ہے۔

(۲) ”لعمریٰ ہر مذہب کے لئے حجاب نہیں صرف اس کے لئے بن سکتا ہے جو

قرآن پاک کی بلاغت اور مسجع معنی عبادات پر دھیان لگائے اور اصل ذات و صفات الہی سے توجہ ہٹائے۔ پھر یہ توجیہ بھی اس قول پر مبنی ہے جس سے امام اعظمؒ نے رجوع فرمایا تو اب یہ توجیہ بھی مرجوع عنہ قرار پائی۔

(۳) یہ درست ہے کہ آنحضرت ﷺ عربی النسل ہیں اور امام اعظم فارسی

النسل ہیں ’اور آنحضرت ﷺ کے فرمان ”اعظم الناس نصیباً فی الاسلام اهل فارس لو کان الاسلام فی الشریا لتناوله رجال من اهل فارس“ (مقدمہ کتاب التعلیم ص ۷۹) خواہ حلیۃ الاولیاء کے کامل مصداق ہیں اور دوسری حدیث میں فرمایا کہ ”وہ (اہل فارس) میری سنت کے پیروکار اور میرے آثار کے پیروکار ہوں گے“ اسی لئے تمام امت آپ کو امام اعظم کہتی ہے جن کی تقلید میں دنیا کے لوگ حضور ﷺ کی سنتوں کی پیروی کر رہے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۲

امام ابو یوسفؒ نے ہارون رشید کی خاطر عیدین میں بارہ تکبیرات پڑھیں۔ (رد المحتار

ص ۸۰)

(۱) اولاً تو ہیضہ مجہول اس کا تذکرہ ہے اور ساتھ صراحت ہے کہ مذہب چھ تکبیرات

کا ہی ہے اور خلیفہ کا ایسا حکم جس پر عمل کرنے میں گناہ نہ ہو اس کو ماننا ضروری ہے اور شامی میں یہ بھی لکھا ہے کہ حاکم کا ایسا حکم صرف اس کے وقت حکومت تک رہتا ہے پھر ختم ہو جاتا ہے (رد المحتار ص ۵۵۹ ج ۱) آپ اگر کوئی آیت یا حدیث پیش کر دیں کہ خلیفہ کی امور غیر واجبہ میں نافرمانی واجب ہے تو آپ کا یہ اکرم ہو گا اور انتہا پر ہے گا۔

مسئلہ نمبر ۲۸

جس نے اپنی محرم ماں بہن بیٹی سے نکاح کر کے ہم بستری کی اس پر کوئی حد نہ ہوگی۔ (ہدایہ ص ۵۱۶ ج ۲)

(۱) ہدایہ میں ان سب کے ساتھ نکاح کرنے کو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے حرام لکھا ہے (کتاب النکاح)

(۲) نکاح کرنا تو کجا صرف ماں بہن بیٹی سے نکاح کو جائز کہنے والا مرتد اور واجب القتل ہے (فتح القدیر ص ۴۲ ج ۵ مطبوعہ ص ۹۶ ج ۲)

(۳) ایسا نکاح باطل ہے جس طرح حدیث پاک میں ہے ”ایما امرأة نکحت بغیر اذن ولیہا فنکاحها باطل باطل باطل“ (ترمذی)

(۴) اس کے بعد صحبت حرام ہے مگر یہ موجب حد ہے یا موجب تعزیر؟ اس میں اختلاف ہے کیونکہ نکاح باطل کے بعد صحبت کے بارے میں صراحۃً کوئی حدیث موجود نہیں اس لئے امام صاحبؒ اس پر تعزیر واجب قرار دیتے ہیں۔ ”ویکون التعزیر بالقتل کممن وجد رجلاً مع امرأۃ لا نحل لہ“ (در مختار ص ۹۷ ج ۳) اور یہ تعزیر قتل تک ہے۔

اس اختلاف میں بعض ائمہ قیاس پر عامل ہیں کہ نکاح باطل شبہ نہیں ہو سکتا۔ امام صاحبؒ قیاس کو چھوڑ کر حدیث کو لے رہے ہیں کہ مذکور بالا حدیث سے شبہ ثابت ہو رہا ہے اور حدیث واجماع امت سے ثابت ہے کہ حدود شہات سے ساقط ہو جاتی ہے۔ (ترمذی) لکن ماچہ، الروضۃ الندیہ

نوٹ: شاید مفتی صاحب جاہلوں کو یہ دھوکا دیں کہ حد نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ نہ گناہ نہ سزا ہے تو یہ خالص فریب ہے مفتی صاحب سے عرض ہے کہ وہ کسی صریح حدیث سے پیشاب پینے، پاناخانہ کھانے، خنزیر کھانے، مردار کھانے، سود کھانے وغیرہ پر حد کھادیں؟ اگر شرعاً ان پر کوئی حد نہیں تو یہ سب کچھ ہر مانا کھانا پینا شروع کر دیں اور اپنی

جماعت کو بھی کھلائیں۔

مسئلہ نمبر ۲۹

اس لئے کہ آدم کی تمام بیٹیاں نکاح کے مقصد میں برابر سود مند ہیں (ماں، بہن اور بیٹی کی کیا تمیز) کیونست دہریے بھی یہی راگ الاپتے ہیں ان پر اس قدر غصہ کیوں؟
(۱) اگر مقصود کا مطلب یہ ہے کہ ماں، بہن، بیٹی سب کی تخلیق کا مقصد اولاد پیدا کرنا ہے تو اس کا منکر آپ کے سوا کون ہے؟ اور یہ کس آیت اور حدیث کے خلاف ہے اور اگر یہ مطلب ہے کہ ماں، بہن، بیٹی سے نکاح جائز ہے تو یہ آپ کا صاحب ہدایہ پر بہتان ہے اور افتراء ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۰

کوئی عورت نابالغ بچے کے ساتھ یا دیوانے کے ساتھ شوق و رغبت کے ساتھ زنا کرے تو اس پر بھی کوئی حد نہیں (کیا سارے نکلیں مذہب ہے) (ہدایہ ص ۵۱۸ ج ۲)
(۱) مفتی صاحب! معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی غیر مقلد عورتیں نابالغوں اور دیوانوں سے بہت شوق و رغبت رکھتی ہیں تاکہ حد نہ لگے۔
(۲) نابالغ اور دیوانہ تو مرفوع القلم ہے۔ یہ زنا ایک نئی فعل ہے جس کا فاعل چہ اور دیوانہ ہے اور مفعولہ عورت ہے۔ جب اصل فاعل پر حد ساقط ہو گئی تو مفعولہ پر بھی سقوط حد کے لئے شبہ بن گیا اور حد شبہ سے ساقط ہو جاتی ہے ہاں تعزیر واجب ہو جاتی ہے آخرت کی سزا بھی لازم ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۱

امام وقت قتل کے سوا جو گناہ بھی چاہیں کر لیں ان پر کوئی حد نہیں (ٹھیک ہے ان پر حد لگا کر آپ گد آگری کہاں سے کریں گے) (ہدایہ ص ۵۲ ج ۲)
جواب: ہدایہ میں آگے وضاحت موجود تھی کہ قصاص میں حق عبد ہے اس کا

مطالبہ کرنے والا وہ صاحب حق موجود ہے جو مطالبہ کر سکتا ہے لیکن حدود و حقوق اللہ میں سے ہیں اور ان کے نافذ کرنے میں سب سے بڑا مسلمان حاکم خدا کا نائب ہے، وہ حدود و سروں پر نافذ کرتا ہے، لیکن اگر وہ نائب خود حد توڑوے کہ اس سے اوپر کوئی حد نافذ کرنے والا نہ ہو تو اس کو خود خدا تعالیٰ ہی سزا دیں گے، آپ کسی صریح آیت یا صحیح حدیث سے ثابت کر دیں کہ ایسے حاکم پر کون حدود نافذ کرے، ہمیں ماننے میں کوئی عذر نہ ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۳۲

زنا کرنے کے لئے عورت کرایہ پر لی اور منہ کالا کر لیا تو ایسی صورت میں کوئی حد نہیں (معاذ اللہ کیسا روپ اور کیسی فاشی) (عالمگیری ص ۲۲۸ ج ۲)

جواب: (۱) مفتی صاحب نے روایتی بدویانہی سے کام لیا ہے، دورِ محمد میں صراحتاً مذکور ہے ”والحق وجوب الحد“ (ص ۵۷ ج ۳) حق یہ ہے کہ حد واجب ہے۔ معترض کو یہ حق بات کیوں نظر نہ آئی؟ اور عالمگیری والے غیر مفتی پہ قول میں بھی آگے صراحت ہے ”یوحسان عقیوبہ و بحیسان حنی بنو“ (عالمگیری ص ۱۳۹ ج ۲) یعنی ان دونوں کو سخت سزا دی جائے گی اور دونوں کو اتنا عرصہ قید رکھا جائے کہ وہ توبہ کر لیں اور ان کی توبہ کا یقین حاکم کو ہو جائے۔

(۲) آپ کے مذہب میں تو غیر مقلد عورت متعہ کرواتی رہے تو حد یا تعزیر تو کیا زبان سے انکار بھی جائز نہیں (ہدیۃ الھدی ص ۱۱۸ ج ۱)

مسئلہ نمبر ۳۳

شراب کی چھٹ پینا حرام نہیں مکروہ ہے اور سرکہ میں ملا لیں تو کراہت بھی ختم (عالمگیری)

جواب: عالمگیری میں لے ”یکرہ شرب دردی احمر“ (ص ۴۱۲ ج ۵) اور آپ کی نزل الہیہ میں ہے ”کرہ شرب دردی الخمر“ (ص ۸۹ ج ۳) بتائیے ہمارے اور تمہارے

مسئلہ میں کیا فرق ہے، تمہارے نزدیک تو یہ مسئلہ فقہ نبوی کا ہے اور فرمائیے کس آیت یا حدیث کے خلاف ہے اور یہ میل سرکہ میں مل گئی تو سرکہ بن گئی۔ (عالمگیری ص ۴۱۲ ج ۵) اب سرکہ حلال ہے ”نعم الادام الخل“ (مسلم) آپ سرکہ کے حرام ہونے پر کوئی آیت یا حدیث پیش کریں آپ کو شراب کی تلچھٹ سے کیا کاہ؟ آپ خالص خمر میں آگاہ گندہ کر روٹی پکا کر کھالیں تو درست ہے (نزل اللہ اور ص ۸۹ ج ۳) اور خالص خمر میں مچھلی ڈال کر تھوڑی دیر دھوپ میں رکھ دیں اور کھائیں (سائن تیار ہے) (نزاری)

مسئلہ نمبر ۳۴

نیزہ مطبوخ شراب بھی حلال ہے (عالمگیری ص ۴۱۳ ج ۵)
جواب: خدا جانے مفتی صاحب نے شراب کس لفظ کا ترجمہ کیا ہے؟
اصل عبارت میں خمر کا لفظ ہی نہیں ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۵

البخنج ایک خاص قسم کی شراب ہے جس کو امام ابو یوسف نے ہارون رشید کے لیے تیار کیا تھا۔ (عالمگیری) اماموں کو تو معاف کرو۔
جواب: یہاں بھی خمر کا کوئی لفظ نہیں خدا جانے مفتی صاحب نے شراب کس لفظ کا ترجمہ کیا ہے، ہاں عالمگیری ص ۴۱۲، ۴۱۳ ج ۵ پر البخنج ایک مشروب کا ذکر ہے جسے مثلث بھی کہتے ہیں جس کے پینے کا ثبوت صحیح بخاری میں بھی موجود ہے کہ صحابہ مثلث پیا کرتے تھے۔ (بخاری)

مسئلہ نمبر ۳۶

فتاویٰ عالمگیری کی کتاب الخیل میں اللہ کے فرائض سے جان چھڑانے کے بے شمار حیلے بتائے گئے ہیں ان سب کا قرآن وحدیث سے ثبوت دیں۔
جواب: کتاب الخیل عالمگیری ص ۳۸۹ ج ۶ سے لے کر ص ۴۲۶ ج ۶ تک ہے

اس کی پہلی فصل میں ہے :

ہمارے علماء کے مذہب میں ہر حیلہ جس سے آدمی دوسرے کا حق منائے یا اس میں شبہ ڈالے یا امر باطل کو مشتبہ بصدق و صواب کرنے کا وسیلہ کرے تو وہ مکروہ تحریمی ہے اور ہر حیلہ جس سے آدمی اپنے آپ کو حرام سے چھوڑ لوے یا اس وسیلہ سے حلال تک پہنچ جاوے تو وہ امر نیک ہے۔ (عائلیگیری ص ۹۰ ج ۶) بتائیے اس میں کون سی بات قرآن وحدیث کے خلاف ہے؟ (۲) مفتی صاحب کو شاید حیلہ کی تعریف ہی یاد نہیں ہے ”الحيلة اسم من الاحتيال وهي التي تحول المرء عما يكرهه الى ما يحبّه (کتاب التعلیقات ص ۴۲) یہ خفیہ تدبیر کبھی جائز ہوتی ہے کبھی ناجائز۔ جائز حیلہ کا ثبوت قرآن پاک میں موجود ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ایوبؑ کو فرمایا کہ اپنی بیوی کو سوکڑیاں مارنے کی بجائے سوٹکلوں کا جھاڑو مارو۔ اور حدیث پاک میں ہے کہ حضرت بلالؓ نے دو صاع رومی کھجوروں کے بدلے ایک صاع اچھی کھجوریں لے لیں۔ آپؐ نے فرمایا یہ ناجائز ہے اور اس کے جواز کا حیلہ بتایا کہ جو کھجوریں تھملے پاس ہیں ان کو درہموں کے عوض بیچ دو اور اتنے درہموں کی اچھی کھجوریں لے لو۔ ہمارے ہاں بھی ایسے ہی حیلے ہیں۔

حرام حیلہ وہ ہیں جو اصل سبب پھیلیاں پکڑنے کے لئے حیلے کرتے تھے وغیرہ۔ جائز اور ناجائز حیلے میں فرق نہ کرنا ایسا ہی ہے جیسے کوئی کتیا کے دودھ اور بھری کے دودھ میں فرق نہ کرے۔

کتاب الحیل

غیر مقلدین کے اصاغر سے اکابر تک حوام کو فریب دینے کے لئے یہ بھی شور مچاتے ہیں کہ فقہ میں بہت حیلے ہیں۔ افسوس یہ ہے کہ پروپیگنڈہ وہ لوگ کرتے ہیں جو خدا تعالیٰ کی صفات میں حیات علم اور قدرت کی صفات مانتے ہیں وہ خدا تعالیٰ کو الاستہراہ السحریۃ، المکر و الحداغ و الکید جیسی صفات سے بھی متصف مانتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ معاذ اللہ

”شخصیہ باز“ مسخرہ، مکار، فریب کار، دھوکے باز ہے۔ حیلہ عربی لفظ ہے اس کی تعریف یہ ہے ”
الحيلة اسم من الاحتيال وهي التي نحول المرء عما يكرهه الى ما يحبه (کتاب
النصريات ص ۴۲)

یہ خفیہ تدبیر اگر ابطال حق یا اثبات باطل کے لئے ہو تو حرام ہے اگر مقصود احقاق حق
اور ابطال باطل ہو تو واجب ہے۔ اگر مکروہ سے چنے کے لئے حیلہ کرے تو مستحب ہے۔
اگر ترک ممدوح کے لئے حیلہ کرے تو مکروہ ہے، الغرض حیلہ کا لفظ جائز ناجائز دونوں پر
استعمال ہوتا ہے جیسے دودھ کا لفظ بھینس اور کتیا دونوں کے دودھ پر استعمال ہوتا مگر حرام
وحلال کا فرق واضح ہے یا جیسے سجدہ کا لفظ خدا اور مت دونوں کے سجدہ پر استعمال ہوتا ہے مگر
ایمان اور کفر کا فرق واضح ہے۔

ایک اور وضاحت

احناف کے ہاں جواز اور نفاذ میں ملازم نہیں اس لئے بعض اوقات ایک چیز کا جواز نہ
بھی ہو تو نفاذ ہو جاتا ہے جیسے حالت حیض میں طلاق کا جواز نہیں مگر طلاق دے دی تو نفاذ
ہو جائے گا، ایک ہی دفعہ تین طلاق کا جواز نہیں مگر گناہ ہے مگر وینے سے واقع ہو جائیں گی، حلالہ
کی شرط سے نکاح کرنا گناہ ہے مگر عورت پہلے خاوند کے لئے حلال ہو جائے گی، اس لئے یہ
فرق کرنا بھی ضروری ہے کہ فقہ حنفی بعض جگہ صرف نفاذ حکم کی قائل ہے مگر اس کے جواز کا
بہتان بھی فقہ پر لگا دیا جاتا ہے۔

قرآن پاک میں دونوں قسم کے حیلوں کا ذکر ہے ”خذ بديك ضعفا فاضرب به ولا
نحنت“ حضرت ایوبؑ نے حالت ابتلاء میں اپنی پاک دامن بیوی کو غصہ سے سوچھڑیاں
مارنے کی قسم کھائی تھی۔ اللہ تعالیٰ عالم الغیب والشہادۃ نے حکم دیا کہ اے ایوبؑ قسم میں
جھوٹے نہ ہونا، سوشائیں ایک جگہ باندھ کر اس طرح مارو کہ سب اس کے بدن سے لگ
جائیں، ظاہر ہے کہ یہ ایک تدبیر تھی اور ایک ضعیف طاقتور شخص کو زنا کے سو کوڑے مارنے
کے لئے آنحضرت ﷺ نے بھی ایسا حکم فرمایا تھا (نغات الحدیث) کیا اب قرآن کو بھی حیلہ

بتانے والا کو گئے؟ اور حرام حیلے کا ذکر بھی قرآن میں ہے کہ اصحاب سبت مچھلیاں پکڑنے کے لئے گڑھے کھودتے تھے جب مچھلیاں ان میں آجاتیں تو پکڑ لیتے تھے یہ حیلہ حرام ہے۔

حدیث پاک میں بھی دونوں قسم کے حیلوں کا ذکر ہے حضرت بلالؓ نے دو صاع ردی کھجوروں کے بدلے ایک صاع اچھی کھجور لی یہ سودینا ہے حضرت ﷺ نے اس سود سے چنے کا حیلہ تعلیم فرمایا کہ اپنی کھجوریں پیسوں سے بیچو پھر اس رقم کی اچھی کھجوریں لے لو اور حرام حیلے کا بھی ذکر ہے کہ بنی اسرائیل پر اونٹ کی چرلی کو حرام کیا تھا انہوں نے چرلی پگھلا کر بیچنی شروع کر دی اور قیمت کما لیتے یہ حرام ہے اس لئے غیر مقلدین کا فرض ہے کہ وہ ہر حیلہ فقہ کے الفاظ میں لکھ کر اس کے خلاف ایک ایک صریح آیت یا ایک ایک صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش کریں ورنہ ان کو بلا وجہ قرآن و حدیث کے خلاف کہنا قرآن و حدیث پر جموٹ ہے اور فقہ ثقہ پر بھی۔ خدا تعالیٰ تمہیں اس جموٹ سے توبہ کی توفیق دیں۔

معارض کا بیان

غیر مقلد امام اہم فہم کی بعض معارض پر بھی حیلہ کا لفظ استعمال کر کے عوام کو دھوکا دیتے ہیں حالانکہ عالمگیری میں صراحت ہے کہ ”يجب ان يعلم ان استعمال المعارض للنحرز عن الكذب“ (ص ۳۶ ج ۶) یعنی یہ جاننا واجب ہے کہ معارض (تور یہ) کا استعمال جموٹ سے چنے کے لئے ہوتا ہے، علامہ سید شریف فرماتے ہیں کہ تور یہ کا مطلب یہ ہے کہ ۲، ۱ ایسی بات کرے کہ مخاطب اس کا مطلب اور سمجھے اور مکالم کی مراد اور ہو جیسے لڑائی میں دشمن کے فوجی کو کہے افسوس تمہارا امام مر گیا۔ وہ سمجھے گا کہ ہمارا کمانڈر مر گیا لیکن اس کی مراد یہ تھی کہ اگاہ سپاہی مر گیا۔ (کتاب الصریفات ص ۳۲) تعارض کا یہ لفظ قرآن پاک سے لیا گیا ہے ”لا جناح علیکم فیما عرضتم من حطبۃ النساء (آیہ) اور ابن عدی نے مرفوعاً حدیث روایت کی ہے کہ ان فی المعارض مندوحة عن الکذب (اتحاف سادات المتقین ص ۵۲۸ ج ۲) ”بے شک معارض (ذو معنی بات) میں جموٹ سے چنے کی گنجائش ہے“

آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ کوئی بڑھیا جنت میں نہیں جائے گی۔ ایک بڑھیا سن کر رونے لگی، حضرت نے فرمایا بڑھیا جوان ہو کر جنت میں جائے گی۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تین دفعہ ایسی ذومعنی بات فرمائی کہ آپ کا مطلب اور تھا اور مخاطبین اس کا مطلب اور سمجھے، اسی طرح حضرت صدیق اکبرؓ نے ہادیہ دینی ہجرت کی رات فرمایا جس سے صدیق اکبرؓ جنت کا راستہ مراد لے رہے تھے اور مخاطبین جنگل کا راستہ (اتحاد سادۃ المؤمنین ص ۵۲۸ ج ۲)

تو اسی طرح کسی شدید ضرورت کے موقعہ پر اگر امام ابراہیمؑ نے ایسی ذومعنی بات فرمادی تو کسی آیت یا کسی حدیث کے خلاف نہیں کیا۔ خدا تعالیٰ کا برا کرے، یہ حق سننے، سمجھنے اور ماننے کی توفیق سلب کر لیتا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا بسم اللہ فاتحہ کا حصہ ہے؟

محمده و مصلى على رسوله الكريم اما بعد:

پاک و بھارت کا علاقہ پہلے ہندوستان کہلاتا تھا۔ امام الانبیاء سید الرسل خاتم النبیین حضرت محمد رسول اللہ ﷺ نے جس طرح اور بہت سی پیش گوئیاں فرمائیں اور وہ دوپہر کے سورج کی طرح لوگوں کے سامنے پوری ہوئیں، مثلاً بیت المقدس کی فتح کی پیش گوئی، قیصر و کسریٰ کی حکومتوں کی ہلاکت اور بربادی کی پیش گوئی۔ اسی طرح آنحضرت ﷺ نے فرمایا: **يَكُونُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعَثَ إِلَيَّ السِّنْدُ وَالْهِنْدُ**۔ (مسند احمد ج ۲، ۳۶۹) کہ اس امت میں سے کچھ لوگ سندھ اور ہند پر چڑھائی کریں۔ چنانچہ اس پیش گوئی کے مطابق خلیفہ عبد الملک کے زمانہ ۹۲ھ میں محمد بن قاسم کی سرکردگی میں اسلامی فوج سندھ پر حملہ آور ہوئی جسے عراقی گورنر نے بھیجا تھا اور ۹۵ھ تک سندھ کو فتح کر لیا گیا۔

عبد الملک کا زمانہ :-

بعض اوقات بعض لوگ سادہ اور ان پڑھ عوام کو مغالطوں میں مبتلا کر دیتے ہیں مثلاً نام نہاد اہل قرآن کہتے ہیں کہ اس وقت تک صحاح ستہ والوں میں سے کوئی امام پیدا نہ ہوا تھا، نہ ان میں سے کوئی کتاب لکھی گئی تھی، اس لیے اس زمانہ کے لوگ صرف اہل قرآن تھے، کسی حدیث کو نہیں مانتے تھے۔ نام نہاد اہل حدیث ان کو تو کوئی جواب نہیں دیتے البتہ ان کا یہ سورہ آگے چلتا کر دیتے ہیں کہ اس زمانہ میں فقہ کے چاروں اماموں میں سے صرف امام ابو حنیفہ ہی پیدا ہوئے، لیکن وہ امامت

کے درجہ تک نہیں پہنچے تھے، ابھی اجد شناسی کی منزل میں تھے۔ اس لیے اس زمانہ میں لوگ کسی کی تقلید نہیں کرتے تھے۔ ہمارے ان کرم فرماؤں کی یہ ایک منفی سوچ ہے اور منفی فرقے منفی سوچ سے آگے نکل بھی نہیں سکتے۔

۹۰ ہجری اور امام صاحب :-

حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کی تاریخ پیدائش میں اختلاف ہے، خطیب بغدادی کی ایک روایت کے مطابق ۸۰ھ ہے اور سمعانی کی کتاب الانساب کتاب الجرح والتعديل ابن حبان اور خطیب بغدادی کے ہم عصر ابو القاسم سمنانی نے روضۃ الصفائیں ۸۰ھ لکھی ہے، جب کہ بعض نے ۸۰ھ بھی لکھی ہے لیکن پہلے قول کے لیے ایک زبردست شاہد یہ ہے کہ امام عقیلی اپنی سند ہے روایت کرتے ہیں کہ جب امام ابو ایوب نعمانیؒ کا وصال ہوا تو اہل کوفہ کے پانچ جید علماء جمع ہوئے جن میں عمر بن قیس اور ابو حنیفہ بھی تھے، انہوں نے چالیس ہزار درہم جمع کئے اور امام حکم بن عتیہ کے پاس گئے کہ آپ مرجیہ (السنۃ) کے رئیس بن جائیں، تو حکم نے اس سے انکار فرمادیا، پھر یہ سب اکٹھے ہو کر امام حماد بن ابی سلیمان کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے قبول فرمالیا اور چالیس ہزار درہم لے لئے۔ اس روایت سے یہ بات سورج سے زیادہ واضح ہو گئی کہ ۹۰ھ میں جب امام ابو ایوب نعمانیؒ کا وصال ہوا، حضرت امام اعظمؒ اہل اہل طالب علم نہ تھے بلکہ اتنے بڑے عالم تھے کہ کوفہ کے ان پانچ سربراہ اور وہ علماء میں شامل تھے جو علماء کا انتخاب فرماتے تھے اور نادہندس سال کی عمر میں انسان اتنے بڑے مقام پر فائز نہیں ہو سکتا، اس کا دوسرا شاہد یہ ہے کہ محدث حافظ محمد بن مخلد عطار نے حماد بن ابی حنیفہ عن مالک کی سند کے بارے میں تحریر فرمایا ہے کہ یہ انکار کا اسافر سے روایت کرتا ہے۔ گویا امام اعظمؒ کے یہ بیٹے امام حماد عمر میں حضرت امام مالک سے بڑے ہیں اور امام مالک کی پیدائش ۸۰ھ یا ۹۳ھ بیان کی جاتی ہے اگر حضرت امام اعظمؒ کی تاریخ پیدائش ۸۰ھ مانی جائے تو

ماننا پڑے گا کہ ۱۰ سال کی عمر میں امام صاحب کا یہاں پیدا ہو گیا تھا، یہ بھی عادتاً محال ہے اس لیے صحیح بات یہی ہے کہ ۹۰ھ میں بھی امام اعظمؒ علماء میں بدر تمام کی حیثیت رکھتے تھے، اسی طرح دوسری بات بھی غلط ہے کہ اس زمانہ میں لوگ تقلید شخصی نہیں کرتے تھے۔

امام زہری اور عبد الملک کی گفتگو :-

ایک دن امام زہری، خلیفہ عبد الملک بن مروان کے دربار میں تشریف لائے تو خلیفہ نے امام زہری سے پوچھا، آپ کہاں سے تشریف لائے ہیں؟ کہا: مکہ مکرمہ سے، پوچھا وہاں کی دینی امامت کس کے پاس ہے؟ (یعنی وہاں کون امام ہے جو بلا ذکر دلیل فتوے دیتا ہے اور لوگ بلا مطالبہ دلیل اس کے فتوے پر عمل کرتے ہیں) کہا: امام عطاء بن ابی رباح، خلیفہ نے پوچھا: وہ عربی ہے یا عجمی؟ کہا: عجمی، پوچھا وہ کس طرح اس مقام پر فائز ہوا؟ کہا: دیانت اور روایت کی وجہ سے، خلیفہ نے کہا: واقعی یہ عمدہ ایسے ہی حضرات کے لائق ہے، پھر پوچھا: اہل یمن کی دینی سیادت (فتویٰ دینا) کس کے پاس ہے؟ زہری کہتے ہیں: میں نے کہا طاؤس بن کیسان کے پاس پوچھا: وہ عربی ہے یا عجمی؟ میں نے کہا: عجمی، خلیفہ نے پوچھا وہ کیسے اہل عرب کا سردار بن گیا؟ میں نے کہا جیسے عطاء بنا، کہا: ایسا ہی چاہیے پھر پوچھا کہ اہل مصر کی دینی سیادت کس کے پاس ہے؟ میں نے کہا یزید بن حبیب کے پاس، پوچھا وہ عربی ہے یا عجمی؟ میں نے کہا عجمی، پوچھا: اہل شام کا مذہب ہی امام کون ہے؟ میں نے کہا مکحول، پوچھا عرب سے ہے یا موالی سے؟ میں نے کہا موالی سے یعنی عجمی ہے، پوچھا: اہل جزیرہ (عراق) کا مذہب ہی امام کون ہے؟ میں نے کہا: میمون بن مهران پوچھا عرب میں سے ہے یا موالی میں سے؟ میں نے کہا: موالی سے، پھر پوچھا، اہل خراسان کا مذہب ہی امام کون ہے؟ میں نے کہا ضحاک بن مزاحم، پوچھا عرب میں سے ہے یا موالی میں سے؟ میں نے کہا: موالی سے، پھر پوچھا اہل بصرہ کا مذہب ہی امام کون ہے؟ میں نے کہا: حسن

بھری، پوچھا عرب میں سے ہے یا موالیٰ سے؟ میں نے کہا موالیٰ سے کہا، تجھ پر سخت افسوس ہے یہ بتاؤ کہ اہل کوفہ کا مذہب ہی امام کون ہے؟ میں نے کہا ابراہیمؑ ٹھی، پوچھا عرب میں سے ہے یا موالیٰ میں سے؟ میں نے کہا عرب میں سے، کہا زہری! تو نے میرا دکھ دور کر دیا، خدا کی قسم یہ عجمی موالیٰ امامت کے مقام پر پہنچ گئے، عجمی منبر پر بیٹھ کر خطبہ دیتے ہیں جبکہ عربی نیچے بیٹھے ہوتے ہیں، زہری کہتے ہیں میں نے کہا: اے امیر المومنین یہ خدا کی۔ دین ہے جس نے اس کے دین کی حفاظت کی وہ درجہ امامت پر فائز ہو گیا اور جس نے اس کے دین کو ضائع کر دیا، وہ گر گیا (معرفت علوم الحدیث امام حاکم ص ۱۹۹)

اس واقعہ سے یہ بات صاف ہو گئی کہ اس زمانہ میں پوری اسلامی سلطنت میں ہر علاقہ میں اپنے اپنے امام کی تقلید شخصی ہوتی تھی۔
دوسری یہ معلوم ہوئی کہ ان اماموں میں سے ایک بھی نہ مکہ کا تھانہ مدینہ کا بلکہ سب عجمی تھے سوائے ابراہیمؑ عجمی کے

تیسری یہ بات معلوم ہوئی کہ جن مفتی صاحبان کا نام آیا ہے ان کے بہت سے فتوے اب بھی کتاب الآثار امام ابو یوسفؒ، کتاب الآثار امام محمدؒ، مصنف عبد الرزاقؒ اور مصنف ابن ابی شیبہؒ میں ملتے ہیں، یہ جب فتویٰ دیتے تو کوئی آیت یا حدیث بطور دلیل اپنے فتویٰ کے ساتھ میان نہ کرتے تھے، اسی طرز پر ائمہ اربعہ نے اپنی اپنی فقہ مرتب کرائی اس زمانہ میں پوری اسلامی دنیا میں ایک بھی غیر مقلد نہ تھا جو ان کے بلا ذکر دلیل فتووں کو کارالبیس اور غلط قرار دے۔

چوتھی بات یہ معلوم ہوئی کہ اس زمانہ میں سب لوگ اپنے مفتی کے فتویٰ پر بلا مطالبہ دلیل عمل کرتے تھے یہی تقلید شخصی ہے، اس زمانہ میں کوئی غیر مقلد نہ تھا جو اس کو شرک قرار دیتا۔

پانچویں بات یہ معلوم ہوئی کہ غیر مقلدین کے سوالات و جوابات کا

طریقہ خیر القرون کے طریقے کے بالکل خلاف ہے۔

چھٹی بات یہ کہ محمد بن قاسم کے ساتھ جو فوج آئی تھی وہ عراقی تھی اور عراقی فتنہ ہی کی پابند تھی چنانچہ نہایت الخواطر میں لکھا ہے کہ اس فوج کا سالن یہ ہوتا تھا کہ جو سر کہ شراب سے بنایا جاتا اس سر کے میں روٹی بھگو کر خشک کر لیتے، جب کھانا کھانے بیٹھتے تو تھوڑی سی روٹی پانی میں ڈال لیتے سر کہ پانی میں آجاتا تو اس کے ساتھ روٹی کھا لیتے۔

سندھ کے بعد ہند :-

پھر ہندوستان پر چڑھائی کی پیش گوئی کے پورے ہونے کا وقت آگیا، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ”میری امت کے دو گروہ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے دوزخ سے حفاظت کا پروانہ سنایا، ایک وہ گروہ ہے جو ہندوستان کے ساتھ جہاد کرے گا، دوسرا وہ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہو کر جہاد کرے گا۔ (مسند احمد ج ۱۵ ص ۱۷۸، نسائی ج ۲ ص ۱۶۲) حضرت ابو ہریرہؓ فرمایا کرتے تھے کہ آنحضرت ﷺ نے غزوہ ہند کا وعدہ لیا اور فرماتے اگر میں اس میں شہید ہو گیا تو میں بہترین شہداء میں سے ہوں گا اور اگر واپس آگیا تو میں (ابو ہریرہؓ) دوزخ سے آزاد کماؤں گا (نسائی)۔ چنانچہ ۳۹۲ھ میں سلطان محمود غزنوی حنفی نے ہندوستان پر تاج توڑ حملے شروع کئے اور سومنات تک جا پہنچا اور لاہور تک اسلامی سلطنت پھیلی پھر ۵۸۹ھ میں سلطان غوری آئے اور دہلی تک اسلامی سلطنت وسیع ہو گئی، پھر ۱۲۷۳ھ تک آپ اس ملک کی تاریخ پڑھ جائیے آپ کو کوئی غیر حنفی فاتح ہند یا مجاہد ہند یا غازی و شہید نہیں ملے گا۔

اعتراف حقیقت :-

نواب معزول صدیق حسن خاں صاحب تحریر فرماتے ہیں ”خلاصہ حال

ہندوستان کے مسلمانوں کا یہ ہے کہ جب سے یہاں اسلام آیا ہے چونکہ اکثر لوگ بادشاہوں کے طریقہ اور مذہب کو پسند کرتے ہیں، اس وقت سے لے کر آج تک یہ لوگ حنفی مذہب پر رہے اور ہیں اور اسی مذہب کے عالم، فاضل، قاضی، مفتی اور حاکم ہوتے رہے یہاں تک کہ ایک جم غفیر نے مل کر فتاویٰ ہند یہ یعنی فتاویٰ عالمگیری جمع کیا اور اس میں شیخ عبدالرحیم دہلوی والد بزرگوار شاہ دہلی اللہ مرحوم بھی شریک تھے۔ (ترجمان وہابیہ ص ۱۱) یہ ایک مسلمہ تاریخی حقیقت ہے کہ اس ملک کے حاکم، قاضی، مفتی ہمیشہ حنفی رہے، ان صد ہا سالوں میں پوری تلاش و جستجو کے بعد بھی یہ نہیں ملا کہ کسی حنفی حاکم کا چوکیدار ہی کوئی غیر مقلد رہا ہو یا کسی حنفی قاضی و مفتی کا خاکروب ہی غیر مقلد رہا ہو۔ انگریز کے دور سے پہلے غیر مقلدین کی مسجد یا مدرسہ تو کجا پرانے سے پرانے کسی قبرستان میں کوئی قبر بھی دریافت نہیں ہو سکی جس کو تاریخ کسی غیر مقلد کی قبر ثابت کر دے :-

انگریز حکومت :-

آخر اس ملک پر منحوس برطانیہ نے غاصبانہ قبضہ کر لیا، احناف نے اس کے خلاف جنگ آزادی لڑی، اس میں کوئی غیر مقلد شریک نہ تھا، چنانچہ نواب صدیق حسن خاں صاحب لکھتے ہیں ”کسی نے نہ سنا ہو گا کہ آج تک کوئی موحد متبع سنت، حدیث و قرآن پر چلنے والا (انگریز سے) بی وفائی یا اقرار توڑنے کا مرتکب ہوا ہو یا فتنہ انگیزی یا بغاوت پر آمادہ ہوا ہو، جتنے لوگوں نے غدر میں شر و فساد کیا اور حکام انگلیش سے برسرِ عناد ہوئے وہ سب کے سب مقلد ان مذہب حنفی تھے نہ کہ متبعان حدیث نبوی۔

(ترجمان وہابیہ ص ۲۵)

سلور جوہلی :-

ملکہ وکنور یہ نے مذہبی آزادی کا عام اشتہار دیا کہ کسی مذہب (حنفی، شافعی،

مالکی، حنبلی کی پابندی ضروری نہیں ہے اس کے اشتہاری فرمان پر جو لوگ مذاہب اربعہ سے آزاد ہو گئے وہ غیر مقلد کہلائے چنانچہ غیر مقلدین کے مشہور محدث اور مؤرخ مولانا محمد شاہ جہانپوری لکھتے ہیں ”کچھ عرصہ سے ہندوستان میں ایک ایسے غیر مانوس مذاہب کے لوگ دیکھنے میں آرہے ہیں جس سے لوگ بالکل نا آشنا ہیں“ پچھلے زمانہ میں اس خیال کے لوگ شاذ و نادر کہیں ہوں تو ہوں مگر اس کثرت سے دیکھنے میں نہیں آئے بلکہ ان کا نام بھی ابھی تھوڑے ہی دنوں سے سنا ہے۔ اپنے آپ کو تو وہ لوگ اہل حدیث یا محمدی یا موحد کہتے ہیں مگر مخالف فریق میں ان کا نام غیر مقلد یا وہابی یا لاندہب لیا جاتا ہے (الارشاد الی سبیل الرشاد ص ۱۳ حاشیہ) یہ کتاب ۱۳۱۹ھ میں شائع ہوئی، عبارت مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ابھی تک یہ فرقہ چند دنوں کا چہ تھا اور اس کا وجود صرف اور صرف انگریزی حکومت میں تھا، اسلامی حکومتیں ان کے نام سے بھی نا آشنا تھیں۔

ملکہ وکٹوریہ کی سلور جوہلی کے موقع پر غیر مقلدین نے ایک بہت بڑا دروازہ بنایا جس کے ایک طرف انگریزی میں اور دوسری طرف اردو میں لکھا ”دل سے ہے یہ دعائے اہل حدیث“۔ جشن جوہلی مبارک ہو“ اور ملکہ وکٹوریہ کے سامنے جو سپانامہ پیش کیا وہ یہ تھا ”محضور فیض گنجور کوئین وکٹوریہ دی گریٹ قسیمہ ہند بادک اللہ فی سلطنتہا ہم ممبران گروہ اہل حدیث اپنے گروہ کے کل اشخاص کی طرف سے حضور والا کی خدمت مالی میں جشن جوہلی کی دلی مسرت سے مبارک باد عرض کرتے ہیں“ آپ کی سلطنت میں جو نعمت مذہبی آزادی (غیر مقلدیت) کی حاصل ہے اس سے یہ گروہ اپنا خاص نصیب اٹھا رہا ہے وہ خصوصیت یہ ہے کہ یہ مذہبی آزادی اس گروہ کو خاص اس سلطنت میں حاصل ہے خلاف دوسرے اسلامی فرقوں کے کہ ان کو اور اسلامی سلطنتوں میں بھی آزادی حاصل ہے۔ اس خصوصیت سے یہ یقین ہو سکتا ہے کہ اس گروہ کو اس سلطنت کے قیام اور استحکام سے زیادہ مسرت ہے

اور ان کے دل سے مبارک باد کی صدائیں زیادہ زور کے ساتھ نعرہ زن ہیں“ (اشاعت السنہ ج ۹/ ص ۲۰۶ شمارہ نمبر ۷)

نماز غلط ہے :-

غیر مقلدین کے اس نئے فرقے نے سو سال بھی شور مچایا کہ حنفی نماز بالکل غلط ہے، کبھی کہتے ہیں کہ یہ کوئی نماز ہے، یہ نماز نبوی ہرگز نہیں، حالانکہ حنفی نماز صرف مرتب کرنے کی وجہ سے اس کو کہا جاتا ہے، یہ نسبت ایسی ہی ہے جیسے کوئی کہے کہ یہ بخاری کی حدیث ہے یہ بات درست ہے، لیکن یہ کہے کہ یہ بخاری کی حدیث ہے، نہ نبی پاک ﷺ سے اس حدیث کو کوئی تعلق ہے نہ مکہ سے نہ مدینہ سے۔ تقریباً ڈیڑھ ہزار صحابہؓ جب کوفہ تشریف لائے تو قرآن پاک بھی ساتھ لائے، قاری عام کوئی نے جب صحابہؓ والے قرآن کو مرتب فرمایا تو اس کو قاری عام کوئی کی قرأت کہنے لگے، لیکن اس کا یہ مطلب کسی نے نہیں لیا کہ یہ کوفہ کا قرآن ہے، یہ نہ صحابہ والا قرآن ہے، نہ مکہ والا، نہ مدینہ والا نہ نبی پاک ﷺ والا، نہ اللہ والا۔ اسی طرح یہ صحابہؓ جب کوفہ تشریف لائے تو نماز مکہ مدینہ سے ہی لائے اور نبی والی نماز ہی لائے، البتہ اسی نماز کو حضرت امام اعظمؒ نے مرتب کر دیا تو اس نماز کو حنفی نماز کہنے لگے، یہی نماز صحابہؓ کی تھی یہی نبی پاک ﷺ کی۔ غیر مقلدین نے شور مچایا کہ یہ کوئی نماز ہے، یہ حنفی نماز ہے، یہ نبوی نماز نہیں، حالانکہ جس طرح پہاڑوں پر بارش ہوتی ہے اسے بارش کا پانی کہتے ہیں، وہ پانی چاروں طرف سے جمع ہو کر دریا کی شکل میں بہنے لگا اب اسی پانی کو دریا کا پانی کہتے ہیں، پھر میدانی علاقہ میں دریا سے دور دراز علاقہ میں پانی لے جانے کے لیے یہ پانی نہروں میں تقسیم ہوا اب اس کو نہر کا پانی کہتے ہیں۔ اب کوئی عقل کا پورا یوں کہے کہ یہ نہر کا پانی لہے دریا کا نہیں ہے تو اس بات کو تسلیم کرنے کے لیے علم و عقل سے ہزار ہو کر غیر مقلد ہونا ضروری ہے ورنہ جس میں عقل کا ذرہ بھی موجود ہو وہ اس بات کو کبھی نہیں مان سکتا۔

قرآن غلط ہے :-

جب سے غیر مقلدین نے متواتر اور متوارث نماز کو غلط قرار دینے کی جسارت کی تو اہل دانش و ہنیش کا ماتھا اسی وقت ٹھک کا تھا کہ اب قرآن کو غلط کہنے کی باری بھی آئے گی۔ چنانچہ پچھلی صدی میں نماز غلط ہے، نماز غلط ہے کا شور مچا، کچھ عقل کے پورے انکے ساتھ مل گئے تو اب وہ دن بھی آگئے کہ مسلمان کھلانے والے شور مچائیں کہ آج تک جتنے قرآن چھپے وہ سب غلط ہی چھپتے رہے۔ پادری فائدر نے میزان الحق میں، سوامی دیانند نے ستیارتھ پرکاش میں، پنڈت لکھنوام نے کلیات آریہ مسافر میں، پادری رام چندر نے تحریف قرآن میں قرآن پاک کے بارے میں بہت لے دے کی مگر یہ دعویٰ وہ بھی نہ کر سکے کہ یہ قرآن بالکل غلط چھپ رہا ہے اور قرآن میں تقریباً ۲ صد جگہ غلطی چھپ رہی ہے چنانچہ بناب نذر الحق لون راولپنڈی والے آج نفل قرآنی افلاط کی اصلاح کے لیے بہت سرگرمیوں میں ہیں۔ نوائے وقت ۲ مارچ ۱۹۸۷ء میں آپ نے اس پر ایک تحریر چھپوائی بات صرف اتنی تھی کہ آیات قرآنی کی کلفتی کے وقت بعض جگہ اہل فن قراء کرام کا اتفاق ہوا کہ جہاں آیت ختم ہے وہاں کول دائرہ O کا نشان دیا گیا بعض جگہ اہل فن قراء کرام کا اختلاف ہوا، مناسبات میں سے چار پانچ قراء یہاں آیت کو ختم مانتے ہیں باقی دو تین فرماتے ہیں کہ یہاں آیت ختم نہیں ہوئی تو اس جگہ کول دائرہ کی جائے گا ہندو لکھ دیتے ہیں تاکہ پتہ چلے کہ بعض قراء حضرات کے نزدیک یہاں آیت ختم ہے اور اوپر لا بھی لکھ دیتے ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ بعض قراء کے نزدیک یہاں آیت ختم نہیں ہوئی اور جب سے قرآن پاک پر اعراب اور آیات کے نشان لگے ان وقت سے آج تک اہل فن قراء حضرات کا اس پر اتفاق و اجماع چلا آ رہا ہے اور اسی طرح قرآن لکھے جاتے رہے۔ قرآن پاک کے جن نسخوں میں آیات کو شمار کرنے کیلئے ہند سے لکھے جاتے ان میں بھی یہ دائرہ کی رمز ہوتی جس میں ہند سے نہ لکھے جاتے ان میں بھی ہوتی۔

اختلاف کا حق :-

جس طرح قانونی مسائل کی تشریح میں اجماع یا اختلاف کا حق صرف قانون دانوں کو ہے، کسی کسما کو یہاں تاگ اڑانے کا کوئی حق نہیں، ڈاکٹری تحقیقات میں اجماع و اختلاف کا حق ماہر ڈاکٹروں کو ہے ان سے کوئی چار اختلاف کرے تو اسے قطعاً کوئی حق نہیں اور نہ ہی کوئی سلیم العقل اس اختلاف کی طرف کان لگائے گا، اسی طرح یہ مسئلہ قراء کرام سے متعلق ہے اس میں اجماع کا حق بھی ان کو ہے اور اختلاف کا حق بھی ان کو مگر جناب نذر الحق لون صاحب جو ایک کاتب ہیں وہ چودہ سو سال کے قراء کرام کے منہ آگئے، یہ لطیفہ تو پڑھا تھا کہ کسی جلد ساز کو قرآن پاک کی غلطیاں درست کرنے کا شوق چرایا تو اس نے عصی آدم کی اصلاح کر کے عصی موسیٰ لکھ دیا اور خرو موسیٰ کی اصلاح خرو عبسی سے کر دی تھی۔ اسی طرح کاتب موصوف نے نہ تو کسی سپریم کورٹ کے فیصلے کی اصلاح کی ہمت کی نہ ہی کسی معروف ڈاکٹری کی کتاب پر تبصرے کی جرأت کی، بس قراء حضرات سے روٹھ کر قرآن پاک کی اصلاح پر اتر آئے اور سب مسلمانوں کو دعوت دی کہ اس کے بغیر آپ کا اعمال نامہ نامکمل رہے گا، سب قراء کرام کے خلاف کاتب صاحب کا فیصلہ واضح اور مبرم حقیقت بن گیا اور جو اہل فن کے فیصلے پر قائم رہے اس پر ضدی ہونے کی بھیمتی کس ڈالی لیکن یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ وہ ناواقف جو سانپ اور مچھلی میں تمیز نہ کر سکیں وہ تو کاتب کی بات کو شاید مبرم حقیقت سمجھ لیں مگر اہل فن کے سامنے یہ ساری بحث سعی لا حاصل ہے۔

دو سو میں سے صرف ایک کیوں؟

جناب لون صاحب نے کہ دو سو (۱۹۹) غلطی کی نشاندہی فرمائی، مگر جب بات ثبوت پر آئی تو (۱۹۹) غلطی سے درگزر فرمایا گیا، صرف ایک پر زور قلم صرف کیا گیا

حالانکہ ان کا فرض تھا کہ ان دو سو مقامات میں سے ہر مقام کا غلط ہونا کتاب و سنت یا اجماع سے ثابت کرتے اور اگر نہیں کر سکتے تھے اور قیامت کی صبح تک نہ کر سکیں گے تو ان کو غلط کہنے سے توبہ کا اعلان عام اخبارات میں شائع کروادیتے، اللہ کرے دوسروں کو ضدی کہنے والے خود ضد سے کنارہ کشی کر کے توبہ کا اعلان کر دیں۔

دعویٰ کی وضاحت :-

لون صاحب کا دعویٰ یہ ہے کہ قرآن پاک کی ۱۱۴ سورتوں میں سے سورۃ توبہ سے پہلے تو بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے، بی نہیں باقی ۱۱۳ سورتوں سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے لیکن ۱۱۲ سورتوں سے پہلے جو بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے وہ ان سورتوں کی آیات میں شامل نہیں اس لیے ان سورتوں میں سے اس کے بعد O گول نشان دیا جائے گا مگر اس میں نمبر (۱) نہیں لکھا جائے گا، البتہ سورۃ فاتحہ سے پہلے جو بسم اللہ ہے وہ سورۃ فاتحہ میں شامل ہے اس کے بعد (۱) لکھا جائے گا چنانچہ لکھا ہے ”سورۃ فاتحہ کی پہلی آیت بلا کسی شک کے بسم اللہ الرحمن الرحیم ہی ہے اور آیت انعمت علیہم کے بعد رمز (د) کو آیت قرار دینا غلط ہے“ نیز لکھا ہے ”سورۃ الفاتحہ کی بسم اللہ چونکہ سورۃ کا حصہ ہے اس لیے اس کے بارے میں قرآن پاک کی دوسری سورتوں کی بسم اللہ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا“ اب لون صاحب کا فرض تھا کہ پہلے ۱۱۲ سورتوں سے پہلے بسم اللہ کے بارے میں ثابت کرتے کہ وہ کیوں سورۃ کا حصہ نہیں؟ تاکہ ایک پیمانہ سامنے آجاتا پھر پہلی سورۃ کے اختلاف کو اس پیمانے پر پرکھ لیا جاتا، مگر لون صاحب نے تو ۱۱۲ سورتوں کے بارے میں کوئی ثبوت نہ دیا البتہ یوں جھڑک دیا کہ فاتحہ کو باقی سورتوں پر قیاس نہ کرنا، لون صاحب دعویٰ کرتے وقت تو عرش کو چھوتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں مگر دلیل اور ثبوت کے وقت تحت الثریٰ میں تلاش کرنا مشکل ہو جاتا ہے۔

لون صاحب یہ جانتے ہوں گے کہ آنحضرت ﷺ سے جو بات اس طرح

ثابت ہو کہ نہ اس میں صور تا شبہ ہو نہ معنی اسے حدیث متواتر کہتے ہیں اس سے علم یقینی حاصل ہوتا ہے اس کا منکر کافر ہے علماء اسلام نے اس تواتر کی مثال میں قرآن اور نماز کا ذکر فرمایا ہے اور اگر ثبوت میں صور تا شبہ ہو کہ صحابہ کرام کے زمانہ میں تو وہ خبر واحد کے درجہ میں ہو مگر تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ میں اس کی خوب شہرت ہو گئی اسے حدیث مشہور کہتے ہیں۔ اس سے علم طمانیت حاصل ہوتا ہے اس کا منکر گمراہ ہے اور اگر صور تا اور معن تا شبہ ہو تو اسے خبر واحد کہتے ہیں یہ وجہ عمل ہوتی ہے جناب نے جو دعویٰ فرمایا کہ سورۃ الفاتحہ کی پہلی آیت بلا کسی شک کے بسم اللہ الرحمن الرحیم ہی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس دعویٰ پر آپ کوئی متواتر حدیث پیش کریں گے۔ مگر جناب کی بلا جانے کہ دعویٰ اور دلیل میں مطابقت کیسے ہوتی ہے یہاں آپ کے دعویٰ پر نہ حدیث متواتر نہ حدیث مشہور بلکہ خبر واحد بھی صحیح نہیں بلکہ اس کے خلاف احادیث صحیحہ موجود ہیں۔

پہلی دلیل:

لون صاحب کی پہلی دلیل یہ ہے کہ ”نزول قرآن سے لے کر آج تک امت مسلمہ کا اس پر اجماع ہے کہ سبعة من المثنائی سورۃ الفاتحہ ہی کا نام ہے“ مزید فرماتے ہیں کہ سورۃ الفاتحہ کی سات آیات ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ”یہ دونوں باتیں درست ہیں مگر اس میں یہ کیسے ثابت ہوا کہ ان سات آیات میں سے پہلی آیت بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے۔ حضرت ابو سعید بن المعنی کو جب حضور ﷺ نے بتایا کہ قرآن میں اعظم سورۃ کونسی ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: الحمد للہ رب العالمین ہی السبع المثنائی و القرآن العظیم (بخاری ج ۱/ ص ۲۲۲، ۲۶۹، ۲۷۰ ج ۲/ ص ۷۴۹، ابن ماجہ ص ۲۶۸، ابوداؤد ج ۱/ ص ۱۰۵، نسائی ج ۱/ ص ۱۳۵) دیکھئے! یہ صاف حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے جب فاتحہ کو سبع مثنائی فرمایا تو بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھی ہی نہیں۔

الحمد لله رب العالمین سے لے کر آخر سورۃ تک سبع مثانی فرمایا، حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا الحمد لله رب العالمین ام القرآن، ام الکتاب اور سبع مثانی ہے۔ (مسند احمد ج ۲/ ص ۲۴۸ ابو داؤد ج ۱/ ص ۳۰۵، تہقیق ج ۱/ ص ۷۶) حضرت امی بن کعبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تجھے ایسی سورۃ نہ بتاؤں کہ ایسی نہ تورۃ میں نازل ہوئی نہ انجیل میں اور نہ باقی قرآن میں پھر جب حضرت امی بن کعبؓ نے پوچھا کہ وہ کون سی سورۃ ہے؟ فرمایا کہ تو نماز کس سورۃ سے شروع کرتا ہے؟ میں نے کہا: فاتحۃ الکتاب سے، فرمایا یہی اور یہی سبع مثانی اور قرآن عظیم ہے (ابن خزیمہ ج ۱/ ص ۲۵۲) یہاں بھی بسم اللہ کو اس میں شامل نہ فرمایا بلکہ یوں کہو کہ بسم اللہ کے فاتحہ میں سے ہونے کی نفی ہو گئی کیونکہ بسم اللہ الرحمن الرحیم تو آپ سے پہلے حضرت سلیمان علیہ السلام پر بھی نازل ہوئی اور باقی قرآن میں بھی ۱۱۲ مرتبہ نازل ہوئی۔ دوسری حدیث میں خود حضرت امی بن کعبؓ سے وضاحت ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے پوچھا کہ نماز کی قرأت کہاں سے شروع کرتے ہو؟ میں نے عرض کیا الحمد لله رب العالمین سے آخر سورۃ تک، آپ ﷺ نے فرمایا یہی سبع مثانی ہے اور قرآن عظیم ہے جو مجھے دیا گیا (۵۰ طامام مالک ص ۲۸)

دیکھئے آنحضرت ﷺ اور آپ کے صحابہ سات آیات کو الحمد لله رب العالمین سے شروع کرتے ہیں لیکن لون صاحب نہ نبی کی مانیں نہ صحابہ کی، وہ بسم اللہ کو داخل کئے بغیر چین ہی نہیں لیتے، لون صاحب اس بات پر بھی غور فرمائیں کہ سبع مثانی میں سبع کا معنی سات ہے اور مثانی اس لیے کہتے ہیں کہ یہ نماز کی ہر رکعت میں دہرائی جاتی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بھی دوسری رکعت کے لیے اٹھتے تو قرأت الحمد لله رب العالمین سے شروع فرماتے اور ذرا بھی سکوت نہ فرماتے۔ (مسلم ج ۱/ ص ۲۱۹، الحاکم ج ۱/ ص ۲۱۶ و فال

ہذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین۔) اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ آپ ﷺ بسم اللہ الرحمن الرحیم کو دوسری رکعت میں نہیں دہراتے تھے تو یہ سچ مثنیٰ میں کیسے شامل ہو سکتی ہے؟ ہاں جب سے اسلام میں نماز شروع ہے اس دن سے آج تک امت مسلمہ کا اجماع ہے کہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین آیت ہر رکعت میں دہرائی جاتی ہے اس میں بلاشبہ کوئی اختلاف نہیں۔

بسم اللہ کا جہر نہ کرنا

نزول قرآن سے آج تک امت مسلمہ کا اس پر اجماع ہے کہ سورۃ نمل کا وہ حصہ جس میں **انہ من سلیمان و انہ بسم اللہ الرحمن الرحیم** ہے امام جری نماز میں پڑھتا ہے تو اس بسم اللہ کو بلند آواز سے پڑھتا ہے کیونکہ یہ سورۃ نمل کا حصہ ہے اور اس میں شامل ہے اگر بسم اللہ سورۃ فاتحہ میں بھی شامل ہوتی تو ہر جری رکعت میں اس کا بھی باقی آیات کی طرح بلند آواز سے پڑھنا ضروری تھا لیکن حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ بلاشبہ نبی اکرم ﷺ، حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نماز الحمد للہ رب العالمین سے شروع فرماتے تھے یہ حدیث بخاری و مسلم نے نقل کی ہے اور مسلم نے یہ الفاظ زیادہ نقل کئے ہیں اور یہ حضرات قرأت کے شروع اور آخر میں بسم اللہ الرحمن الرحیم ذکر نہیں فرماتے تھے۔ (بخاری ج ۱ ص ۱۰۳، مسلم ج ۱ ص ۱۷۲) حضرت انسؓ نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے ہمراہ نماز پڑھی، میں نے ان میں سے کسی ایک سے بھی نہیں سنا جو بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے ہوں۔ (مسلم ج ۱ ص ۱۷۲) حضرت انسؓ نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ ابو بکرؓ عمرؓ عثمانؓ کے پیچھے نماز پڑھی میں نے ان میں سے کسی ایک سے بھی نہیں سنا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم اذہنچی آواز سے پڑھتے ہوں۔ (نسائی ج ۱ ص ۱۳۵) حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول

اللہ ﷻ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ سب بسم اللہ آہستہ آواز سے پڑھتے تھے (مجمع الزوائد ج ۲/ص ۱۰۸) حضرت ابو وائلؓ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ اعوذ باللہ بسم اللہ اور آمین اونچی آواز سے نہیں کہتے تھے۔ (طبرانی کبیر ج ۹/ص ۲۹۳) حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے ایسے شخص کے بارے میں جو بسم اللہ اونچی آواز سے پڑھتا فرمایا کہ یہ گنوار پن ہے، حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ خود اور ان کے اصحاب میں سے کوئی بھی بسم اللہ اونچی آواز سے نہیں پڑھتا تھا۔ (کتاب الآثار محمد ص ۲۲) حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ بسم اللہ کا بلند آواز سے پڑھنا یہ گنواروں کا فعل ہے۔ (طحاوی ج ۱/ص ۱۴۰) حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر میں بھی بسم اللہ بلند آواز سے پڑھوں تو گنوار ہوں۔ (نصب الراية ج ۱/ص ۳۴۸) امام حسن بصریؒ بھی فرماتے تھے کہ جبرائیل اللہ گنواروں کا فعل ہے (نصب الراية) اس طرح کی بہت سی احادیث ہیں جن سے یہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کی آیت نہیں ورنہ وہ بھی بلند آواز سے پڑھی جاتی بلکہ وہ تعوذ اور آمین کی طرح فاتحہ سے الگ ہے۔ لون صاحب نے ایک احتمال خلاف دلیل بھی ہے کہ آہستہ پڑھنے کی صراحت گزر چکی ہے اور یہ احتمال یہ نکالا ہے کہ شاید وہ پڑھتے ہی نہ ہوں یہ احتمال ان کے لیے سخت نقصان دہ ہے کہ وہ اسی لیے نہیں پڑھتے تھے کیونکہ یہ فاتحہ کا حصہ نہیں تھی۔

حدیث قدسی :-

خداوند قدوس فرماتے ہیں : میں نے صلوٰۃ (فاتحہ) کو اپنے اور اپنے بندوں کے درمیان دو برابر حصوں میں تقسیم کر دیا ہے اور میرے بندے کو وہ ملے گا جو اس نے مانگا، جب بندہ الحمد للہ رب العالمین کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں : میرے بندے نے میری حمد بیان کی اور جب بندہ الرحمن الرحیم کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں : میرے بندے نے میری ثناء بیان کی اور جب بندہ مالک يوم الدين کہتا ہے تو

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: میرے بندے نے میری بزرگی بیان کی اور جب بندہ ایاک نعبد و ایاک نستعین کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: یہ (آیت) میرے اور میرے بندے کے درمیان مشترک ہے اور میرے بندے کو وہ ملے گا جو اس نے مانگا، جب بندہ اھلنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: یہ میرے بندے کے لیے ہے اور میرے بندے کو وہ ملے گا جو اس نے مانگا۔ (موطا مالک ص ۲۹، موطا محمد ص ۹۳، عبدالرزاق ج ۲ ص ۱۲۹، حمیدی ج ۲ ص ۳۳۰، احمد ج ۲ ص ۲۳۱، مسلم ج ۱ ص ۱۷۰، ابن ماجہ ص ۲۶۸، ابوداؤد ج ۱ ص ۱۱۹، ترمذی ج ۲ ص ۱۱۹، نسائی ج ۱ ص ۱۴۳، ابن خزیمہ ج ۱ ص ۳۵۲، ابوعوانہ ج ۲ ص ۱۶۲، دارقطنی ج ۱ ص ۱۱۸، بیہقی ج ۲ ص ۳۷۵، شرح السنہ ج ۳ ص ۷۷) اس حدیث قدسی میں خود خداوند قدوس نے فاتحہ کو اپنے اور بندے کے درمیان دو برابر حصوں میں تقسیم فرمایا ایاک نعبد و ایاک نستعین درمیان والی آیت ہے جو اللہ تعالیٰ اور بندے میں مشترک ہے، تین آیات اس سے پہلے ہیں اور تین آیات اس کے بعد ہیں یہ تین جب ہی نہیں گی کہ رمز (ذ) کو تسلیم کیا جائے ورنہ لون صاحب نستعین کے بعد تین آیات پر نشان لگائیں، ہاں اللہ کے سامنے کوئی ضد کر لے تو ہم کیا کر سکتے ہیں۔

بدعت :-

حضرت عبد اللہ بن مغفلؓ کے بیٹے نے کہا کہ میرے والد نے سنا میں نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ رہا تھا تو انہوں نے مجھے کہا: اے میرے بیٹے! یہ (وین میں) نئی بات ہے اور تم نئی بات سے چو اور میں نے رسول اللہ ﷺ کے صحابہؓ میں سے کسی کو نہیں دیکھا کہ جس کے نزدیک اسلام میں نئی بات پیدا کرنے سے زیادہ کوئی چیز بڑی ہو اور (میرے والد نے) کہا: تحقیق میں نے نبی اکرم ﷺ ابو بکرؓ عمرؓ اور عثمانؓ کے ہمراہ نماز پڑھی ہے میں نے ان میں سے کسی کو بھی نہیں سنا جو یہ (اونچی

آواز سے) پڑھتا ہو تو تم بھی یہ (اوپر آواز سے) نہ پڑھو، جب تم نماز پڑھو الحمد للہ رب العالمین کو۔ (مسند اعلیٰ ضیفہ ص ۵۸، عبد الرزاق ج ۱۲ ص ۵۸، ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۰، احمد ج ۱۳ ص ۸۵، ج ۱۵ ص ۵۴، ابن ماجہ ص ۵۹، ترمذی ص ۵۷ نسائی ج ۱ ص ۱۱۳، طحاوی ج ۱ ص ۹۹، ہیثمی ج ۱۲ ص ۵۲) اب ظاہر ہے کہ اگر بسم اللہ فاتحہ کی آیت ہوتی تو اس کا فاتحہ کے ساتھ بلند پڑھنا کیوں بدعت کہلاتا، حضرت مغیرہ فرماتے ہیں کہ امام ابو ایوبؓ فرماتے تھے کہ امام کا بلند آواز سے بسم اللہ پڑھنا بدعت ہے۔ (ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۱۱) اثرم نے ابو ایوبؓ سے روایت کیا ہے کہ میں نے کسی کو جہا بسم اللہ پڑھتے نہیں پایا اور بسم اللہ جہا پڑھنا بدعت ہے (نصب الراية ج ۱ ص ۳۵۸)

آیت کا حوالہ :-

اس بات پر اتفاق چلا آ رہا ہے کہ قرآن پاک کی آیت کا اگر حوالہ بیان کرنا ہو تو یا تو پوری آیت پڑھتے ہیں یا شروع سے پڑھ کر (الآیۃ) کہہ دیتے ہیں یہ کبھی نہیں ہوا کہ حوالہ میں آیت کا آخری حصہ پڑھا گیا ہو اور شروع سے چھوڑ دیا گیا ہو حضرت ابو موسیٰ اشعرئؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام تکبیر کے تم تکبیر کو جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو اور جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھے تم آمین کو (صحیح ابو عوانہ ج ۱۲ ص ۱۳۳) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام اس لیے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے سو جب وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر کو اور جب وہ قرأت کرے تو تم خاموش رہو اور جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھے تم آمین کو (ابن ماجہ ص ۶۱) آپ ﷺ نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھ کر حوالہ دیا۔ (بخاری ص ۱۰۸ ج ۱، ج ۱ ص ۴۵۸، ج ۲ ص ۶۴۲) عن ابی ہریرۃ و عنہ مسلم ج ۱ ص ۷۷، و عنہ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۱۳

وعن سمرة بن جندب^۱ مجمع الزوائد ج ۲/ ص ۱۱۳) ان احادیث سے صاف معلوم ہوا کہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین مکمل آیت ہے اور یہی رمز (۵) ہے۔ لون صاحب ان سب احادیث کے خلاف اب یہ دلیل دے رہے ہیں کہ سعودیہ نے جو غیر مقلدین کا ترجمہ قرآن چھاپا ہے غیر مقلدین نے بسم اللہ پر (۱) کا نشان دیا ہے، پہلی بات تو یہ ہے کہ اس سے قبل جتنے قرآن مکہ مدینہ میں لکھے گئے یا چھپے ان میں یہ نہیں تھا اب پندرہویں صدی میں غیر مقلدین نے اگر یہ حرکت کی ہے تو کیا ان کی اس حرکت سے چودہ سو سالوں کے قرآن کو غلط کہا جائے گا، دوسرا یہ کہ خود اسی قرآن پاک کے حاشیہ پر لکھا ہے ”بسم اللہ کی بابت اختلاف ہے کہ آیا ہر سورۃ کی مستقل آیت ہے یا ہر سورۃ کی آیت کا حصہ ہے یا صرف سورۃ فاتحہ کی ایک آیت ہے یا کسی بھی سورۃ کی مستقل آیت نہیں ہے“ اسے صرف دوسری سورتوں سے ممتاز کرنے کے لیے ہر سورۃ کے آغاز میں لکھا جاتا ہے، قراء مکہ و کوفہ نے اسے سورۃ فاتحہ سمیت ہر سورۃ کی آیت قرار دیا ہے جب کہ قراء مدینہ بصرہ اور شام نے اسے کسی بھی سورۃ کی آیت تسلیم نہیں کیا“ لون صاحب! جناب کامؤقف سب کے خلاف ہے۔ غیر مقلدوں والا قرآن جواب ادھر سے چھپا ہے، اس میں بھی قرآن کے چودہ سو سالہ اجماع کی مخالفت کی گئی ہے، اگر انہوں نے قراء کوفہ مکہ کا قول لیا تھا تو ہر سورۃ سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم کے بعد (۱) دیتے اور اگر انہوں نے قراء مدینہ بصرہ، شام کا قول لیا تھا تو فاتحہ کے شروع میں بھی یہ حرکت نہ کرتے بہر حال ان کا یہ طرز چودہ سو سال کے قراء کے اجماع کی مخالفت ہے، لون صاحب کی شذوذ پسند طبیعت بھی اس طرف مائل ہو گئی اور من شذ شذ فی النار کی وعید کی ذرہ بھر پرواہ نہ کی۔

جواب آل غزل :-

لون صاحب نے قطعاً دو معنی جواب الجواب میں کچھ روایات پیش کی ہیں،

موصوف اچھی طرح جانتے ہیں کہ حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم اس مرض میں مبتلا تھی کہ ان کے لینے کے باٹ اور ہوتے تھے اور دینے کے اور، موصوف نے مولانا عبد الوحید خفی مدظلہ کو تو دھمکا دیا ہے کہ ”مصنف عبد الرزاق، مصنف ابو جبر، ابن ابی شیبہ، کتب، جہتی، طحاوی، طبرانی طبقہ ثالثہ کی کتابیں ہیں، ان میں صحیح حسن ضعیف، معروف شاذ، منکر، خطاء، صواب، ثابت اور مقلوب سب کچھ شامل ہے“ لیکن خود جو روایات نقل فرمائی ہیں ان کے بارے میں فرماتے ہیں ”یہ سب روایات تفسیر کبیر میں امام رازیؒ نے شیخ ابی اسحاق ثعلبیؒ کی تفسیر سے مع شیعنی زائد نقل کی ہیں“ یہ نہ فرمایا کہ ثعلبی کی کتابیں کس طبقہ کی ہیں۔

اجمالی تبصرہ :-

مولوی عبد الرؤف صاحب فاضل مدینہ یونیورسٹی فرماتے ہیں ”بسم اللہ جہر پڑھنے کے بارے میں بعض ضعیف اور متعدد سخت ضعیف اور من گھڑت قسم کی روایات سنن دارقطنی وغیرہ میں موجود ہیں ابن تیمیہؒ اور زیلعیؒ نے بھی ذکر کیا ہے کہ دارقطنیؒ جب مصر تشریف لے گئے تو بعض مصریوں نے ان سے بسم اللہ جہر پڑھنے کے بارے میں ایک مستقل رسالہ تالیف کرنے کی درخواست کی۔ انہوں نے جب رسالہ تالیف کر لیا تو کسی مالکی عالم نے ان سے سوال کیا کہ وہ یہ بتائیں کہ اس رسالے میں کتنی صحیح روایات ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ اس بارے میں جتنی بھی مرفوع حدیثیں ہیں وہ سب کی سب غیر صحیح ہیں، رہے آثار صحابہؓ تو ان میں بعض صحیح ہیں اور بعض ضعیف، شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ حدیث کی معرفت اور جان پہچان رکھنے والے اس امر پر متفق ہیں کہ بسم اللہ جہر پڑھنے کے بارے میں کوئی صحیح صریح روایت نہیں اور نہ ہی مشہور سنن کے مؤلفین مثلاً ابو داؤد، ترمذی اور نسائی نے اس بارے میں کوئی حدیث روایت کی ہے، اس کو جہر پڑھنے کا ذکر من گھڑت روایات میں ملتا ہے جن کو ثعلبی، مادر دی اور ان جیسے مفسرین نے ذکر کیا ہے یا پھر یہ

روایات ان فقہاء کی کتب میں ملتی ہیں جو موضوع اور غیر موضوع روایات میں تمیز نہیں کرتے بلکہ ہر قسم کی احادیث سے حجت لے لیتے ہیں۔

علامہ ابن قیم لکھتے ہیں اس میں کوئی شک نہیں کہ رسول اللہ ﷺ سفر و حضر میں ہر دن اور رات میں پانچوں مرتبہ اگر بسم اللہ کو جہرا پڑھتے تو یہ خلفاء راشدینؓ اور آپ کے صحابہؓ پر مخفی نہ رہتا، یہ (مخفی رہنا) محل الحال میں سے ہے حتیٰ کہ اس مسئلہ کے ثبوت کیلئے مجمل الفاظ اور انتہائی ضعیف احادیث کا سہارا لیا جاتا ہے اس مسئلہ کی صحیح احادیث صریح نہیں ہیں اور صریح حدیثیں صحیح نہیں ہیں۔ (زاد المعاد ج ۱/ ص ۲۰۷ حوالہ حاشیہ صلوٰۃ الرسول ص ۳۵۵) نیز لکھتے ہیں: ”مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ اور خلفاء ثلاثہؓ بسم اللہ کو جہرا نہیں بلکہ سراپڑھتے تھے“ بلکہ امام ترمذی حدیث عبد اللہ بن مغفلؓ کو روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔ ”اسی پر نبی ﷺ کے اکثر صحابہؓ جن میں ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ علیؓ وغیرہ ہیں اور تابعین کا عمل بے سفیان ثوریؓ ابن مبارکؓ احمدؓ اور اسحاقؓ کا بھی یہی قول ہے یعنی وہ بسم اللہ الرحمن الرحیم جہرا پڑھنے کے قائل نہیں اور ان کا کہنا ہے کہ اس کو آہستہ پڑھا جائے (ترمذی ج ۲/ ص ۱۳ مع اللہ)۔ فقہاء دین میں سے حنفیہ اور حنابلہ کا یہی مذہب ہے (ہدایہ مع فتح القدیر ج ۱/ ص ۲۹۱، مغنی ابن قدامہ ج ۱ ص ۸۷۸) کبار اور محققین علماء بھی اسی طرف گئے ہیں کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کو نماز میں سراپڑھنا چاہیے جن کے اسماء گرامی مع حوالہ جات کتب درج ذیل ہیں۔

ابن العربی (عارضۃ الاحوذی ج ۱/ ص ۴۳، ۴۶) ابن تیمیہ (فتاویٰ ج ۲۲/ ص ۴۱۰) زیلعی (نصب الراية ج ۱/ ص ۳۲۸، ۳۶۳) سید نذیر حسین محدث دہلوی و شمس الحق محدث ڈیپنی (تعلیق المغنی ج ۱/ ص ۳۱۵، ۳۱۶) البانی (مفتی الصلاة ص ۷۷) ابن باز (حاشیہ فتح الباری ج ۲/ ص ۲۲۹) شعیب و عبد القادر

(تحقیق زاد المعاد ج ۱/ ص ۲۰۶ حوالہ حاشیہ صلوٰۃ الرسول ص ۳۵۴)

روایت ام سلمہؓ :-

”لون صاحب لکھتے ہیں: ”حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فاتحہ پڑھتے تو بسم اللہ الرحمن الرحیم کو ایک آیت مانتے اور الحمد للہ رب العالمین کو دوسری آیت قرار دیتے۔ الرحمن الرحیم کو تیسری مالک يوم الدين کو چوتھی ایاک نعبد و ایاک نستعین کو پانچویں اهدنا الصراط المستقیم کو چھٹی صراط الذین انعمت علیہم غیر المعضوب علیہم ولا الضالین کو ساتویں علامہ ذہبی اس حدیث کے راوی عمر بن ہارون کے بارے میں فرماتے ہیں اجمعوا علی ضعفه وقال النسائی موقوف (تفخیص متدرک ج ۱ ص ۲۳۲) پھر باوجود انتہائی ضعیف ہونے کے اس مشہور حدیث قدسی کے خلاف کہ فاتحہ اللہ اور ہندے میں برابر تقسیم ہے یہاں اللہ تعالیٰ کے لیے ساڑھے چار آیات ہوئیں اور ہندے کے لیے اڑھائی کیا اس کو نصف نصف کہتے ہیں لیکن لون صاحب! میں نہ مانوں گا کیا علاج؟

سیدنا معاویہؓ :-

جناب نے لکھا ہے کہ ”امیر معاویہ“ مدینہ منورہ میں آئے اور لوگوں کے ساتھ نماز پڑھی، معاویہؓ نے جماعت کرائی، جب اس میں سورۃ فاتحہ پڑھی تو بسم اللہ کو جہر نہ پڑھا تو ہر گوشہ سے آواز بلند ہوئی، بسم اللہ الرحمن الرحیم یعنی معاویہؓ بھول گئے تو امیر معاویہؓ نے ام القرآن کو دوبارہ پڑھا۔ آگے جناب نے لکھا ہے کہ یہ روایت صحابہؓ کے اجماع پر دلالت کرتی ہے، یہ سب بے سند اور من گھڑت بات ہے اس کی سند کا مدار ابن خثیمہ پر ہے یحییٰ بن معین فرماتے ہیں: یس مشیء پھر اس کی سند میں بھی اضطراب ہے اور متن میں بھی، اس کا راوی الاسلمی بھی مکشوف الحال

اور یحییٰ بن سلیم بھی کثیر الوہم اور سیئی الخلف ہے۔ (الجوہر النقی) اسماعیل بن عیاش کی روایت بھی اہل حجاز سے قابل رد ہے اور متن کا یہ حال ہے کہ سمجھتی میں ہے نہ بسم اللہ پڑھی نہ تکبیرات انتقال کہیں (ج ۲ ص ۵۰) اور دارقطنی میں ہے کہ نہ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ پڑھی نہ فاتحہ کے بعد سورۃ سے پہلے اور نہ ہی تکبیرات انتقال کہیں (ج ۱ ص ۳۱۱) اور حاکم میں ہے کہ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ جہرا پڑھی اور سورۃ سے پہلے نہیں پڑھی اور نہ ہی تکبیرات انتقال کہیں (ج ۱ ص ۲۳۳) امام شافعیؒ نے الام ج ۱ ص ۹۳ پر بھی یہی روایت کیا ہے کہ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ پڑھی اور سورۃ سے پہلے بسم اللہ نہیں پڑھی نہ ہی تکبیرات انتقال کہیں اور عبد الرزاق میں ہے کہ نہ بسم اللہ پڑھی اور نہ ہی تکبیرات انتقال کہیں (ج ۲ ص ۹۲) لون صاحب! ہمارے نزدیک تو اس واقعہ کی کوئی بھی سند صحیح یا حسن نہیں ہے۔ آپ کے ہاں اگر صحیح ہے تو آپ یہ بھی اعلان کریں کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم ہر سورۃ میں شامل ہے، اس پر مہاجرین، انصار اور صحابہ کرام کا اجماع ہے، 'افتؤمنون ببعض الكتاب وتکفرون ببعض' پر تو عمل نہ کریں۔

الغرض جناب کی پیش کردہ روایات میں سے ایک بھی صحیح نہیں، اگر ہمت ہے تو ایک ہی صحیح صریح حدیث پیش کریں کہ بسم اللہ فاتحہ کا حصہ ہے مگر باقی سورتوں کے شروع کی بسم اللہ ہر گز ہر گز ان سورتوں میں شامل نہیں۔ ہمیں اس کا انتظار رہے گا۔

آخر میں گزارش ہے کہ مسلمانوں میں اتحاد کی ضرورت ہر زمانہ میں رہی ہے لیکن اس زمانہ میں تو اس کی ضرورت اور اہمیت بہت بڑھ چکی ہے، 'اس زمانہ میں نئے نئے اختلافات چھیڑنا دین کی کوئی خدمت نہیں، البتہ دین ہزار طبقہ کو دین پر تفحیک کا موقع دینا ہے، اللہ تعالیٰ ہم سب کو دین حق پر استقامت عطا فرمائیں اور مسلمانوں میں انتشار کی بجائے اتحاد پیدا کرنے والا بنائیں۔

تعویذات کے متعلق مولانا سخی داد کی کتاب پر ایک نظر آغاز سخن

حامداً و مصلیاً و مسلماً اما بعد :

حضرت مولانا سخی داد خوشی مدظلہ جامعہ خیر المدارس تشریف لائے اور تعویذات کے بارے میں کچھ تبادلہ خیال فرمایا اور آخر میں فرمایا کہ اس بارے میں چند سوالات بھیجیں گا ان کے تحریری جوابات دیں، میں ان جوابات کی روشنی میں اس مسئلہ پر ایک کتاب لکھوں گا۔ چنانچہ آپ نے اٹھارہ کے قریب سوالات ارسال فرمائے، ان کے مختصر جوابات ۴ ذوالحجہ ۱۴۱۶ھ کو بھیج دیئے گئے۔ اب ۱۰ ذی القعدہ ۱۴۱۸ھ کو حضرت نے اپنی کتاب ”تعویذات کے متعلق صاف صاف باتیں“ ارسال فرمائی جس کا بہت بہت شکریہ۔ کتاب کا نام پڑھ کر یہی دل میں آیا کہ مسئلہ واقعی صاف فرمادیا ہو گا لیکن کتاب کے مطالعہ کے بعد حضرت سے ہم اس بات پر اتفاق نہ کر سکے۔ خیر ہمارے اتفاق کرنے یا نہ کرنے سے مسئلہ میں کوئی فرق نہیں پڑتا، نہ ہی مجھے تعویذوں کا شوق ہے اور نہ ہی میرا یہ کاروبار ہے کہ اس کتاب سے اس میں کوئی فرق آئے گا، البتہ کتاب کے مطالعہ سے ایک بات شدت سے محسوس ہوئی کہ اس دین ہزاری کے دور میں کتنے لوگ بہت سے اچھے اچھے بزرگوں سے بھی بدظن ہو جائیں گے اور دین ہزار لوگوں کو پروپیگنڈے کا ایک بہانہ مل جائے گا کہ دیکھو فلاں بڑے بڑے علماء بھی شرک پھیلاتے رہے اور فلاں بڑے بڑے حضرات اس شرک پر خاموش رہے اور معاذ اللہ الساکت عن الحق

شیطان اخروس کا کردار ادا کرتے رہے تو ایسے علماء جن کا اپنا دین ٹھیک نہیں تھا وہ دوسروں کو کب صحیح دین بتائیں گے؟ اور جب علماء سے ہی بدگمانی ہو گئی پھر یہی بدگمانی نفرت بنے گی اور پھر عداوت تک پہنچے گی اور عوام دین سے بیزار ہوتے جائیں گے اور یہی کہیں گے :

چوں کفر از کعبہ بدخیزد کجا ماند مسلمانی

علماء حق سے نفرت و عداوت کا کام دین بیزار طبقہ پوری قوت سے کر رہا ہے۔
اللہ کرے کہ ہم اگر ان دین بیزار لوگوں کا توڑ نہیں کر سکتے تو کم از کم سہارا تو نہ دیں۔

ایک واقعہ :-

حضرت صاحب السیف مفتی بشیر احمد صاحب پسروری قدس سرہ
حضرت سلطان العارفین شیخ التفسیر حضرت اقدس مولانا احمد علی صاحب لاہوری
نور اللہ مرقدہ کے خلیفہ مجاز تھے۔ حضرت ہی کے فرمان پر میں نے حضرت شیخ
التفسیر رحمہ اللہ سے بیعت کا تعلق جوڑا، اس مناسبت سے حضرت پسروری رحمہ اللہ
مجھ پر بہت ہی شفقت فرماتے تھے، کئی سفرؤں میں حضرت کی خدمت کی سعادت
حاصل ہوئی۔ حضرت مولانا سخی داود ظلہ العالی نے اس مسئلہ میں جو حق سمجھا وہ
صاف صاف بیان فرمادیا، میں مولانا کا یہ مضمون پڑھ رہا تھا اور حضرت پسروری
رحمہ اللہ کی شفقتیں یاد آرہی تھیں، حضرت اقدس لاہوری رحمہ اللہ مضجع کی محفلیں
یاد آرہی تھیں، آہ! یہ لوگ دنیا سے چلے گئے اور دنیا اندھیر ہوتی جا رہی ہے۔ ایک
مولانا خوستی مدظلہ کا نظریہ ہے، اس کے برعکس حضرت مولانا پسروری رحمہ اللہ
نے ایک دن بار بار اصرار فرمایا کہ دو تین اچھے ویندار عامل ہیں جو عالم بھی ہیں، سکول
سے چھٹیاں ہو رہی ہیں میں تمہیں ان کے حوالے کروں گا، یہ کام سیکھ لو۔ میں نے
عرض کیا: حضرت! اس کا کیا فائدہ؟ چونکہ حضرت سے تھوڑی سی بے تکلفی بھی
تھی میں نے عرض کیا: حضرت مجھے تو مطالعہ کا شوق ہے، مجھے کوئی نئی کتاب مل

جائے تو میں جب تک اس کا مطالعہ مکمل نہ کر لوں اپنے بیوی بچوں میں نہیں بیٹھ سکتا اور تعویذات کا کام شروع کر دیا تو علاقہ بھر کے مرد و عورتیں آئیں گے، میں مطالعہ کس طرح کر سکوں گا؟ فرمایا: یہ تو میں نہیں کہتا کہ مطالعہ وغیرہ کو چھوڑ کر اسی کام کے ہو جانا لیکن یہ بھی اس زمانہ کی ضرورت ہے۔ میں نے عرض کیا: حضرت! ضرورت؟ فرمایا: ہاں ضرورت ہے، اس کیلئے وقت نکالو۔ فرمایا: بالکل ٹھیک ہے اور تجھے اس کی ضرورت کا احساس نہیں کیونکہ تو نے کبھی اس ماحول پر غور نہیں کیا، اچھے اچھے لوگ بھی بعض اوقات آسیب وغیرہ اور سحر کے سلسلہ میں اس کے لئے مجبور ہو جاتے ہیں پھر وہ ایسے لوگوں کی طرف بھی جانے پر مجبور ہوتے ہیں جن کے عقائد بھی صحیح نہیں ہوتے اور اعمال بھی، اور لوگ ان کے پاس جانے کی وجہ سے بعض عقائد میں اور اکثر عمل میں غلط ہو جاتے ہیں۔ فرمایا: میں ایک علاقہ میں گیا، وہاں ایک عیسائی دم کرتا تھا، لوگ کہتے ہیں کہ آج کل کے مولویوں سے تو یہ عیسائی اچھا ہے جس کے دم سے مجھے آرام آگیا۔ اگر ہم جائز طریقہ سے ان کی ضرورت پوری نہیں کرتے تو وہ لوگ روافض اور دیگر اہل الجاد و بدعت کے پاس جاتے ہیں، ان کے پاس جانے سے ایمان و اعمال خراب نہ ہوں تو کمزور ضرور ہو جاتے ہیں، اس لئے اپنے اہل سنت و عوام کے ایمان و عمل کی حفاظت کے لئے ضروری ہے کہ ہم میں سے کچھ لوگ اس ضرورت کے کفیل بنیں۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت! آپ کا فرمان جا مگر دوسروں کے ایمان و عمل کی حفاظت کی جائے پہلے یہی خطرہ ہے کہ مجھ میں غلطیاں آجائیں تو پر اے شگون میں اپنی ناک آدمی کیوں کٹوائے؟ فرمایا: غلط کاروں کے مقابلہ میں کوئی صحیح آدمی نہ بیٹھے گا تو ان غلط کاروں کا توڑ کیسے ہو سکتا ہے؟ فرمایا: ہمارے بزرگوں نے کبھی اس کو کاروبار نہیں بنایا مگر بوقت ضرورت بظہر ضرورت اس کو نبھایا ہے تاکہ لوگ غلط کاروں کے پاس جا کر عقائد و اعمال کو مہرباد نہ کریں۔ اگرچہ اس وقت مجھے اس بات کا انشراح نہ ہو سکا لیکن بعد میں واقعی بعض

مواقع ایسے آئے کہ مجھے حضرت کی شفقت یاد آئی اور میں کہنے پر مجبور ہوا کہ قلندر ہرچہ گوید دیدہ گوید۔ مولانا خوستی بھی یہی چاہتے ہیں کہ اہل اسلام کے عقائد و اعمال صحیح رہیں لیکن وہ ناجائز کے ساتھ جائز کو بھی حرام تک پہنچاتے ہیں اور اس کا نام سد ذرائع رکھتے ہیں۔ دوسری طرف یہ حضرات ہیں جنہوں نے ہزاروں انسانوں کی اصلاح فرمائی، ان کا فرمان یہ ہے کہ جائز سے ہی ناجائز کا توڑ کرنا چاہئے۔ اب میں دیکھتا ہوں کہ یہ حضرات، حضرت لاہوریؒ، حضرت تھانویؒ، حضرت مدنیؒ، حضرت کاشمیریؒ، حضرت پسروریؒ اور ان جیسے ہزاروں بزرگ جنہوں نے اپنی انتھک محنتوں سے ملکوں کی اصلاح کی اور ان کے اس کارنامے کا انکار دوپہر کے سورج کا انکار ہے، اور دوسری طرف ایسا آدمی ہو جو ساری زندگی میں اپنی بھی اصلاح نہ کر سکا۔ یہ بھی خداوند قدوس کا احسان ہے کہ ان حضرات کی یاد آجاتی ہے اور یہی اس دین ہزاروں میں ایمان کا سہارا ہے۔

ماہرچہ خواندہ ایم فراموش کردہ ایم الا حدیث یار کہ تکرار مے کلیم
ان حضرات کی مجلسوں کی یاد اور ان حضرات کے ملفوظات ہی ایمان کی حفاظت کا ذریعہ ہیں۔

تازہ خواہی و دشمن گرد اغہمائے سینہ را گاہے گاہے باز خواں ایں قصہ پارینہ را
اگرچہ مولانا خوستی نے فرمایا ہے کہ یہ حضرات دلیل نہیں مگر مولانا! یہ حضرات منعم علیم ہیں جن کی رہنمائی میں ہم صراطِ مستقیم پر چل سکتے ہیں، ان سے اعتماد اٹھ جائے تو دین کہاں؟ خلاصہ یہ ہے کہ جس مسئلہ پر مولانا نے زور قلم صرف فرمایا ہے وہ مسئلہ اتنا اہم نہیں جتنا اکابر پر اعتماد کا ہونا اہم ہے، دین کی بہار ان کے اعتماد سے ہی ہے۔ حضرت! اگر آپ کا خیال ہے کہ اکابر گمے اعتماد سے لوگوں کو نکال کر آپ اپنے اعتماد میں لے سکیں گے تو ایں خیال ست و محال ست و جنوں اور اگر یہ خیال ہے کہ میں لوگوں کو ان اکابر کے اعتماد سے نکال کر قرآن و سنت کے دامن میں

لارباہوں تو یہ بات بھی آپ کی اپنی نہیں ہے، پرویز کا نعرہ یہی ہے کہ میں محدثین کے اعتماد سے نکال کر لوگوں کو قرآن کے اعتماد میں لارباہوں اور غیر مقلدین بھی یہی بولی بولی بولتے ہیں کہ ہم لوگوں کو ائمہ اربعہ کے اعتماد سے نکال کر سنت نبویؐ کے اعتماد میں لارہے ہیں اور اہل سنت کا تو یہی نعرہ ہے کہ کتاب و سنت کی صحیح تفسیر ان حضرات کا متوارث تعامل ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو خود راہی (اعجاب کل ذی راہی ہوا یہ) کے فتنہ سے محفوظ رکھیں اور اس سے حفاظت کا صرف اور صرف ایک ہی ذریعہ ہے کہ اکابر کے متوارث تعامل کے قلعہ میں پناہ گزین ہو جائیں۔

صاف صاف بات :-

جو شخص بھی اس دنیا میں آیا اس نے ایک نہ ایک دن موت کا مزہ چکھ کر ۱۰۰۔ اے جہانِ آخرت کو یقیناً جانا ہے۔ اس دنیا میں بھی ہماری کچھ ضروریات ہیں لیکن یہ دنیا ہمارا اصلی گھر نہیں یہ تو مسافر خانہ ہے۔ دنیا اور آخرت کے درمیانی بارڈر کا نام موت ہے، اس سے اس طرف دنیا اور اس طرف آخرت ہے۔ ہم نے چونکہ دنیا و آخرت دونوں کی ذمہ داریاں پوری کرنی ہیں اسلئے کچھ کام ہم موت سے پہلے کی زندگی کے نفع نقصان کیلئے کرتے ہیں ان کو دنیا کے کام کہا جاتا ہے اور جو کام موت کے بعد آخرت کی زندگی کے ہاؤسنگ کاڑھ کیلئے کرتے ہیں ان کو دین کے کام کہا جاتا ہے، مثلاً ہم نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، جہاد کرتے ہیں تاکہ آخرت کا گھر آباد ہو جائے اسلئے ان کو دین کے کام کہا جاتا ہے اور ان کے احکام کو دینی احکام کہا جاتا ہے اور دینی احکام کا چار شرعی دلیلوں میں سے کسی دلیل سے ثابت ہونا ضروری ہے۔ ہم حنابلہ کیلئے دو اکتاتے ہیں، حنابلہ کیلئے دم کرو اتے ہیں یا حنابلہ کے لئے تعویذ لیتے ہیں ان کا نفع نقصان موت سے پہلی زندگی سے متعلق ہے اس لئے یہ سب دنیوی طریق علاج ہیں۔ جس طرح حنابلہ کی دو اکتاتے اس کا نسخہ، اجزاء اور اوزان، طریقہ استعمال اور پریہیز کا دلائل اربعہ میں ان امور کی مکمل تفصیلات کا ذکر ہونا ضروری نہیں البتہ امور آخرت کی

تفصیلات کا اولہ اربعہ میں مذکور ہونا ضروری ہے اسی طرح خنار کے دم اور خنار کے تعویذ کا بھی قرآن و حدیث میں مذکور ہونا ضروری نہیں۔ جس طرح بعض یہودیوں کی دونوں کا ذکر بعض احادیث میں ملتا ہے لیکن بہت سی دواؤں کا نہیں ملتا اسی طرح بعض دم احادیث میں مذکور ہیں بعض مذکور نہیں۔ یہ اچھی طرح یاد رہے کہ کوئی اس لئے دم نہیں کروا تا کہ پل صراط سے آسانی سے گزر جائے نہ اس لئے تعویذ لیتا ہے کہ منکر نکیر کے سوالات کا جواب آسان ہو جائے یا دوزخ سے بچنے کا تعویذ مانگتا ہو۔

دنیوی امور :-

جب دوا اور دم دنیوی طریق علاج ہیں تو دنیوی امور کے بارے میں رسول اقدس ﷺ نے تأیید نفل کے قصہ کے ضمن میں یہ قاعدہ ارشاد فرمادیا: انتم اعلم بامور دنیا کم (مسلم ج ۱ / ص ۲۶۴ عن انس) نحوہ عن عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (ان ماجہ ص ۱۸۰ عن ابی قتادہ، کنز العمال ج ۶ / ص ۱۱۶) یہ لوگ دنیوی امور میں اپنے تجربے کی وجہ سے زیادہ جاننے والے ہیں۔ علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: امور معاش میں آپ ﷺ کی رائے مبارک دوسروں کی طرح ہے اس لئے کہ آپ ﷺ کی توجہ معارف آخرت کی طرف ہے۔

مثال اول :-

کتب حدیث و فقہ میں کتاب البیوع کا باب ہے۔ یہ تجارت اور آپس کا لین دین ایک دنیوی ضرورت ہے، ہر زمانے اور ہر علاقے میں تجارت کے انداز الگ الگ ہوتے ہیں اس لئے اپنے عرف و عادت پر جس طرح کوئی تجارت کرے درست ہے، ہاں اگر اس میں سود یا جوا آگیا تو اب یہ دین سے ٹکرا جائے گی اور منع ہوگی۔

مثال دوم :-

لباس ہر قوم بلکہ ہر شخص کی دنیوی ضرورت ہے اور لباس کا انداز اور اس کا

عرف و عادت ہر زمانہ، ہر قوم اور ہر علاقہ میں مختلف رہا ہے تو اپنے عرف و عادت پر لباس کا استعمال جائز ہے، ہاں شریعت نے اسباب اور تشبہ سے منع فرمایا ہے تو جہاں اسباب اور تشبہ پایا جائے گا وہاں یہ دنیوی عرف شریعت سے ٹکرا جائے گا اور منع کیا جائے گا۔

ناراضگی :-

جناب خوستی صاحب نے بہت ناراضگی کا اظہار فرمایا کہ امر واحد کا صیغہ ہے اگر ساری دنیا کے کام مراد ہوتے تو صیغہ جمع امور ہونا چاہئے اور اس پر اتنے غصے میں آگئے کہ حدیث کی تحریف معنوی تک کا الزام لگا دیا۔ (ص ۶۱) مولانا! کیا واقعی امر دنیا صرف اور صرف تأخیر نقل ہے، العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص المور د امت کا اجماعی اور مسلمہ اصول نہیں، خلق الانسان ضعيفا میں انسان واحد کا صیغہ ہے یا جمع کا؟ علامہ نوویؒ نے شرح کرتے ہوئے امور معائنہ جو لکھا ہے کیا وہ تحریف معنوی ہے؟ کسی مسلمہ شارح حدیث کا صرف ایک حوالہ آپ پیش فرما سکتے ہیں کہ یہ صرف اور صرف تأخیر نقل کے ساتھ خاص ہے؟ اور غصے میں آپ تو بالکل اپنے آپ سے باہر ہو گئے ہیں۔ یہ کس نے کہا کہ حلال و حرام کی تمیز کئے بغیر جو چاہو کرو سبحانک ہذا یھنن عظیم میں نے تو بار بار لکھا ہے کہ جس طرح جائز غذا جائز اور ناجائز غذا ناجائز ہے اسی طرح جائز دوا جائز اور ناجائز دوا ناجائز ہے، اسی طرح جائز دم جائز اور ناجائز دم ناجائز ہے، اسی طرح جائز تعویذ جائز اور ناجائز تعویذ ناجائز ہے۔

مطالبہ :-

حضرت آپ اولہ اربعہ میں سے کسی دلیل سے ثابت فرمادیں کہ دنیا کے جس کام کی صاف صراحت اولہ اربعہ میں سے کسی دلیل میں نہ ملے تو وہ کام کرنا شرک ہے اور حرام ہے۔ کیا ہر ہر دوا، ہر ہر انجکشن اور مزارعت اور مساقات کی ہر

ہر جزئی آپ صراحۃً دلیل شرعی سے دکھا دیں گے؟ اور جس کا ذکر نہ ملے اس کو شرک اور حرام لکھ دیں گے؟ مولانا! غصے سے مسائل حل نہیں ہو کرتے۔ مولانا! امور دنیا میں اباحت اصل ہے، خلق لکم ما فی الارض جمیعاً وہ اباحت اباحت ہی رہے گی جب تک کسی شرعی دلیل سے نہ نکرائے۔

کیا حکم صاف ہو گیا؟

آپ کے ہاں تعویذ اور دم کا کیا حکم ہے؟ جو ہم نے آپ کی کتاب سے سمجھا ہے وہ یہ ہے۔

مثال..... سورۃ فاتحہ پڑھ کر دم کرنا جائز ہے، سورۃ فاتحہ کے لکھنے میں بھی کوئی حرج نہیں لیکن اگر وہ گلے میں لٹکائی گئی وہ شرک ہے۔ (ص ۳۱) اور شرک بھی کیسا کہ اس تعویذ کی وجہ سے نہ کفر سے تو پہ قبول ہے نہ ہی نیک اعمال کو شرف قبولیت حاصل ہے (ص ۳۲) مثل تریاق (جس میں سانپوں کا حرام گوشت ہے) کے حرام ہے۔ (ص ۳۲) پھر اس جرنیلی حکم سے نیچے اترتے ہیں کہ خلاف توکل ہے۔ (ص ۳۳) اور پھر امام مالک رحمہ اللہ کا قول آپ نے نقل فرمایا ہے، امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تبرک کی نیت سے اللہ تعالیٰ کے اسماء کا نذر پر لکھ کر ہمار کی گردن میں لٹکانے میں کوئی حرج نہیں جب کہ لٹکانے والے کی نیت بد نظری دور کرنا نہ ہو۔ (ص ۵۷) اس پر آپ نے لکھ دیا ہے: تبرک کے جواز میں کوئی جھگڑا نہیں۔ (ص ۳۹) مولانا! کس طرح آپ نے تسلیم کر لیا کہ تبرک کے لئے اللہ تعالیٰ کے نام مریض کے گلے میں لٹکانا بالکل جائز ہے اس پر کوئی جھگڑا نہیں؟ اس سے تو معلوم ہوا کہ آپ کو لفظ تعویذ سے مخالفت ہے تعویذ لٹکانے میں کوئی جھگڑا ہی نہیں۔ مولانا! کیا صاف صاف باتیں ایسی ہی ہوتی ہیں کہ تعویذ کا حکم بھی آپ صاف صاف بیان نہ کر سکے؟ کیا یہی مثال تو نہیں کہ

بر عکس نمند نام زنگی کا فز

مولانا! جب آپ اپنا دعویٰ اور اس کا حکم ہی صاف صاف نہ لکھ سکے تو دلیل کی مطابقت کس حکم کے ساتھ دیکھی جائے گی؟
یہ دنیا عالم اسباب ہے :-

دفع ضرر کے اسباب اس دنیا میں تین قسم کے ہیں۔

(۱) مقطوع، یعنی، یقینی، جیسے دس بھوکوں نے کھانا کھایا سب کی بھوک کا ضرر ختم ہو گیا، دس پیاسوں نے پانی پیا دس ہی کی پیاس کا ضرر ختم ہو گیا، دس نے زہر کھائی سب مر گئے، آگ میں گرے جل گئے۔ ان اسباب کے خلاف توکل درست نہیں، مثلاً ایک آدمی بھوکا مر رہا ہے ایسے وقت اسے صرف ایسی روٹی ملی جس میں شراب کی ملاوٹ ہے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ کھا کر جان چائے اگر بغیر کھائے مر گیا تو گناہگار ہو گا۔

(۲) مظنون، جیسے دوا کہ دس مریض ایک ہی مرض کے آئے، سب کو ایک ہی دوا دی، چھ کو آرام آیا چار کو نہیں آیا، اگر اضطراری حالت میں صرف حرام دوا ملے تو اتقویٰ تو یہ ہے کہ استعمال نہ کرے، اگر فوت ہو گیا تو کوئی گناہ نہیں، اس سے توکل درست ہے اگرچہ فتویٰ میں استعمال کی گنجائش ہے۔

(۳) موبہوم، جیسے دم ۱۰۰ اور تعویذ نہیہ و۔ ایک آدمی وہی تعویذ لکھتا ہے، دم کرتا ہے اثر ہوتا ہے، سو (۱۰۰) آدمی وہی لرتے ہیں اثر نہیں ہوتا ان سے چنا توکل ہے اگرچہ مباح ہوں اور ان میں جو حرام ہوں اضطراری حالت میں بھی مفتی بہ قبول کی ہے کہ نہ ناجائز دم کروائے نہ ناجائز تعویذ لے اور نہ دے۔

ان تینوں اسباب میں جائز و ناجائز کی تقسیم ہے بعض غذاؤں میں حرام ہیں مثلاً مکھ خنزیر کھاتے ہیں جو حرام ہے بعض حلال جیسے بکری، اسی طرح حرام سے دوا کرنا بھی حرام ہے حالت اختیار ہیں اور حلال دوا حلال ہے، یہی حال دم اور تعویذ کا ہے اگر اس میں شرکیہ مضمون ہے تو شرک ہے اور اگر حرام مضمون ہے تو حرام ہے اور

جائز کام کے لئے جائز مضمون ہے تو جائز ہے۔

مثال :-

بحری حلال ہے مگر چوری کی ہو تو حرام ہے اور اگر غیر اللہ کے نام پر ذبح کر دی جائے تو گوشت حرام اور یہ فعل شرک ہو گا۔ اب اس کو حلال، حرام یا شرک کہنے کیلئے اس کی حیثیت کا جاننا ضروری ہے یہ نہیں کہ ایک حکم ہر جگہ جاری کیا جائے۔

نوٹ : یہ دفع ضرر کے تینوں طریقے ہر قوم، ہر ملک اور ہر مذہب میں چلے آ رہے ہیں جیسے غذا ساری دنیا استعمال کرتی آرہی ہے کہ کافر حلال حرام سب کھا جاتے ہیں، ان کی نہ ہر غذا حلال ہے نہ ہر غذا حرام ہے، البتہ مسلمان حلال غذا ہی کھاتے ہیں، یہی معاملہ دوا کا ہے کہ کافر کی ہر دوا نہ حلال ہے نہ ہر دوا حرام ہے، وہاں حلال حرام کا فرق نہیں البتہ مسلمان حلال دوا استعمال کرتا ہے، اسی طرح دم اور تعویذات کافروں میں بھی رائج ہیں اور مسلمانوں میں بھی، کافروں کا ہر دم اور تعویذ نہ جائز ہے اور نہ ہر ناجائز بلکہ جائز اور ناجائز کا ملغوبہ ہیں البتہ مسلمان متوکلین تو مباح دم و تعویذ سے بھی بچتے ہیں اور عوام مباح دم اور تعویذ لیتے ہیں۔

تمیمہ کا مطلب :-

زمانہ جاہلیت میں دعاء اور دوا کے علاوہ دفع ضرر کا ایک طریقہ رائج تھا جس کو وہ تمیمہ کہتے ہیں، درحقیقت یہ ایک منکا ہوتا تھا جس کو وہ گلے میں لٹکاتے تھے، اس کو تمیمہ اس لئے کہتے تھے کہ اس کو دفع ضرر کی علت تامہ سمجھتے تھے، اس کے بعد مجازاً باقی چیزوں پر بھی یہ لفظ استعمال کرنے لگے جن کو وہ علت تامہ سمجھتے تھے جیسا کہ خمر حقیقی انگوری شراب کو کہتے ہیں مگر مجازاً ہر عقل کو چھپانے والی چیز کو خمر کہتے ہیں، زنا حقیقی کی حقیقت سب پر واضح ہے مگر بد نظری اور بری نیت سے ہاتھ لگانے اور اس کی

طرف چلنے کو بھی احادیث میں مجازاً نہ کہا گیا۔ تیممہ کا مادہ تمم ہے، تم علی امرہ یعنی اس نے اپنا کام پورا کر لیا، تم علی صومک یعنی اپنا روزہ پورا کرو، الجھالۃ المستتیمہ یعنی کامل جمالت۔ امام لغت ازہری کہتے ہیں کہ تمام تیممہ کی جمع ہے اور یہ وہ ممکنہ ہوتے ہیں جو عرب لوگ چوں کے گلے میں لٹکاتے تھے کہ نظربد سے محفوظ رہیں۔ (مغرب ج ۱ ص ۱۰۷، تمذیب اللغۃ ج ۱۳ ص ۲۶۰) اور وہ باطل ہے جب موت اپنے بچے گاڑ لیتی ہے تو کوئی تیممہ فائدہ نہیں دیتا۔ (دیوان الھذیلین ص ۳) اور امام لغت فغنی فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں کو یہ وہم ہو گیا کہ تعویذ ہی تمام ہیں حالانکہ ایسا نہیں ہے تیممہ تو ایک منکاح ہے، لیکن ان تعویذات کی کوئی ممانعت نہیں جب کہ ان میں بات قرآنی اور اللہ تعالیٰ کے اسماء گرامی لکھے ہوں اور ازہری نے کہا: جس نے تعویذ کو تیممہ کہا وہ غلطی پر ہے۔ (مغرب ج ۱ ص ۱۰۷)

تعویذ :-

جاہلیت کے اس لفظ تیممہ کے مقابلہ میں اسلام میں تعویذ کا لفظ استعمال ہونے لگا۔ مولانا خود لکھتے ہیں ”تعویذ کا لفظ باب تفصیل کا مصدر ہے جس کے لغوی معنی پناہ لینے کے ہیں اور اصطلاح میں ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو رفع امراض اور دفع آفات کیلئے استعمال کی جائے۔ بعض اوقات آیات قرآنیہ و ادعیہ ماثرہ کے ذریعہ سے بھی نظربد، مرض، سحر، شیطان، آسیب وغیرہ سے پناہ لی جاتی ہے اسلئے اسکو بھی تعویذ کہتے ہیں“ (ص ۲۶) نیز مولانا لکھتے ہیں: ”اور کبھی رقیہ پر لفظ تعویذ کا بھی اطلاق ہوتا ہے جیسے اوجز المسالک و بریقہ اور مصباح الالفاظ میں رقیہ کا معنی دم کے علاوہ تعویذ بھی کیا گیا ہے، چونکہ بذریعہ دم بھی مرض سے پناہ حاصل کی جاتی ہے اس مناسبت سے تعویذ کا اطلاق رقیہ پر بھی ہوتا ہے۔ (ص ۱۹) اسی لئے بخاری شریف کے حاشیہ میں بھی یہ لکھا ہے: رقیہ هو بمعنی التعویذ (ج ۲ ص ۸۵۰ حاشیہ ۴، ج ۲ ص ۸۵۴ حاشیہ ۲) اسلئے عربی زبان میں جہاں لفظ رقیہ آئے گا اس

سے پھونکنا اور لکھ کر دینا دونوں مراد ہوں گے اور جہاں تعویذ کا لفظ آئے گا وہاں بھی پھونکنا اور لکھنا دونوں ہی مراد ہوں گے البتہ اردو زبان میں پھونکنے کو دم اور لکھ کر دینے کو تعویذ کہتے ہیں اسلئے عربی لفظ رقیہ کا اردو میں ترجمہ دم اور تعویذ کیا جائے گا تاکہ پورا مفہوم صاف صاف سامنے آجائے۔ جاہلیت کے تیممہ اور اسلام کے تعویذ میں فرق یہ ہوا کہ وہ تیممہ کو ہی دفع ضرر کی علت تامہ سمجھتے ہیں اور اسلام میں دفع ضرر کے تین اسباب ہیں : وہ نہ تعویذ کو مطلقاً مانتے ہیں نہ منظون بلکہ موہوم یا موصوب کہتے ہیں ، اسلئے مولانا کا ہر تعویذ کو تیممہ کہنا اس و ہم پر مبنی ہے کہ وہ جاہلیت کے تیممہ اور اسلام کے تعویذ میں فرق نہیں جانتے۔ مولانا تسلیم تو فرماتے ہیں کہ یہاں عربی محاورہ اور اردو محاورہ میں فرق ہے ، عربی میں پھونکنے ، جھاڑنے اور لکھ کر دینے سب کو تعویذ کہتے ہیں اور اردو میں جھاڑنے پھونکنے کو دم اور لکھ کر دینے کو تعویذ کہتے ہیں۔

ایک دفعہ ایک پادری سے مناظرہ تھا، وہ حضرت سیدہ باجرہ کو لونڈی ثابت کرنے کیلئے قرآن پاک کی آیت سے استدلال کر رہا تھا کہ باجرہ کے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو قرآن میں غلام حلیم کہا گیا ہے ، پھر اردو دونوں سے پوچھتا تھا کہ بھائی غلام کسے کہتے ہیں جو زر خرید ہو یا لونڈی کے پیٹ سے پیدا ہو۔ اب دیکھو وہ عربی اور اردو محاورہ کو گڑبڑ کر رہا تھا، عربی میں غلام بچے کو کہتے ہیں خواہ وہ آزاد عورت کے پیٹ سے پیدا ہو یا لونڈی کے پیٹ سے مگر وہ پادری لفظ عربی بول کر اردو محاورہ مراد لے رہا تھا۔

ایک نئی تقسیم :-

مولانا نے تعویذ اور رقیہ کا عربی محاورہ ترک کر کے اردو محاورہ لے لیا اور دم اور تعویذ کی تقسیم کر کے دم کو جائز قرار دیا اور تعویذ کو ناجائز۔

دم :-

دم کے بارے میں مولانا کا موقف ہے کہ جائز ہے اس میں وہ تخصیص نہیں فرماتے کہ قرآن پاک کی صرف اسی آیت سے دم کیا جائے جس کا دم حضور ﷺ نے کیا ہو، کسی بھی آیت سے کسی بھی بیماری و آفت کے لئے دم جائز ہے جو دم احادیث میں آئے ہیں ان کی تخصیص نہیں، حدیث میں نہ ہو تب بھی جائز ہے بلکہ دم کے لئے قرآن و حدیث یا اللہ پاک کے اسماء مبارکہ کی قید تو کجا عربی زبان کی بھی قید نہیں، ہر زبان میں ہر اس عبارت سے دم جائز ہے جس میں شرکیہ مضمون نہ ہو۔

مطالبہ :-

مولانا خود لکھتے ہیں : ”شریعت میں کسی چیز کے جواز کو ثابت کرنے کے لئے دلیل کی ضرورت ہے اور دلائل شرعیہ چار ہیں : کلام اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع امت اور قیاس، جن کی تفصیل اصول فقہ میں بیان ہوئی ہے اور نفی کے لئے کسی دلیل کی ضرورت نہیں ہوتی۔“ (ص ۳۱) مولانا نے یہاں تو فرمایا کہ نفی کے لئے دلیل کی ضرورت نہیں لیکن صفحہ ۱۲ پر مخالف سے مطالبہ فرماتے ہیں : ”اگر جواب نفی میں ہے تو دلیل باحوالہ تحریر فرمائیں۔“ افسوس ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کی طرح مولانا کے لینے کے باٹ الگ ہیں اور دینے کے باٹ الگ ہیں۔ اب دیکھنا ہے کہ غیر عربی میں ہر زبان میں برآفت کے لئے ہر غیر شرکیہ دم جائز ہے؟ اس کے جواز کے لئے مولانا نے کیا کوئی آیت قرآنی پیش فرمائی ہے؟ ہرگز نہیں، کیا کوئی حدیث پیش کی ہے؟ ہرگز نہیں، اگر فرمائیں کہ ہاں حدیث پیش کی ہے : لا بأس بالرقی ما لم تکن شرکاً (مسلم ج ۲ / ص ۲۲۴، ابوداؤد ج ۲ / ص ۵۴۲) جس دم میں شرک نہ ہو اس میں کوئی ممانعت نہیں۔ (ص ۲۲) تو ہم کہیں گے کہ یہاں ترجمہ میں مولانا نے عربی محاورہ کا لحاظ نہیں رکھا، عربی میں رقیہ

دم اور تعویذ دونوں کے لئے آیا ہے تو اس کا صحیح ترجمہ یوں ہوگا: ”جس دم اور تعویذ میں شرک نہ ہو اس کی کوئی ممانعت نہیں۔“ اب دیکھئے صحیح ترجمہ کرنے سے دم کے ساتھ تعویذ بھی جائز ہو گیا۔ ہم نے پورا ترجمہ کیا تو ہمیں مجرم قرار دیا گیا اور مولانا نے ادھر اور ترجمہ کیا تو صاف صاف باتیں کھلایا۔

ترجمہ کا کمال :-

یہاں اس حدیث میں مولانا نے لا باس بہ کا ترجمہ فرمایا: کوئی ممانعت نہیں مگر صفحہ ۵۸ پر فرماتے ہیں: ”لفظ لا باس کراہت کے لئے آتا ہے۔“ ان دونوں تراجم پر غور کریں کہ صاف صاف باتیں ایسی ہی ہوتی ہیں؟

اجماع :-

مولانا نے ہر غیر عرفی دم کے جواز کیلئے صفحہ ۲۳ پر اجماع سے بھی دلیل ذکر کی ہے: فقد اجمع العلماء علی جواز الرقی عند اجتماع ثلاثة شروط ان یکون بکلام اللہ تعالیٰ واسمائہ وصفاتہ وباللسان العربی او بما یعرف معناه من غیرہ او ان یعتقد ان الرقیة لا تؤثر بذاتها بل بتقدیر اللہ تعالیٰ۔ (فتح الباری ج ۱۰ / ص ۱۹۵، او جز المسائل ج ۶ / ص ۳۰۱) اس عبارت کا صحیح مطلب یہ ہے: ”علماء کا اس پر اجماع ہے کہ دم اور تعویذ تین شرطوں کے ساتھ جائز ہیں:

(۱)..... اللہ کے کلام یعنی قرآن سے ہوں یا اللہ کے اسماء و صفات سے ہوں۔
 (۲)..... عرفی میں ہوں اور کسی عجیب زبان میں ہوں تو اس کے الفاظ کے معانی معلوم ہوں۔

(۳)..... دم کرنے اور کرانے والے کا یہ اعتقاد ہو کہ دم اور تعویذ میں بذاتہ کوئی تاثیر نہیں بلکہ مؤثر حقیقی صرف اللہ ہے، یہ دم اور تعویذ صرف سبب ہے۔“

لیجئے آپ کی اپنی ہی پیش کردہ دلیل سے دونوں چیزوں کا ثبوت مل گیا، آپ اور اسی بات ماننے اور اُسی کا انکار کر ڈالتے ہیں۔

شرائطِ اجماع :-

مولانا! آپ تحریر فرماتے ہیں: ”اجماع کی تین شرائط نمایاں ہوئیں: علم، عدالت، اجتہاد، ان تینوں قیود لگانے سے عوام، مشائخ اور مقلدین کا اتفاقِ اجماع امت کی تعریف سے نکل گیا تو اجماع امت وہ ہے جس میں یہ تینوں شرطیں یک وقت موجود ہوں، اگر ان میں سے ایک مفقود ہو جائے تو اجماع امت نہیں ہے۔“ (ص ۶۱) مولانا! یہ جو اجماع آپ نے نقل کیا ہے اس میں ان تینوں شرطوں کا انطباق آپ نے نہیں فرمایا، کیا وہی بات تو نہیں کہ آپ کے اجماع کے بائ بھی لینے کے اور ہیں اور دینے کے اور؟

دم اور مذاہبِ اربعہ :-

مولانا مخالفت کو باور کرانا چاہتے ہیں کہ ائمہ اربعہ سے تمہارے پاس نص نہیں ہے حالانکہ مولانا کو چاہئے تھا کہ ہر زبان میں ہر آفت کے لئے قرآن و حدیث کے علاوہ دم کرنا جس کے جواز کے وہ بھی قائل ہیں کی نص ائمہ اربعہ رحمہم اللہ سے پیش کرتے تاکہ ایک معیار بنا دیتے، پھر دوسروں سے بھی مطالبہ کرتے، مگر وہ ایسا نہ کر سکے۔

حضرت امام اعظم رحمہ اللہ :-

مولانا نے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے دم کی روایت غیر عربی میں کوئی پیش نہیں البتہ مید سابق سے بے سند نقل کیا ہے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ تعویذات کو گویا شرک کہتے تھے حالانکہ رقیہ جس کا معنی دم اور تعویذ دونوں ہیں کے بارے میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: قال محمد و بہ نأخذ اذا كان من

ذکر اللہ او من کتاب اللہ وهو قول ابی حنیفہ (کتاب الآثار ص ۷۷) امام محمد رحمہ اللہ علیہ نے کہا کہ ہم اس مسئلہ (جواز دم و تعویذ) کو مانتے ہیں جب کہ وہ دم یا تعویذ اللہ کے ذکر یا اللہ کی کتاب سے ہو اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کا فرمان ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ نے یہاں کسی اختلاف کی طرف اشارہ تک نہیں فرمایا۔
 حاری صفحہ ۳۰۴ حاشیہ ۸ میں ہے: فیه جواز الرقیۃ و بہ قالت الانمۃ الاربعۃ و فیه جواز اخذ الاحرۃ۔ اس حدیث میں دلیل ہے دم اور تعویذ کے جائز ہونے پر اور چاروں ائمہ اس کے جواز کے قائل ہیں اور دم و تعویذ پر اجرت کے جواز کے بھی قائل ہیں، اب اس باحوالہ ثبوت کے خلاف مولانا کی بے حوالہ بات بھی پڑھ لیں: ”مذاهب اربعہ میں کسی قسم کے تعویذ کی گنجائش نہیں۔ (ص ۴۰)

ایک سوال :-

مولانا نے صفحہ ۲۳ اور ۲۴ پر آپ ﷺ کے دم کے چھ طریقے درج فرمائے ہیں لیکن صفحہ ۷ پر ترمذی شریف کی حدیث نقل فرمائی ہے کہ پہلے رسول اکرم ﷺ مختلف دم کیا کرتے تھے، جب معوذتین نازل ہوئیں تو انہیں کو لے لیا اور باقی کو چھوڑ دیا۔ جب حضور ﷺ نے معوذتین کے علاوہ سب دم چھوڑ دیئے تھے تو اب آپ کس دلیل سے جائز کہتے ہیں۔

شبہات کا ازالہ :-

اب ہم مولانا کے شبہات کا ذکر کر کے اس کا ازالہ کرتے ہیں۔

پہلا شبہہ ان الرقی و النمانم والتولہ شرک۔ اس حدیث کی سند میں ابن ابی زینب مہول ہے (بذل المجہود ج ۱۶ / ص ۲۱۲) اور مولانا خود فرماتے ہیں: ”مہول روایت کا کوئی اعتبار نہیں۔ (ص ۳۹) جب یہ روایت ہی نا

قابل اعتبار ہے تو فائدہ؟

ترجمہ: بے شک رقی یعنی دم اور تعویذ، تمام ممکنے اور تولد محبت کا جادہ شرک ہیں۔ اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ رقی یعنی دم اور تعویذ میں شرک نہ ہو تو کوئی ممانعت نہیں، اب شرک دو ہی صورتوں میں ہو گا کہ صراحۃً اس کا مضمون ہی شرک ہو، شیاطین وغیرہ سے استدعا ہو تو یہ شرک اکبر ہو گا یا یہ صورت ہو گی کہ مضمون تو قابل اعتراض نہ ہو مگر اس کو ہی دفع ضرر کے لئے ملت تامہ سمجھا جائے تو یہ شرک خفی ہو گا۔ چنانچہ علامہ سندھی فرماتے ہیں کہ شرک سے مراد شرک خفی ہے۔ (حاشیہ نسائی ج ۲ / ص ۱۷۱، ابو داؤد ج ۲ / ص ۵۴۲) یہ خلاف توکل اور ناپسند ہو گا، جس طرح حدیث پاک میں ریا کو شرک فرمایا تو ریا ایمان کے منافی نہیں ہاں اخلاص کے منافی ہے، چونکہ یہ شرک نفس مضمون میں نہیں ہوتا اس کو ملت تامہ سمجھنے سے ہوتا ہے اس لئے حکم کراہت ہو گا، جس علاقہ میں ایسے لوگ زیادہ ہوں جو ملت تامہ مانتے ہوں وہاں شرک خفی کی وجہ سے مکروہ ہو گا۔ مولانا نے صفحہ ۴۱ پر لکھا ہے کہ ابراہیمؑ فرماتے ہیں: کاناوا یکرھون الصائم کلھا من القرآن وغیر القرآن کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تلامذہ قرآن اور غیر قرآن کے تمام کو ناپسند مانتے تھے۔ تو چونکہ یہ حضرات کوفہ میں رہتے تھے جو روافض کا مرکز تھا اور روافض ان کو ہی علت تامہ مانتے تھے اس لئے یہ شرک خفی ہونے کی وجہ سے مکروہ کہتے تھے۔ رہی یہ بات کہ یہ کراہت تحریمی تھی یا کراہت تنزیہی؟ تو روافض کے حق میں یہ تحریمی تھی کیونکہ ان کا اعتقاد ان کے ہی علت تامہ ہونے کا تھا اور اہل سنت کے حق میں تنزیہی کہ ان کا اپنا اعتقاد یہ نہیں تھا مگر اس سے ایک مکروہ اعتقاد کی تائید کا امکان تھا، خود مولانا بھی دم کے بارے میں یہی تقسیم فرماتے ہیں۔ جس حدیث میں دم کو توکل کے خلاف کہا گیا ہے مولانا فرماتے ہیں: ”ان احادیث میں دم کی ممانعت بیان نہیں ہوئی بلکہ خاص لوگوں کی صفت

ہیان ہوئی ہے، گویا یہ حسنات الابوار سینات للمقربین کے قبیل سے ہے۔“ (ص ۲۱) جیسے دم جو مولانا کے ہاں جائز ہے اس کو مقررین کے لئے سیئہ برائی فرما رہے ہیں کیونکہ توکل کے خلاف ہے تو امام احمد اہم تھی رحمہ اللہ اور اصحاب ان مسعود جو توکل کے اعلیٰ درجہ پر تھے وہ اپنے لئے اس لئے ناپسند سمجھیں کہ توکل کے منافی ہے اور روافض کے لئے اس لئے کہ وہ علت تامہ مانتے ہیں، تو مولانا اس سے عدم جواز کہاں سے نکال رہے ہیں؟

دوسرا شبہ حضرت عیسیٰ بن حمزہ تابعی حضرت ابی معبد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عیادت کے لئے تشریف لے جاتے ہیں اور انہیں تیممہ لٹکانے کا مشورہ دیتے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں: نعوذ باللہ۔ حضرت نے فرمایا کہ جس نے کچھ لٹکایا اس کو اسی کے حوالے کر دیا گیا۔ چونکہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اعلیٰ درجہ کے متوکل تھے تو یہ فرمایا کہ لٹکانے کے بعد خدا سے توکل اٹھ کر اس پر توکل ہو جائے گا، تو یہاں سے عدم جواز ثابت نہ ہوا خلاف توکل ہونا ثابت ہوا، وہ تو آپ بھی دم کو جائز کہنے کے باوجود مقررین کے لئے سینات میں سے قرار دیتے ہیں اور یہ میں بھی بار بار عرض کرتا رہا ہوں کہ دفع ضرر کے اسباب موہومہ اور مظنونہ کو چھوڑنا توکل ہے اور یہ بھی یاد رہے کہ اس حدیث کی سند کا مدار محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ پر ہے جس کو بعض نے سنی الخط قرار دیا ہے۔

تیسرا شبہ رسول اقدس ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں نے تریاق استعمال کیا یا منکا لٹکایا یا شعر کہا تو اس کے بعد مجھے کسی کام کے کرنے میں کوئی پرداہ نہ ہوگی۔ (ابو داؤد) اولاً البانی نے لکھا ہے: اسنادہ ضعیف۔ (مشکوٰۃ ج ۳ / ص ۱۲۸۵) ثانیاً تعلق تمام جب توکل کے خلاف ہے تو آپ ﷺ نے اس سے ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا، اس سے عدم جواز نہ نکلا۔ آپ خود لکھ چکے ہیں کہ مقررین کے لئے جو سیئہ ہے وہ اہل ار کیلئے حسنہ ہے۔

چوتھا اور پانچواں شبہ ۔ حدیث نمبر ۴ ترمذی شریف میں ہے ہی نہیں پھر من تعلق تمیمۃ فقد شرك فرمایا، نمبر ۵ میں و كل اليه فرما کر واضح فرمادیا کہ یہ شرک وہ نہیں ہے جو توحید کے خلاف ہے بلکہ وہ شرک ہے جو توکل کے خلاف ہے اور یہ بار بار عرض کر رہا ہوں کہ توکل کے خلاف تو دم بھی ہے۔

چھٹا شبہ ۔ من علق تمیمۃ فلا اثم اللہ سند کا مدار مخرج بن باعان پر ہے جس نے حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ پر گولہ باری کرتے ہوئے خانہ کعبہ شریف پر بھی گولہ باری ٹی اور خانہ کعبہ شریف کے پردوں کو آگ لگائی، پھر اس میں بھی زیادہ سے زیادہ تمیمہ کا خلاف توکل ہو نا ثابت ہوتا ہے اور وہ تو دم بھی خلاف توکل ہے۔ اس کے بعد اونٹ کے گلے سے تانت توڑنے کا ذکر ہے، اس کی دو وجہیں شارحین نے بتائی ہیں کہ یا تو اس لئے تروائی گئیں کہ ان کے ساتھ گھنٹیاں باندھتے تھے یا اس لئے کہ وہ نظر بد کے لئے اس کو ہی ملت تامہ مانتے تھے اور یہ توکل کے خلاف تھا تو صحابہ کرام کو توکل کی تعلیم دی گئی۔

ناکامی ہی ناکامی :-

ایک روایت بھی صریح نہیں لاسکے کہ جائز مقصد کیلئے جائز عبارت والا تعویذ حرام اور شرک ہے، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تابعین رحمۃ اللہ علیہم سے ایک قول بھی مستخرج نہیں لاسکے کہ جائز مقصد کے لئے جائز عبارت کا تعویذ شرک اور حرام ہے۔ ہاں یہ بات یاد رہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین توکل کے بلند مقام پر فائز تھے اسلئے وہ ایسے کاموں میں زیادہ رغبت نہیں رکھتے تھے۔ پھر صحابہ کرام دعاء پر زیادہ زور دیتے تھے، ہاں جو خود نہ پڑھ سکے اس کو لکھ دیتے تھے۔

سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ناراضگی :-

سیدہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: لیست بتمیمة ما علق بعد ان یقع البلاء (شعبی ج ۹ / ص ۳۵) کہ آفت آنے کے بعد جو چیز لٹکائی جائے وہ تمیمہ نہیں۔ اس پر مولانا بہت ناراض ہیں کہ ”یہ حضرت عائشہؓ کا ذاتی اجتہاد تھا جو صحیح احادیث کے خلاف ہے۔ (ص ۳۷) کوئی رافضی ایسی باتیں کرے کہ حضرت عائشہؓ خلاف احادیث اجتہاد کیا کرتی تھیں تو اس کو یہ بات بجتی ہے لیکن مولانا کو یہ بات زیب نہیں دیتی، نہ یہ اجتہاد ہے اور نہ کسی حدیث کے خلاف ہے البتہ آپ کو جو وہم ہو گیا ہے کہ ہر تعویذ تمیمہ ہوتا ہے اس وہم کے خلاف ہے، تو جائے ام المؤمنینؓ سے ناراض ہونے کے اپنے وہم کا علاج کرائیں۔

نقوش :-

مولانا نے عجیب انکشاف فرمایا ہے کہ اسلام کی ابتدائی صدیوں میں کوفہ کے رافضیوں نے حروفِ اجد کے حساب کی بنیاد ڈالی۔ (ص ۴۴) مولانا! حروفِ اجد تو اسلام سے بہت پہلے سے آرہے ہیں۔ اس وقت جو کتابیں سامنے ہیں ان میں زیور نمبر ۹۰ میں تمام حروفِ اجد ہیں، یہ تو عبرانی زبان کے حروفِ حتمی ہیں ملاکی نبی کی کتاب میں دو آیات میں پورے حروفِ حتمی کے اجد آگئے ہیں۔ (دیکھئے عبرانی بائبل) مقدمہ ابن خلدون میں علم الحروف کا مطالعہ فرمائیں۔ درمختار میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ذکر میں اجد کا ذکر موجود ہے۔

دم اور تعویذ :-

دم میں جو پڑھ کر پھونک دیا جاتا ہے ان الفاظ کی توین کا خدشہ نہیں ہوتا مگر تعویذ میں ایسا خدشہ ہو سکتا ہے تو اس بے ادبی کے گناہ سے عوام کو کیسے چایا جا سکتا ہے؟ اب اگر وہ ایک مقصد کے لئے بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھ کر دیں تو

ہے وضو اس کو ہاتھ لگانا بھی درست نہیں، اس لئے اہل فن نے کہا کہ اگر اس کے اعداد نکال لئے جائیں (۷۸۶) تو یہ نہ لفظاً بسم اللہ ہے نہ معناً البتہ ان کا تجربہ ہے کہ اس کا اثر جو لینا چاہتے تھے وہ ان ہندسوں سے حاصل ہو جاتا ہے اور کسی دم یا تعویذ کے آثار کا قرآن وحدیث میں منصوص ہونا ضروری نہیں اس لئے کہ دم میں تو الفاظ پڑھتے ہیں اعداد نہیں پڑھتے البتہ تعویذ میں ان الفاظ کو بے ادبی سے چانے کے لئے اعداد کا استعمال کر لیتے ہیں، شریعت مقدسہ میں اس کی کوئی ممانعت نہیں آئی، البتہ انتم اعلم بامر دنیا کم سے اجازت معلوم ہوتی ہے۔ پھر جمائدیدہ علماء کا تعامل یا عدم تکلیف بھی اس دنیوی طریق علاج کے جواز کے لئے کافی ہے۔

یہ نقش ۷۸۶ کے اعداد کا ہے

۱۸۹	۲۰۲	۱۹۹	۱۹۶
۲۰۰	۱۹۵	۱۹۰	۲۰۱
۱۹۴	۱۹۷	۲۰۳	۱۹۱
۲۰۳	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۸

یہ بسم اللہ کا نقش ہے

بسم	اللہ	الرحمن	الرحیم
اللہ	الرحمن	الرحیم	بسم
الرحمن	الرحیم	بسم	اللہ
الرحیم	بسم	اللہ	الرحمن

اب دیکھئے دائیں طرف قرآن پاک کے مبارک الفاظ ہیں ان کا احترام اور ہے لیکن بائیں طرف والا نقش بسم اللہ الرحمن الرحیم کے اعداد ۷۸۶ کا ہے، اہل فن کا تجربہ ہے کہ یہ اعداد بھی دفع ضرر کا سبب ہیں۔ شریعت میں جو دنیوی امور مسکوت عنہ ہیں ان کو تحریف کا نام دینا یا حرمت کا حکم لگانا یہ خود شریعت سازی ہے،

ما انزل اللہ بہا من سلطان۔

۲	۴	۶	۸
۸	۶	۴	۲
۴	۲	۸	۶
۶	۸	۲	۴

ب	د	و	ح
ح	و	د	ب
د	ب	ح	و
و	ح	ب	د

دائیں طرف لفظ بدوح کا تعویذ ہے جو عبرانی زبان میں اللہ تعالیٰ کا اسم گرامی ہے اور بائیں طرف اس مبارک نام کے اعداد کا نقش ہے اور ۱۵ کے نقش کو کہنے کی آواز حاؤ کا نقش قرار دینا تو آپ کے مزاج کی لطانت کا کمال ہے، کاش لا نقل لہمّا عولیٰ کا ذرا بھی پاس ہوتا۔ حقیقت یہ ہے کہ پندرہ کا نقش عاتلوں کے یہاں مشہور ہے اور یہ سریانی (عبرانی) زبان میں اللہ تعالیٰ کا نام ہے اور سریانی زبان میں اس طرح لکھا جاتا ہے: ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۱ ۱۱۱۱، اس کو کسی عامل نے دو شعروں میں یوں بیان کیا ہے۔

صفر و سہ الف سانبانے بر سر جیم کج و کور نردبانے بدو در
چار الف مساوی باء واو معکوس ایست ز اسماء الہ اکبر

اس میں عدد اس طرح نکالے گئے: الف + ۱ + جیم + ۳ + ۵ + واو + ۶ = ۱۵ اور اعداد کا نقش یوں لکھا جاتا ہے۔

۶	۱	۸
۷	۵	۳
۲	۹	۴

اسی طرح صفحہ ۳۰ پر لکھا ہے کہ ایک تعویذ لی خمسة اطفی بہا حرّ الوباء الحاطمہ، المصطفیٰ والمرتضیٰ و ابنائہما و الفاطمہ آپ اس کا دم جائز کہتے ہیں جب کہ ہمارے ہاں یہ شعر پڑھنا درست نہیں۔ ... اعداد الفتاویٰ میں ہے کہ قطن غالب ہے کہ یہ شعر شیعہ کی ایجاد ہے۔ (خیر الفتاویٰ ج ۱ / ص ۳۴۰) اور کبھی ناد علی کا تعویذ آپ کو یاد آرہا ہے۔ عرض ہے کہ دم تو آپ کے ہاں بھی جائز ہے تو پہلے آپ یہ بتائیں کہ اس کا ورد جائز ہے؟ ہمارے ہاں سے توفیقی جا چکا ہے کہ ایہام شرک کی وجہ سے ناد علیاً کا وظیفہ پڑھنا جائز نہیں۔ ایک نقش آپ نے یہ لکھا ہے ۱۱۰۰-۳۶-۱۰۶-۱۱۸-۱۲۸-۱۳۵-۱۵۱-۳۱-۹۲ آپ اس کو

مشہور فرما رہے ہیں ہم نے کسی سنی کتاب میں دیکھا تک نہیں، پھر ان تعویذات کے ذکر سے کیا فائدہ؟ جس طرح آپ دم کے جواز کے قائل ہیں مگر ہر دم کے نہیں جو شرک اور ایسام شرک ہو اس کو جائز نہیں مانتے، اسی طرح ہم جواز تعویذ کے قائل ہیں مگر جن میں شرک یا ایسام شرک ہو ان کے قائل نہیں۔ علامہ شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: لا بأس بالمعاذات اذا كتب فيها القرآن او اسماء الله تعالى و بقال رفاہ الراقی رقیاً ورفیئہ اذا عوذہ ونفث فی عوذتہ فالوا و انما تکرہ العوذۃ اذا کانت بغير لسان العرب ولا بدری ما هو ولعلہ بدخلہ سحرًا او کفرًا او غیر ذلک و اما ما کان من القرآن او شیء من الدعوات ولا بأس بہ اھ۔ (شامی ج ۵ / ص ۲۴۰) کوئی حرج نہیں تعویذات میں جب ان میں قرآن پاک اور خداوند قدوس کے اسماء گرامی لکھے جائیں اور کہا جاتا ہے اس کو پھونکا، جھاڑنے والا وغیرہ۔ جب اس کو پناہ دی اور پھونک ماری سوائے اس کے نہیں وہ تعویذ مکروہ ہیں جب کہ عجی زبان میں ہوں اور یہ نہ معلوم ہو کہ وہ کیا ہیں؟ شاید ان میں جادو یا کفر وغیرہ ہو، البتہ جو قرآن سے اور کچھ وحائیں ہوں ان کا کچھ حرج نہیں۔

خلاصہ :-

مولانا نے ان تعویذات کو جن کی عبارت میں شرک کی ہوا بھی نہ ہو شرک حقیقی ثابت کرنے کے لئے خوب زمین و آسمان کے قلابے ملائے مگر اس میں ناکام رہے۔ شرک کا لفظ جس طرح احادیث میں ریا کے لئے آیا ہے اسی طرح ان روایات میں بھی اگر ثابت ہو جائے تو دوسری احادیث کی تشریح کے مطابق یہ شرک توحید ایمان کے خلاف نہیں ہاں توحید تو کلی کے خلاف ہے اور حرام ثابت کرنے کے لئے کسی دلیل قطعی کی ضرورت تھی لیکن مولانا دلیل ظنی بھی نہ لائے۔ مولانا کو ایک وہم ہو گیا ہے کہ ہر تعویذ قیمہ ہوتا ہے اور بس اس کے بعد امام ابو ایوب

رحمہ اللہ کا فرمان کہ کانوا یکرہون کہ اصحاب ابن مسعودؓ مکروہ کہتے تھے، پھر مکروہ کو کھینچ کر حرام بنانے کی کوشش فرمائی ہے لیکن یہ کھینچنا تانی خود امام ابراہیمؒ بھی رحمہ اللہ کی تصریح کے خلاف ہے، آپ فرماتے ہیں: کانوا لا یکرہون الشیء ولا یحرمونہ۔ (مسند جعد بن علی ج ۲ / ص ۳۵) کہ وہ ناپسند فرماتے تھے مگر حرام نہیں کہتے تھے، اور امام ابراہیمؒ بھی رحمہ اللہ کا جب دوسرا مفصل قول سامنے آتا ہے کہ انہ کان یکرہ المعاذہ للصبیان و یقول انہم یدخلون بہ الخلاء۔ (ان ابی شیبہ ج ۸ / ص ۱۸) کہ وہ صرف بچوں کے لئے تعویذ کو ناپسند فرماتے تھے اور وجہ یہ بیان فرماتے تھے کہ بچے ان کے ساتھ ہی پاخانہ کرتے ہیں، تو یہ ہو سکتا ہے کہ ایسے تعویذ ہوں کہ ان کا مضمون نگلے میں لٹکا ہوا پڑھا جاتا ہو۔

جواز کے دلائل :-

میں پہلے یہ بات خوب واضح کر گیا ہوں کہ یہ تعویذات دنیوی طریق علاج کی حیثیت رکھتے ہیں اور ہر قوم میں ہر زمانہ میں دوا کی طرح یہ بھی رائج رہے ہیں اس لئے ان کے لئے کسی مستقل دلیل کی ضرورت ہی نہیں۔

(۱)۔۔۔۔۔ جب تجربہ سے ان میں شفاء ثابت ہو نامت میں تواثر سے ثابت ہے اور اس کے مضمون میں نہ شرک فی الذات ہو اور نہ شرک فی الصفات تو آخر اس کو حرام کہنا یہود کے اخبار اور یہان کی طرح شریعت سازی نہیں؟

(۲) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تعویذ لکھ کر دینا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ / ص ۳۹، ابوداؤد ج ۲ / ص ۵۴۳ و سکت عنہ، ترمذی ج ۲ / ص ۱۹۲) وقال ہذا حدیث حسن غریب (اس کے جواب میں آپ نے فرمایا ہے کہ موطا صفحہ ۲۲ پر یہ دعا ہے اور لکھنے کا ذکر نہیں۔ اولاً تو وہ بلاشبہ جس کی یحییٰ بن سعید سے حضور ﷺ تک سند ہی نہیں پھر وہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے تعلق ہی نہیں رکھتی پھر اس میں لکھنے کا ذکر نہیں ہے، تو جہاں ہے اس کی نفی تو

نہیں ہوتی۔ ساکت اور نااطق میں کب تعارض ہوتا ہے؟ دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ ابن محمد بن اسحاق کے بارے میں شدید اختلاف ہے قول فیصل ویسی ہے جو ہمارے ائمہ کے تعامل سے ثابت ہے۔ حضرت امام اعظم رحمہ اللہ نے مسند میں، امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کتاب الآثار میں، امام محمد رحمہ اللہ نے مؤطا اور کتاب الآثار میں اس سے کوئی حدیث نہیں لی کیونکہ وہ احکام حلال و حرام فرض و واجب میں حجت نہیں، البتہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کتاب الخراج میں تاریخی باتیں اس سے لی ہیں اس لئے کہ وہ مغازی و تاریخی کا امام ہے تو اس درجہ میں اس کی روایت لی جاسکتی ہے، اور چونکہ تعویذ لکھنا بھی ایک دنیوی طریق علاج ہے اس لئے ایسی باتوں میں اس کی روایت قابل اعتراض نہیں۔ رہے عمرو بن شعیبؒ تو ان سے امام صاحب رحمہ اللہ نے مسند میں حدیث لی ہے پھر آپ کو اعتراض زیب نہیں دیتا۔ تیسرا جواب آپ نے یہ دیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ فعل قول رسول ﷺ کے خلاف ہے۔ یہ بالکل غلط ہے، آپ ﷺ نے کب اس دعاء کے لکھنے سے منع فرمایا؟ آپ انشاء اللہ صبح قیامت تک کوئی ضعیف ترین سند بھی پیش نہیں کر سکتے کہ آنحضرت ﷺ نے اس دعاء کے لکھنے سے منع فرمایا جو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لکھتے تھے۔ آخر میں آپ فرماتے ہیں کہ اس سے زیادہ سے زیادہ تعویذ کی اباحت ثابت ہوگی اور اس کے بالمقابل تعویذ کی حرمت ثابت ہے، تو یہ بھی بالکل غلط ہے۔ اس دعاء جیسی غیر شرکیہ دعاء کا لکھنا حرام ہے کسی اضعف ترین سند میں بھی نہیں۔ آخر میں آپ اس کو مشتبہات میں داخل کرنے لگے ہیں جس کا ثبوت آپ نہیں دے سکے۔

(۳) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ چچ کی پیدائش کے لئے دو آیات قرآنی لکھ کر دیتے تھے کہ ان کو دھو کر مریضہ کو پلا دو۔ (ان المی شیبہ ج ۸، ص ۲۷) اور طبرانی میں یہ زائد ہے کہ کچھ پانی اس کے پیٹ اور منہ پر

چھڑک دو۔ (کنز العمال)

(۴)..... سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اس کو منع نہیں کرتی تھیں کہ پانی میں تعویذ ڈال کر وہ پانی مریض پر چھڑکا جائے۔ (الن ایلی شیبہ ج ۸ / ص ۲۸)

(۵)..... حضرت مجاہد رحمہ اللہ اس میں کوئی حرج نہ جانتے تھے کہ قرآنی آیات لکھ کر ڈرنے والے مریض کو پلائی جائیں۔

(۶)..... حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ جو بھی آتا اس کو تعویذ لکھ دیتے تھے۔ حاج ابن الاسود کہتے ہیں کہ میں نے مکہ مکرمہ کے مفتی حضرت عطاءؒ سے اس بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ ہم نے تو نہیں سنا کہ کوئی اس کو مکروہ کہتا ہو، ہاں تمہارے بعض عراقی مکروہ کہتے ہیں۔ (ش) دیکھئے حضرت عطاءؒ بقرہ بعض جنموں نے دوسو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اور ہزاروں تابعین رحمۃ اللہ علیہم کی زیارت کی انہوں نے کسی سے تعویذ کی کراہت بھی نہیں سنی چہ جائیکہ حرمت اور شرک ہوتا سنتے۔

(۷)..... ابو عجمہؒ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سعید بن المسیبؒ سے تعویذ کے بارے میں پوچھا تو فرمایا: کوئی حرج نہیں جب چڑے میں ہو۔ (ش)

(۸)..... حضرت عطاءؒ مفتی مکہ مکرمہ سے پوچھا گیا کہ عورت کے گلے میں تعویذ ہے جب حیض آئے تو کیا کرے؟ فرمایا: اگر چڑے پر لکھا ہو تو اس کو اتار دیا کرے اور اگر چاندی میں بند ہو تو چاہے اتارے چاہے نہ اتارے۔ (ش)

(۹)..... مدینہ منورہ کے جلیل القدر تابعی مفتی و مفسر حضرت مجاہد رحمہ اللہ تعویذ لکھ کر لوگوں پر لٹکاتے۔ (ش)

(۱۰)..... حضرت امام باقر رحمہ اللہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ چڑے پر قرآن لکھ کر لٹکایا جائے۔ (ش)

(۱۱)..... بصرہ کے علمی مرکز کے مفتی قرآن کے تعویذ میں حرج نہیں سمجھتے تھے۔ (ش)

(۱۲) بصرہ کے عظیم تاجی محدث فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبید اللہ جو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیٹے تھے ان کے بازو پر گنڈا دیکھا۔ (ش)
(۱۳) حضرت ضحاک کتاب سے لکھ کر تعویذ بنانے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے جب کہ رفع حاجت اور غسل کے وقت اتار لے۔ (ش)

ان روایات میں ”ش“ سے مراد امام بخاری رحمہ اللہ کے استاذ حدیث کی کتاب مصنف ابن ابی شیبہ ہے۔

ان اقوال اور ان جیسے دوسرے اقوال کے جواب میں مولانا نے فرمایا ہے :
لا بأس به كراهيت كے لئے آتا ہے۔ (ص ۵۸) اگر اتنا جواب کافی ہے تو جناب نے
لا بأس بالرقی ما لم تكن شركاً کا ترجمہ اپنی کتاب صفحہ ۲۲ پر اس طرح کیوں
کیا کہ کوئی ممانعت نہیں ؟

(۱۴) جناب نے خود عالمگیری کی عبارت لکھی ہے : واختلف في الاسترقاء
بالقرآن نحو ان يقرأ على المريض المملوغ او يكتب في ورق ويعلق
او يكتب في طست فيغسل ويسقى المريض فاباحه عطاء و مجاهد و
ابو قلابہ و كرهه النخعي والبصري۔ (ع ۵ ج ۵ / ص ۳۵۶) اس میں
اختلاف ہے کہ قرآن کو کسی مریض یا ڈسے ہوئے پر پڑھ کر دم کرے یا کاغذ پر لکھ کر
گلے میں لٹکائے یا طست پر لکھ کر دھو کر مریض کو پلائے، ان سب کو عطاء مجاہد اور ابو
قلاہ رحمۃ اللہ علیہم نے جائز قرار دیا ہے اور غنی اور حسن بصری رحمہما اللہ نے ناپسند
کیا ہے۔

مولانا دم کے جواز کے قائل ہیں مگر اس جواز کی تلاش متون فقہ میں نہیں
کرتے اور نہ ہی فقہاء کے طبقات یاد آتے ہیں لیکن تعویذ کے لئے حضرت متون اور
طبقات کی تحقیق پر لگ گئے ہیں اور حضرت عطاء تاجی، حضرت مجاہد اور حضرت ابو
قلاہ کو ساتویں طبقہ میں شامل فرما رہے ہیں جن کو دائیں بائیں کی پہچان نہ تھی۔

کتابیں :-

”اعمال قرآنی“ حضرت تھانوی رحمہ اللہ کی کتاب ہے اور جب سے لکھی گئی ہے کسی نے اس کا انکار نہیں کیا، یہ مولانا کے راستے میں بہت بڑی رکاوٹ تھی اسلئے پوری جرأت سے اس کا انکار کر دیا کہ یہ حضرت کی کتاب ہی نہیں۔ بہشتی زیور کا انکار بھی شائع فرمادیں، میاض محمدی، مجربات عزیز، شفاء العلل وغیرہ سب کتابیں جو بلا تکبر علماء میں مقبول رہی ہیں ان سب کا بھی انکار کر دیں۔

حرز ابو دجانہ :-

صفحہ ۶۹ پر تو مولانا نے یہ اقرار کیا کہ یہ حرز یعنی تعویذ خود حضور اکرم ﷺ نے لکھا تھا۔

کون کتا ہے کہ ہم تم میں جدائی ہو گی
یہ ہوئی کسی دشمن نے اڑائی ہو گی

تعویذات برائے حیوانات :-

حیوانات میں بھی بیماری اور نظر بد وغیرہ لگ جاتی ہے تو جس طرح جائز دو اور وعاء ان کے لئے درست ہے اسی طرح جائز تعویذ کی بھی نہیں ممانعت نہیں، چنانچہ اس بارے میں حافظ ابن صلاح کا فتویٰ آپ نے خود صفحہ ۴ پر لکھا ہے کہ ان سے سوال کیا گیا کہ کیا جانوروں کے لئے قرآنی تعویذ درست ہے؟ آپ نے فرمایا: یہ مکروہ نہیں ہے اور ترک مختار ہے۔ اس کے جواب میں تو آپ نے کمال ہی کر دیا کہ ابن صلاح مجہول آدمی ہے اس کے فتاویٰ معتبر نہیں۔

ابن صلاح :-

آپ کا نام عثمان بن مفتی صلاح الدین عبدالرحمن بن عثمان کر دی ہے۔ آپ شہر وز کے رہنے والے بلند پایہ حافظ حدیث اور نامور مفتی ہیں۔ آپ ۵۷۵ھ میں

پیدا ہوئے۔ آپ اہلِ قدامہ مقدسی کے لائق شاگرد اور مؤرخ اہلِ خلکان کے استاد ہیں۔ امام اہلِ خلکان فرماتے ہیں کہ آپ تفسیر حدیث اور فقہ پر اپنے زمانہ میں کامل عبور رکھتے تھے، دوسرے علوم و فنون میں بھی آپ کی صلاحیت قابلِ رشک تھی، آپ کے فتاویٰ صحیح اور قابلِ قبول ہوتے تھے، آپ اپنے وقت کے امام تھے، پرہیزگار، عقل مند اور کریمانہ اخلاق کے حامل تھے، اصول و فروع میں متبحر تھے، طالب علم میں آپ کی جفاکشی ضرب المثل تھی اور اطاعت و عبادت میں پر جوش اور سرگرم تھے۔ آپ نے ۲۵ ربیع الثانی ۱۲۳۳ھ میں وصال فرمایا، جنازہ جامع دمشق میں پڑھا گیا، عقیدت مندوں کا اتنا ہجوم تھا کہ پہلے کسی جنازہ پر اتنا ہجوم دیکھنے میں نہیں آیا۔ (مخلصاً تذکرۃ الحفاظ) مولانا! آپ صحیح حدیث کی جو تعریف طلباء کو پڑھاتے ہیں وہ سب سے پہلے اہلِ صلاح نے ہی مقدمہ اہلِ صلاح میں لکھی ہے۔

محبت کا تعویذ :-

تو کہ اس محبت کے تعویذ کو کہتے ہیں جس میں جادو کیا جائے اور جادو واقعی حرام ہے، ہاں جو جائز حد تک بہشتی زیور یا اعمال قرآنی وغیرہ میں ہیں ان کے عدم جواز پر کوئی دلیل نہیں۔

نشرہ :-

کسی پر جادو ہو جائے تو اس جادو کا توڑ اگر اسی طرح جادو سے ہی کیا جائے جس میں شیاطین سے استمداد ہو تو یہ واقعی عملِ شیطان ہے جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا لیکن اگر اس جادو کا توڑ جائز طریقے سے کیا جائے تو اس میں کچھ حرج نہیں۔ چنانچہ حضرت قتادہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت سعید بن المسیبؓ سے نشرہ کے بارے میں پوچھا تو آپ نے مجھے نشرہ کا حکم دیا، میں نے پھر پوچھا کیا میں آپ کی طرف سے اس (جواز) کو روایت بھی کروں؟ فرمایا: ہاں (اہلِ المیہ شیبہ

ج ۸ / ص ۲۸) لیکن مولانا کے ہاں جائز بھی ناجائز ہے۔

نظر بد کا ایک علاج :-

احادیث میں آتا ہے کہ جس کی نظر لگی ہو اس کے غسل کے پانی کو اس شخص پر ڈالا جائے جس کو نظر لگی ہے تو نظر بد ختم ہو جاتی ہے چنانچہ آنحضرت ﷺ نے اس کا تجربہ بھی کروادیا۔ اس کے جواب میں مولانا فرماتے ہیں: ”یہ صرف حضور ﷺ کی خصوصیت تھی۔“ (ص ۶۹) مگر اس تخصیص پر دلیل لانا ان کے بس کی بات نہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: نظر حق ہے، جب نظر والا آدمی نظر لگانے والے سے غسل کر کے پانی دینے کا مطالبہ کرے تو وہ غسل کا پانی اس کو دے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی یہی فرمایا کرتی تھیں کہ نظر لگانے والا اعضائے وضو دھو کر پانی دے اور جس کو نظر لگی ہو وہ اس پانی سے غسل کرے۔ (ابن ابی شیبہ ج ۸ / ص ۵۹) ان احادیث کے خلاف مولانا اپنا قیاس لکھ رہے ہیں کہ یہ پانی مستعمل ہے۔

ماء مستعمل :-

یہ نیت قرمت یا ازالہ حدت کے لئے جو پانی استعمال کیا گیا ہو وہ مستعمل ہو جاتا ہے، اگر پہلے وضو یا غسل کیا ہوا تھا پھر صرف نظربد والے کو پانی دینے کیلئے وضو یا غسل کیا تو وہ سرے سے مستعمل ہی نہیں ہو گا اور مستعمل پانی ازالہ حدت کیلئے استعمال کرے گا تو ازالہ حدت نہیں ہو گا اور علاج کیلئے مریض غسل کرے گا تو کسی فقہ کی کتاب میں اس کی کراہت مذکور نہیں۔

اجرت کا مسئلہ :-

جس طرح جائزہ والا ایک دنیوی طریق علاج ہے اس پر اجرت لینا جائز ہے، ایسے ہی جائزہ اور تعویذ بھی ایک دنیوی طریق علاج ہے اور اس پر اجرت لینا جائز

ہے اور اس مسئلہ میں ائمہ اربعہ رحمۃ اللہ علیہم کا اتفاق ہے کیونکہ دنیوی عمل پر اجرت لی گئی ہے، ہاں تعلیم قرآن جس کا مقصد دراصل ثوابِ آخرت ہے اس کے بارے میں ائمہ ثلاثہ تواجرت کے قائل ہیں البتہ حضرت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ اس کو جائز نہیں فرماتے تھے کیونکہ یہ عمل آخرت ہے مگر اس زمانہ میں یہ یقین ہو گیا کہ اس طرح تعلیم قرآن ہی ختم ہو جائے گی اور قرآن پاک ضائع ہو جائے گا تو متاخرین حنفیہ نے اس کے جواز کا فتویٰ دے دیا، اب اس کے جواز پر امت کا اجماع ہے اور اجماع مناخر اختلاف مقدم کو ختم کر دیتا ہے اس لئے اب اس پر عدم جواز کا فتویٰ دینا خرقِ اجماع ہے اور اب وہ رائے مرجوح ہے جو ممزولہ معدوم ہے، یہ خود آپ نے لکھا ہے۔ (ص ۶۰) اب اس اجماع کے بعد امت میں پھر اختلاف ڈالنا کوئی دینی خدمت نہیں ہے۔

فاتحہ کے دم پر اجرت :-

یہ حدیث نہایت صحیح ہے لیکن مولانا خود فرماتے ہیں کہ یہ حدیث قرآن کے خلاف ہے، قرآن پاک میں ہے: لا تشتروا بائینی ثمنًا قليلًا لیکن اختلاف مولوی صاحب کے ذہن کی پیداوار ہے ورنہ مولوی صاحب قیامت تک یہ ثابت نہیں کر سکتے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہو کہ تم نے جو دم کر کے بحریاں لی ہیں یہ تو اس آیت کے خلاف ہے اور یہ بحریاں حرام ہیں۔ مولوی صاحب کے خیال میں یہ آیت حضور ﷺ کو یاد نہیں تھی، پھر مولانا نے اس حدیث کا معنی لگانے کی کوشش کی ہے حالانکہ امام بخاری رحمہ اللہ کے استاد امام ابو بکر بن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے اس حدیث پر باب یوں باندھا ہے: باب فی الاخذ علی الرقیۃ (ج ۸ / ص ۵۳) دم تعویذ پر اجرت لینے کا باب امام بخاری رحمہ اللہ نے ایک جگہ یوں باندھا ہے: ما يعطی فی الرقیۃ (ج ۱ / ص ۳۰۴) اور دوسری جگہ باب یوں باندھا ہے: باب الشرط فی الرقیۃ بقطیع من الغنم (ج ۲ / ص ۸۵۴) اور امام ترمذی رحمہ اللہ

نے باب باندھا ہے : باب ماجاء فی اخذ الاجرة علی التعوید (ج ۲ / ص ۲۶) اور امام ابو داؤد رحمہ اللہ اس حدیث کو دو جگہ لائے ہیں : پہلے کتاب الاجازۃ میں باب کسب العلم باندھ کر حضرت عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث لائے ہیں پھر باب کسب الاطباء باندھ کر یہ حدیث لائے ہیں اور دوبارہ کتاب الطب والرقیٰ میں باب کیف الرقیٰ میں اس حدیث کو لائے ہیں، گویا اس حدیث سے دو اور دم کی اجرت کا جواز ثابت کیا ہے۔

مولانا کے نزدیک ہر آفت کے لئے ہر زبان میں ہر شخص کیلئے ایسے دم جائز ہیں جن میں شرکیہ کلمات نہ ہوں، تو جو دم قرآنی آیات سے متعلق نہ ہوں اسی طرح نقوش ہندی کو آپ بھی مانتے ہیں کہ نہ لفظاً قرآن ہیں نہ معنایاً پر اجرت کے حرام اور ناجائز ہونے پر آپ نے کوئی آیت یا حدیث نقل نہیں فرمائی، اس کے بارے میں کوئی آیت یا حدیث ضرور پیش فرمائیں۔ نیز یہ فرمائیں کہ ہر ملک میں آج کل قرآن پاک کی خرید و فروخت ہو رہی ہے کیا یہ لا تشتروا باہنی ثمننا قليلاً میں شامل ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو کیوں؟ کیونکہ ہر مدرسہ بلکہ ہر گھر والے قرآن خریدتے ہیں، اس کی ضرورت وضاحت فرمائیں۔ جو اساتذہ مدارس میں قرآن پڑھا کر یا حدیث، فقہ یا تفسیر پڑھا کر تنخواہ لیتے ہیں یہ جائز ہے یا حرام؟ سکولوں میں دینیات کے اساتذہ اور کالجوں میں اسلامیات کے پروفیسر صاحبین جو تنخواہ لیتے ہیں وہ جائز ہے یا حرام؟

الغرض اس مسئلہ میں صاف بات یہی ہے کہ جس جائز دم اور تعویذ سے انسانوں کو دنیوی فائدہ پہنچ سکتا ہے وہ ایک دنیوی طریق علاج ہے اور جائز ہے اور اس پر اجرت لینا بھی جائز ہے، ہاں جہاں یہ دنیوی طریق علاج دین سے ٹکرائے گا مثلاً غیر محرم مستورات سے اختلاط وغیرہ تو وہاں ان عوارض کو مد کرنے کی کوشش کی جائے گی۔ اس کو خواہ منخواہ دینی احکام میں داخل کرنا اور پھر کبھی سنت و بدعت کی بحث چھیڑنا اس مسئلے سے ناواقفیت کی دلیل ہے۔

سوالات کے جوابات

سوال (۱)۔ حدیث میں تمام کو شرک کہا گیا ہے، کیا پھر بھی تعویذ لکھنے، لکھوانے اور استعمال کرنے کی گنجائش ہے۔

الجواب۔ علامہ قلعنی فرماتے ہیں۔ وبعضہم ینوہم ان المعاذات ہی التمانہم ولیس كذلك (مغرب ج ۱ / ص ۱۰۷، تہذیب الافواج / ص ۲۶۰) کہ بعض لوگوں کو وہم ہو گیا ہے کہ تعویذ تمام ہی ہیں حالانکہ ایسا نہیں۔ معلوم ہوا کہ یہ سوال اس وہم پر مبنی ہے۔

تمام کو جو شرک کہا گیا ہے اگر تو اس کے مضمون میں شرک ہے مثلاً غیر اللہ یعنی شیاطین وغیرہ سے استمداد ہے جن میں تو سل کا کوئی شبہ نہ ہو تو وہ تمام شرک اکبر ہیں اور اگر مضمون تو شرکیہ نہیں لیکن اعتماد اس پر ہے اور علت تامہ دفع ضرر کی اسی کو جانتا ہے تو یہ شرک توکل کے خلاف ہے جیسا کہ حدیث میں ریا کو شرک فرمایا گیا حالانکہ ریا ایمان کے خلاف نہیں بلکہ اخلاص کے خلاف ہے اور جو تعویذ ان دونوں باتوں سے خالی ہو اس کا تمام سے کوئی تعلق نہیں۔

سوال (۲)۔ لغت کے مجموعہ کتب میں حمیمہ کی تعریف یہ معلوم ہوتی ہے: ”برہ چیز جو انسان یا حیوان پر لٹکائی جائے جس کا مقصد دفع نظریا ازالہ مرض ہو خواہ وہ حاکم ہو یا خرزہ یعنی منکایا سکہ یا لکھا ہوا کاغذ ہو یا چٹھہ لٹکائی اور چیز ہو“ ”حمیمہ کی یہ تعریف صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب۔ حمیمہ۔ تو وہ منکا ہے جس کو وہ لوگ دفع ضرر کے لئے علت تامہ سمجھتے تھے، پھر مجازاً ان چیزوں پر اطلاق ہونے لگا جن سے دفع ضرر میں علت تامہ کا اعتقاد تھا لیکن اگر تعویذ کو اسباب ضرر میں سے جو درجہ فقہاء نے بتایا ہے موب ہو یا وہم، یہ سمجھے اور شافی اللہ ہی کو سمجھے تو ایسے تعویذ گنڈے تمام میں شامل نہیں

اس لئے یہ تعریف ناقص ہے بلکہ اسی وہم پر مبنی ہے۔ تیممہ جو تم سے بنا ہے اس میں علت تامہ ہو اس کو نظر انداز کر دیا گیا ہے۔

سوال (۳) .. تمام عام ہے اور عام اپنی عمومیت پر رہتا ہے جب تک شارع کی طرف سے کوئی تخصیص نہ آئے اور یہاں کوئی تخصیص نہیں آئی ہے تو بعض لوگ جو تمام کی عمومیت سے ان تعویذات کو مستثنیٰ کرتے ہیں جن میں آیات قرآنیہ، اودعیہ ماثورہ اور اسماء الحسنیٰ ہوں تو ان کی بنیاد کیا ہے؟

الجواب .. شارع علیہ السلام نے یہ کہیں نہیں فرمایا کہ آیات قرآنیہ، اودعیہ ماثورہ اور اسماء الحسنیٰ بھی تمام شرکیہ میں شامل ہیں، ان کو صرف بعض وہم پرستوں نے تمام شرکیہ میں داخل کیا ہے اور معاذ اللہ اپنی وہم پرستی شارع علیہ السلام کے ذمہ تھوپ دی ہے، اس سے توبہ لازم ہے۔

سوال (۴) .. بالفرض اگر تیممہ سے خرزہ یا وہ تعویذ مراد لیا جائے جس میں الفاظ شرکیہ لکھے ہوں تو اس حدیث کا کیا مطلب ہے: "من نعلق شینا و کل البہ - یہاں لفظ شے ہر قسم کے تعویذ کو شامل ہے۔"

الجواب یہ بالفرض اسی وہم کی وجہ سے لکھا گیا ہے جس تعویذ کو محض سبب دفع ضرر وہ بھی درجہ سوم کا سمجھا جائے اس کا تیممہ سے کوئی تعلق نہیں اور من تعلق شینا کو عام لینا بھی صرف کم علمی کی وجہ سے ہے کہ حدیث کے تمام طرق پر نظر نہیں۔ مشکوٰۃ میں حوالہ ابو داؤد شینا کی جائے من تعلق تیممہ ہے اور کنز العمال میں خرزہ تو شئی متعین ہو گئی تیممہ میں وہ بھی خرزہ میں۔

سوال (۵) .. تعویذ کے جواز پر اگر کوئی صحیح حدیث آپ کو معلوم ہو تو برائے کرم باحوالہ تحریر فرمائیں، عام طور پر اس مسئلہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر پیش کیا جاتا ہے لیکن یہ روایت کئی وجوہ سے قابل استدلال نہیں۔

الجواب .. ایک دنیوی طریق علاج کے لئے حدیث صحیح کا مطالبہ ہی غلط ہے، پھر

رقیہ کا استعمال عربی محاورہ میں تعویذ اور دم دونوں پر ہوتا ہے، اس بارے میں جو احادیث جناب نے خود جوازِ رقیہ پر پیش فرمائی ہیں وہ تعویذ اور دم دونوں کے جواز کی دلیل ہیں۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر پر عث گزر چکی البتہ آپ پر یہ قرض قیامت تک رہے گا کہ غیر شرکیہ تعویذ لکھنا شرک اور حرام ہے، اس پر آپ ضعیف حدیث بھی پیش نہیں کر سکتے۔

سوال (۶) ... اگر حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت قابل استدلال بھی قرار دی جائے تو اصول فقہ کی رو سے رسول اللہ ﷺ کی قولی حدیث سے اُتر صحابی کا عمل متعارض ہو تو ترجیح کس کو دی جائے گی؟

الجواب جو کلمات حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لکھے ہیں کسی حدیث میں حضور ﷺ نے نہیں فرمایا کہ وہ پڑھ کر تو پھونک دینا مگر خبردار اسکو کبھی لکھ نہ دینا، جب سرے سے ایسی حدیث ہے ہی نہیں تو تعارض کیا اور ترجیح کیسی؟ سوال (۷) ... اصول فقہ میں ایک اصل یہ بھی ہے کہ النص اذا ورد خلاف القیاس یقنصر علیٰ موردہ تو عبد اللہ بن عمر کی روایت اگر قابل عمل تسلیم کر بھی لی جائے تو اسے وعاء اسی مرض اور نابالغ چوں میں منحصر ماننا چاہئے، اس سے ساری دعاؤں کا ساری امت کے لئے لکھنا لکھوانا کیسے ثابت ہو گا؟

الجواب یہی بات غلط ہے، یہ نص خلاف قیاس ہے، اس قیاس کو واضح کر کے پھر اس کا اس کے خلاف ہونا ثابت کیا جائے، دوسرا یہ کہ جب اس کے پڑھنے میں کسی قسم کی تخصیص نہیں وہ عام افادہ کے لئے ہیں تو لکھنے میں بھی وہ عام افادہ ہی باقی رہے گا، کیا ان کلمات سے دم کرنا خاص اسی مرض کے لئے اسی شخص کے لئے اسی دن اور تاریخ کو خاص ہو گا؟ یہ تو چوں والی باتیں ہیں۔

سوال (۸) ... اگر کسی چیز کے متعلق حلت و حرمت، فطر و اباحت اور سنت و بدعت کے دلائل متعارض ہوں تو اصول شرع کے اعتبار سے ترجیح کس کو دیگی؟

الجواب جس طرح حرام دوا اور ہے اور حلال دوا اور ہے ان میں کوئی تعارض نہیں، خنزیر حرام ہے اور بحر اعلیٰ ہے ان میں کوئی تعارض نہیں، اسی طرح جائز دم اور ناجائز دم میں کوئی تعارض نہیں، جائز دم جائز ہے اور ناجائز دم ناجائز ہے، اسی طرح جائز تعویذ جائز ہیں اور ناجائز تعویذ ناجائز ہیں ان میں کوئی تعارض ہے ہی نہیں۔

سوال (۹)..... جو تعویذ آیات قرآنیہ، ادعیہ ماثورہ اور اسماء الحسنیٰ پر مشتمل ہو اس کے جواز میں اختلاف ہے لیکن اس کے علاوہ تعویذات کی ساری اقسام مثلاً تولہ (محبت کا تعویذ) ونشرہ (جن نکالنا) وغیرہ بالاتفاق حرام ہیں، اب اکثر و بیشتر تعویذ لکھنے والوں کا حرام اقسام میں مبتلا ہونا ایک خدشہ ہی نہیں بلکہ واقعہ ہے تو کیا مختلف فیہ قسم کے تعویذات کو سد ذریعہ کے طور پر ممنوع قرار نہیں دیا جائے گا؟

الجواب جو تعویذ آیات قرآنیہ، ادعیہ ماثورہ اور اسماء الحسنیٰ پر مشتمل ہو اور اس کو سبب درجہ سوم سمجھے جیسا کہ فقہاء نے لکھا ہے، اس کے جواز میں قطعاً کوئی اختلاف نہیں تولہ محبت کا جادو ناجائز ہے، نشرہ جس سے شیاطین سے استمداد کی جائے عمل شیطان ہے مگر جائز تعویذات سے ان ضرروں کا دفع کرنا قطعاً حرام نہیں۔ اب کتنے ڈاکٹر حرام ادویہ کا استعمال کروارہے ہیں تو کیا سد ذریعہ کے طور پر جائز ادویات سے بھی منع کر دیا جائے گا؟

سوال (۱۰)..... آیت قرآنیہ اور اسماء الہیہ کی توہین یقیناً حرام ہے اور تعویذ ہا کر دکانے سے ان کی توہین یقینی ہے کیونکہ اکثر لوگ قضائے حاجت، صحبت، جنابت، حیض و نفاس کے حالات میں بھی انہیں پئے رکھتے ہیں اور چوں اور پاگلوں کے تعویذوں پر گندگی تک دیکھیں کئی ہے (اعاذنا اللہ منہ) تو کیا حرام کا سبب حرام نہیں؟

الجواب آیات قرآنیہ اور اسماء الہیہ کی توہین یقیناً حرام ہے لیکن تعویذ لکھ کر اس کو لپیٹ کر چمڑے میں سی لیا جائے یا چاندی کے تعویذ میں بند کر دیا جائے، اس کے

ساتھ بیت الخلاء چلے جانا وغیرہ اسی قرآن یا اسم الہی کی توہین ہے، اسی پر کوئی آیت یا حدیث دلیل ہے؟ یا اس کے توہین ہونے پر فقہاء کے اجماع کی کوئی نص ہو تو وہ پیش فرمائیں اور جو تعویذ آیات پر مشتمل نہ ہوں نقوش ہوں یا عجیب الفاظ ہوں وہ تو آپ کے اصول پر درست ہو گئے اور چوں اور پاگلوں کے علاوہ کسی کے تعویذ باندھنے پر تو آپ کو کوئی اعتراض نہ ہونا چاہئے اور یہ بھی واضح فرمائیں کہ چے اور پاگل آپ کے نزدیک احکام شرعیہ کے مکلف ہیں؟

سوال (۱۱)..... جانوروں کی گردنوں، سینگوں اور دیگر اعضاء میں تعویذ لٹکانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب..... آپ نے خود ہی ان صلاح سے اس کا جواز صفحہ ۷۴ پر تحریر فرمایا ہے، جب ان سے دفع ضرر کا ایک ذریعہ دوا کی طرح تعویذ بھی ہے تو جب تک کوئی عارضی محذور شرعی نہ ہو اصل کے جواز میں کوئی شرعی قباحت نہیں۔

سوال (۱۲)..... خیر القرون کے لوگ تعویذ کے متعلق کیا نظریہ رکھتے تھے؟ اور ان کے نزدیک تہائم کا مصداق کیا تھا؟ اور اسمہ مجتہدین کی نظر میں تعویذ کی کیا حیثیت تھی۔

الجواب..... خیر القرون میں رقیہ جس کو عربی محاورہ میں دم اور تعویذ کہتے ہیں عام رائج تھا اور تعویذ کی بھی روایات گزر چکی ہیں۔ خیر القرون کے کسی ایک مفتی نے بھی قرآن پاک، ادعیہ ماثورہ اور اسماء الحسنیٰ کے دم یا تعویذ کو شرک اور حرام نہیں کہا۔ تہائم کا مصداق وہی علت تامہ تھا جو اس کے مادہ میں موجود ہے۔

سوال (۱۳)..... کیا یہ درست ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تعویذ ناجائز تھا جیسا کہ الشیخ سید سابق ہدایہ اللہ نے فقہ السنہ (برعکس نمند نام زنگی کافور) میں تحریر کیا ہے؟ اگر جواب نفی میں ہے تو دلیل باحوالہ تحریر فرمائیں۔

الجواب..... بالکل غلط ہے، آیات قرآنیہ، ادعیہ ماثورہ اور اسماء الحسنیٰ کے تعویذ کو

بھی امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ناجائز نہیں فرمایا۔ ثبوت مذہب کے دو ہی طریقے ہوتے ہیں یا تو متون متواترہ میں ہو (اس پر سید سالن کوئی حوالہ پیش نہیں کر سکا) یا سند ہو (یہاں بھی وہ ناکام رہا) اور جناب نے صفحہ ۳۱ پر تو لکھا ہے کہ نفی کے لئے کسی دلیل کی ضرورت نہیں اور اب نفی یہ دلیل مانگ رہے ہیں۔

سوال (۱۴) تعویذ کا معاوضہ لینا درست ہے یا نہیں، اس کے جواز پر حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال درست نہیں کیونکہ انہوں نے دبنے کفار سے لئے تھے اور یہاں معاوضہ مسلمانوں سے لیا جاتا ہے، انہوں نے دم کا معاوضہ لیا تھا یہاں تعویذ کا لیا جاتا ہے، اس حدیث کے علاوہ اگر کوئی دلیل ہو تو ضرور تحریر کریں۔

الجواب ... جس طرح دو اکا معاوضہ لینا درست ہے اسی طرح تعویذ کا معاوضہ لینا بھی درست ہے، اگر دو اکافر کو دی جائے گی تو معاوضہ کافر سے لیا جائے گا اور مسلمان کو دی جائے گی تو معاوضہ مسلمان سے لیا جائے گا۔ جب دم کا معاوضہ جائز ہو گیا تو تعویذ کا کس نے حرام کیا؟ مولانا! آپ کے نزدیک تو معاذ اللہ وہ صحابہ کرام قرآن فروش تھے مثل یسود، اسی لئے آپ نے صفحہ ۸۴ پر ان پر یسود کے بارے میں جو آیت آئی لا تشتر و ابائیتم ثمننا قلیلا فٹ کر دی ہے۔

سوال (۱۵) ... کیا قرون اولیٰ میں تعویذ کا کام کرنے والوں کا مستقل نام ہونا تھا (جیسا کہ آج کل عامل ہوتے ہیں) یا نہیں؟ نیز اس زمانے میں تعویذ فروشی کی دکانیں ہوتی تھیں یا نہیں؟

الجواب ... آپ ہی فرمائیں کہ اگر کوئی عامل نہ کھلائے اور تعویذ دے دے تو آپ کو کوئی شکایت ہے؟ یا تعویذ فروشی کی دکان نہ بنائے مسجد میں بیٹھ کر تعویذ لکھ دے تو آپ کو کوئی شکایت ہے؟ اور تعارف کے لئے کوئی نام رکھ لینا جیسے شیخ الادب وغیرہ یہ کس دلیل سے منع ہے؟

سوال (۱۶) دلائل شریعہ چار ہیں، ان میں مولانا تھانویؒ اور علامہ کشمیریؒ کا نام نہیں۔

الجواب صراط مستقیم وہ ہے جو انعام یافتگان کی رہنمائی اور تقلید میں طے ہوا۔ اور انعام یافتگان چار جماعتیں ہیں: حضرات انبیاء علیہم السلام، صدیقین جو نبی کے علمی وارث ہیں، شہداء جو دین نبی کی اشاعت کے راستہ میں آنے والی رکاوٹوں کو دور کرتے ہیں اور صالحین جو عمل میں نبی کے وارث ہیں۔ صراط مستقیم پر رہنے کے لئے جس طرح ان رجال اللہ کی رہنمائی ضروری ہے اسی طرح ان رہبروں سے چنا بھی ضروری ہے جو مغضوبین یعنی منعم علیہم کے گستاخ ہیں اور ضالین جو منعم علیہم کے بارے میں غالی ہیں۔ ہم ان حضرات کو منعم علیہم میں مانتے ہیں، یہ اس دور میں صراط مستقیم کے رہبر و رہنما ہیں، قرآن و سنت کے نقوش کا عملی نمونہ ان ہی حضرات کا تعامل ہے۔ علم کتاب و سنت کا اور نمونہ عمل منعم علیہم کا یہی صراط مستقیم کا مدار ہیں، اللہ تعالیٰ ہمیں اسی پر زندہ رکھیں اسی پر موت دیں اور انہی کے ساتھ ہمارا حشر ہو، آمین۔

سوال (۱۷) اعمال قرآنی، گنجینہ اسرار وغیرہ میں من گھڑت تعویذ و شرائط ہیں۔
الجواب .. کیا جن ادویات کا نام قرآن وحدیث میں نہیں مگر کتب طب میں اہل فن نے تحریر فرمائی ہیں ان کو آپ جیسے فن نا آشنا کے کہنے سے من گھڑت مان لیا جائے؟ دم کے جواز کے آپ بھی قائل ہیں، جو دم گہمی زبانوں میں ہیں کیا ان سب کو آپ من گھڑت قرار دیں گے؟ کوئی صرف نحو سے نا آشنا صرف نحو کے قواعد کو من گھڑت قرار دینے لگے تو کوئی عقل والا اس کی طرف کان بھی نہیں لگائے گا۔ جناب فرماتے ہیں کہ ادویہ پر قیاس نہ کریں یہ قیاس مع الفارق ہے۔ معلوم ہوا کہ من گھڑت ادویات سے آپ کے ہاں بھی خارج جائز ہے۔ آپ نے قیاس مع الفارق کا لفظ استعمال فرما دیا ہے کہ طلباء پر رعب پڑ جائے کہ حضرت قیاس سے بھی واقف ہیں اور مع

الفارق سے بھی۔ جب دوا بھی ایک دنیوی طریق علاج ہے اور دم بھی ایک دنیوی طریق علاج ہے، اسی طرح تعویذ بھی ایک دنیوی طریق علاج ہے یہ تینوں چیزیں اہل فن کے تجربات پر مبنی ہیں، جب یہ تینوں ہی دفع ضرر کے اسباب ہیں تو پھر ایک دوسرے پر قیاس سے کیا مانع ہے؟ آپ نے جو یہ لکھا ہے کہ آیات کی تاثیر روحانی چیز ہے جس کے ثبوت کیلئے نص کی ضرورت ہے مولانا! آپ نے خود ہی صفحہ ۶۳ پر تحریر فرمایا ہے: ”رہا اعمال قرآنی اور گنجینہ اسرار وغیرہ کتابوں کا معاملہ تو ان میں دم اور تعویذ دونوں چیزیں مذکور ہیں، ہم خذ ما صفا و دع ما کذر پر عمل کرتے ہوئے دم کو لے لیں گے اور تعویذات کو چھوڑ دیں گے۔“ مولانا! ان دونوں کتابوں میں جو دم ہیں جو آپ نے لے لینے کا وعدہ فرمایا ہے آپ ہر دم کی ذکر کردہ تاثیر پر نص پیش کرتے جائیں پھر ہم سے تعویذات پر مطالبہ کر لیں۔ اگر دم میں مولانا کے ہاں بھی صرف اہل فن کا یہ تاثیر بیان کر دینا کافی ہے تو تعویذات میں کیوں کافی نہیں؟ اور اس پر بھی کوئی نص پیش فرمائیں کہ تعویذات کی تاثیر امور روحانیہ تو قیصریہ میں سے ہے مگر دم کی تاثیر امور روحانیہ محسوسہ تجربہ میں سے ہے، محض اندھا دھند اور بے مقصد الفاظ استعمال کر دینے سے مسئلہ صاف نہیں ہوا کرتا۔

سوال (۱۸)..... ان کتابوں میں تولہ اور نقوش والے تعویذ بھی ہیں جو بالا اتفاق ناجائز ہیں۔

الجواب... ان تعویذات کو جو ہندی نقوش میں ہیں کس نص سے ناجائز کہا ہے؟ اور کتنے اہل فن علماء کی کتابوں میں یہ تعویذات متواتر چلے آرہے ہیں مگر کسی ایک بھی اہل فن نے ان کو ناجائز نہیں کہا۔ آپ نے یہ کہاں سے بلا حوالہ لکھ دیا کہ سب کے ہاں بالا اتفاق ناجائز ہیں، یہ بالکل غلط بات ہے۔

ہمارے سوالات

- (۱) ... شرک کی کیا تعریف ہے؟ اور شرک کی کیا تقسیم ہے؟ ہر قسم کا حکم کیا ہے؟
- (۲) ... بقول آپ کے اعوذ بعزۃ اللہ و فدرتہ من شر ما اجد پڑھ کر دم کرنا میں ایمان ہے مگر اس کو لکھ کر باندھ لینا یا لکھ کر چاٹ لینا دھوکہ دہی کی لینا شرک اکبر ہے یہ کس تعریف پر شرک ہے۔
- (۳) دم اور تعویذ دنیوی طریق علاج ہیں یا یہ احکام دینیہ سے متعلق ہیں؟ احکام دنیوی اور احکام دینی کی جامع مانع تعریف فرمائیں؟
- (۴) ... بدعت کی کیا تعریف ہے اور بدعت کا تعلق امور دنیوی سے ہے یا احکام دینی سے؟
- (۵) ... حرام کی تعریف کیا ہے؟ اس کے ثبوت کے لئے کس قسم کی نص درکار ہے۔
- (۶) ... جو تعویذ نقوش ہندی میں لکھے جائیں ان کے حرام اور شرک ہونے پر کون سی نص ہے؟ اور کن کا اجماع ہے۔
- (۷) ... جب رسول اقدس ﷺ کی حدیث آپ نے خود نقل فرمائی ہے کہ جب معوذتین نازل ہوئیں تو آپ ﷺ نے اس کا دم شروع کر دیا اور باقی سب چھوڑ دیئے مگر آپ باقی دم نہیں چھوڑ رہے کیوں؟
- (۸) ... کیا گنجی زبان کے دم جن کو آپ جائز کہتے ہیں ان کے جواز پر امام اعظم رحمہ اللہ کی کوئی نص متون معتبرہ سے آپ پیش فرمائیں۔
- (۹) ... آپ صرف ایک آیت یا ایک حدیث پیش فرمائیں جس میں آپ ﷺ نے غیر شرکیہ مضمون کے تعویذ کو حرام فرمایا ہو۔
- (۱۰) ... صرف ایک صحابی کا قول پیش فرمائیں جنہوں نے قرآن یا اسماء الحسنی کے

تعویذات کو شرک اور حرام فرمایا ہو۔

(۱۱)..... احکام دینیہ کے ثبوت کے لئے کتنے دلائل ہیں؟

(۱۲)..... احکام دنیا کے اثبات کے لئے کتنے دلائل ہیں؟

(۱۳) کیا احکام دنیا میں بھی بعض سنت، بعض بدعت، بعض فرض اور بعض حرام ہیں،
باحوالہ جواب دیں۔

(۱۴) .. تعارض کی تعریف کیا ہے؟ اور اس کی شرائط کیا ہیں؟

و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین۔



صلوٰۃ الرسول

(مفتی عبدالرحمن رحمانی کی نماز)

بسم الله الرحمن الرحيم

(۱) ... اس کتاب کے پہلے صفحے پر ہے: صلوا کما دایتمونی اصلی۔ تم نماز اس طرح پڑھو جس طرح مجھے پڑھتے دیکھو (فرمان رسول ﷺ) مفتی رحمانی صاحب جواب ۱۴۱۸ھ میں زندہ ہیں۔ انہوں نے یتیمار رسول اقدس ﷺ کو ایک رکعت نماز پڑھتے بھی خود نہیں دیکھا تو کیا یہ دعویٰ جھوٹا نہیں کہ میں وہ نماز لکھ رہا ہوں جو میں نے حضرت محمد ﷺ کو پڑھتے خود دیکھا۔

(۲) مؤلف نے یہ مسائل موطا مولک ۱۷۹ھ، مسند الشافعی ۲۰۴ھ، مسند احمد ۲۴۱ھ، بخاری ۲۵۶ھ، مسلم ۲۶۱ھ، ابن ماجہ ۲۷۳ھ، ابوداؤد ۲۷۵ھ، ترمذی ۲۷۹ھ، نسائی ۳۰۳ھ، المستفی ۳۰۷ھ، ابن خزیمہ ۳۱۱ھ، دارقطنی ۳۸۵ھ، حاکم ۳۰۵ھ، ہیثمی ۳۵۸ھ، مشکوٰۃ ۳۷۳ھ، تلخیص الحیجر ۸۵۲ھ، المحلی ۳۷۵ھ اور زاد المعاد ۵۱۷ھ (شوکانی، البانی) سے لئے ہیں ان میں سے کسی ایک نے بھی ایک رکعت بھی نبی کریم ﷺ کے پیچھے نہیں پڑھی، یہ تو دعویٰ بالکل جھوٹا ہے کہ یہ نماز مشاہدہ پر مبنی ہے۔

(۳) ... اس کتاب سے یہ بات بھی الم نشرح ہو گئی کہ کسی بھی ایک حدیث کی کتاب میں نماز کی مکمل ترتیب اور احکام نہیں ہیں اسی لئے مؤلف کو مختلف اشخاص جو مختلف مکانوں اور مختلف زمانوں کے ہیں کی تیس سے زائد کتب سے نماز مرتب کرنا پڑی۔

(۴) ... اہل سنت والجماعت حنفی نبی ﷺ کی مسنون نماز کو صحابہ کرامؓ نے

براہِ راست مشاہدہ فرمایا، صحابہ کرامؓ کا مبارک دور ۱۱۰ھ یا ۱۲۰ھ تک ہے جب کہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کی پیدائش باختلاف اقوال ۱۱۰ھ یا ۱۲۰ھ یا ۸۰ھ میں ہوئی۔ امام صاحبؒ نے کم از کم ۳۰ سال اور زیادہ سے زیادہ ۵۹ سال صحابہؓ کا زمانہ پایا، کوفہ میں تقریباً ایک ہزار صحابہؓ اقامت پذیر ہوئے۔ صحابہؓ نے آپ ﷺ کی نماز کا مشاہدہ فرمایا، امام صاحبؒ نے صحابہ کرامؓ کی نماز کا مشاہدہ فرمایا اور قاضی ابویوسفؒ اور امام محمدؒ نے امام صاحبؒ کی نماز کو مرتب فرمایا جو آج تک متواتر پڑھی پڑھائی جا رہی ہے، یہ متواتر نماز صلوا کما رایتمونی اصلی کی مصداق کیوں نہیں؟

(۵)۔ ... مؤلف نے یہ دعویٰ بھی کیا ہے کہ نماز محمدی کا مکمل مفصل اور مدلل نقشہ، تمام ضروری مسائل کا احاطہ، اہم مسائل کا صحیح اور مستند مجموعہ ہے، یہ دعویٰ بھی بالکل جھوٹا ہے، اس کتاب میں سو ال حصہ مسائل بھی نہیں آئے۔

(۶) مؤلف نے نہ ہی کتاب میں فقہاء کا طرز اختیار فرمایا ہے اور نہ محدثین کا، نہ ہی کسی حدیث کی سند لکھی نہ عربی الفاظ اور نہ ہی لفظی ترجمہ بلکہ ایک نیا انداز اختیار کیا ہے۔ لکھتا ہے: آیات و احادیث کے اصل الفاظ کی بلا ترجمہ و اضافہ جامع ترجمانی (ص ۲) اور یہ سب کچھ مغالطہ دہی کے لئے کیا گیا۔

(۷)۔ ہمیں تو یقین کامل ہے کہ جس طرح صرف کتب حدیث کو سامنے رکھ کر کوئی مکمل قرآن مرتب نہیں کر سکتا، اسی طرح صرف کتب حدیث کو سامنے رکھ کر کوئی بھی مکمل نماز مرتب نہیں کر سکتا۔ آپ کی کتاب نے یہ یقین کامل سے کامل تر کر دیا۔

(۸)۔ یہاں ایک مسئلہ بطور مثال پیش کرتا ہوں، وہ مسئلہ بھی وہ ہے جو روزانہ ہر نماز کی ہر رکعت میں پیش آتا ہے اور جناب نے بھی اس کو سنن مؤکدہ و واجبہ میں ذکر فرمایا ہے۔ جناب تحریر فرماتے ہیں: ”پست آواز سے آمین کہنے کی روایت ضعیف اور

مبنی بر خطا ہے۔ (ص ۷۶) اور دل میں آمین کہنے کا طریقہ تو سر اسر باطل موضوع اور خود ساختہ ہے۔ (ص ۶۸) لیکن :

(الف) ہم دیکھتے ہیں کہ جب بھی کوئی غیر مقلد اکیلا نماز پڑھتا ہے تو ہر رکعت میں اسی ضعیف سر اسر باطل موضوع اور خود ساختہ حدیث کے مطابق آہستہ آواز سے آمین کہتا ہے۔ جناب نے اس بے چارے کو باطل اور سر اسر جھوٹا اہل حدیث کیوں بنا ڈالا۔ ایک بھی حدیث نہ لاسکے کہ اکیلے نمازی کے لئے آہستہ آواز سے آمین کہنا سنت مؤکدہ واجبہ ہے ”اور سنت واجبہ مؤکدہ کا عدا ترک کرنا بھی نماز کو ضائع کر دیتا ہے، البتہ سو اترک ہو جانے سے سجدہ سمو کے ساتھ تلائی ہو سکتی ہے۔“ (ص ۹۸) تو آپ سب نمازیوں کی نمازیں ضائع ہو گئیں۔

(ب) سنت مؤکدہ واجبہ اور اس کے اس بیان کردہ حکم کو بھی کسی آیت یا حدیث سے ثابت کریں۔

(ج) آپ کے مقتدی روزانہ آپ کے پیچھے ۷ رکعت نماز ادا کرتے ہیں، ان میں سے گیارہ رکعتوں میں وہ جھوٹی حدیث کے مطابق آمین آہستہ کہہ کر ایک طرف تو جھوٹے اہل حدیث غٹے ہیں اور دوسری طرف سنت واجبہ مؤکدہ ترک کر کے اپنی نماز ضائع کرتے ہیں۔

(د) بلکہ جناب خود بھی امام بن کر اسی جھوٹی حدیث کے مطابق گیارہ رکعتوں میں آہستہ آمین کہہ کر جھوٹے اہل حدیث غٹے ہیں اور سنت واجبہ مؤکدہ کو عدا ترک کر کے اپنی نماز کو ضائع کرتے ہیں۔

(ه) جناب کے جو مقتدی پہلی رکعت میں دو ران فاتحہ شامل ہوتے ہیں وہ ایک دفعہ تو اپنی فاتحہ کے درمیان میں بلند آواز سے آمین کہتے ہیں، پھر اپنی فاتحہ ختم کر کے دوبارہ آہستہ کہتے ہیں، اس مسئلہ کا کوئی ثبوت آیت اور حدیث سے جناب نے پیش نہیں فرمایا۔

(د) .. جناب فجر کی نماز پڑھا رہے تھے اور دوسری رکعت میں جناب نے اُدھی فاتحہ پڑھ لی تھی اس وقت ایک مقتدی شریک ہوا اور فاتحہ پڑھنی شروع کر دی تھی وہ ابانک نستعین پر تھا کہ آپ نے آمین کہہ دی، اس نے بھی ابانک نستعین پر آمین کہی پھر باقی فاتحہ پڑھ کر اس نے آہستہ آمین کہی، پھر اٹھ کر پہلی رکعت پڑھی اس میں بھی آہستہ آمین کہی، یہ دور رکعت میں مقتدی کو دو آہستہ آمین اور ایک جبری آمین کا سنت واجبہ مؤکدہ ہونا ثابت کریں۔

(۹)..... جناب نے اختلافی مسائل میں ایک پہلو کی احادیث وہ بھی غلط ترجمانی کے ساتھ پیش کر دی ہیں اور دوسرے پہلو کی احادیث جن پر شروع سے آج تک دو تہائی سے زائد امت کا متواتر عمل ہے ان کو چھپا کر کسمان کا پورا حق ادا کیا ہے، قرآن پاک یسود کے کسمان کا شاکی ہے اور دو تہائی امت محمدیہ ﷺ آپ کے کسمان سے نالاں ہیں۔

(۱۰).... رسول اللہ ﷺ سے قرآن پاک اور احادیث واسطہ امت ہی ہم تک پہنچے ہیں پھر یہ فرق کس آیت یا حدیث میں ہے کہ قرآن پاک کی تو ایک آیت بھی ضعیف نہ ہوئی اور احادیث اکثر ضعیف ہوئیں چنانچہ امام بخاریؒ کا ارشاد ہے کہ مجھے ایک لاکھ صحیح دو لاکھ غیر صحیح احادیث یاد ہیں۔

(۱۱).... کیا وجہ ہے کہ جب قاریوں نے سات قرائتیں مرتب فرمائیں تو کہیں نہیں ملتا کہ انہوں نے کل اتنی آیات سے اتنی آیات کا انتخاب کیا، مگر امام بخاریؒ نے چھ لاکھ احادیث سے خلاف مکررات صرف ۶۲۷۷ احادیث لیں باقی چھوڑ دیں۔ امام مسلمؒ نے ۳ لاکھ میں سے صرف ۳۳۲۸ احادیث کو قبول فرمایا، امام ترمذیؒ نے ۳ لاکھ احادیث میں سے صرف ۳۱۱۵ احادیث لیں ان میں سے اب جدید تحقیق میں ناصر الدین البانی نے ۸۳۲ احادیث صحیح ترمذی سے نکال دیں۔ امام ابو داؤد نے ۵ لاکھ احادیث میں سے صرف ۴۸۰۰ احادیث تحریر فرمائیں ان میں

سے بھی ناصر الدین البانی غیر مقلد نے تحقیق جدید میں ۷۱۱۲ احادیث کو ابو داؤد شریف سے نکال باہر کیا۔ امام ابن ماجہ نے ۴ لاکھ احادیث میں سے صرف چار ہزار احادیث لیں جن میں سے ۸۴۹ احادیث کو البانی نے پھر نکال باہر کیا۔ امام نسائی نے ۲ لاکھ احادیث میں سے صرف ۲۳۲۱ احادیث لیں مگر البانی نے ان میں سے بھی ۴۴ کو چتا کر دیا۔ یہ تو ان کتابوں کا حال ہے جن کو صحاح ستہ کہا جاتا ہے باقی کتابوں کا کیا حال ہوگا؟

جس کی بیمار یہ ہو اس کی خزاں نہ پوچھ

آخر قرآن اور احادیث میں اتنا فرق کیوں؟

(۱۲) ان محدثین نے لاکھوں احادیث میں صرف چند ہزار احادیث کا انتخاب فرمایا ان میں بھی سینکڑوں ضعیف آئیں ان کے انتخاب اور رد و قبول کا معیار کوئی نفس تو یقیناً نہیں تھی کہ اللہ یا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہو کہ یہ لے لو وہ چھوڑ دو، اس میں دوی صورتیں ممکن ہیں کہ اس انتخاب کا مدار صرف اس محدث کی شخصی رائے پر ہو تو ظاہر ہے کہ ان کی شخصی رائے کو تسلیم کرنا ان کی تقلید شخصی ہے جو آپ کے ہاں شرک ہے۔ اب آپ لوگ جو ان کی تقلید کو اتباع رسول سے بڑھ کر فرض مانتے ہیں کیونکہ احادیث رسول ان کی رائے کے رحم و کرم پر ہیں جن کو چاہیں اسے سے صحیح کہہ دیں اور جن کو چاہیں اپنی رائے سے ترک کر دیں۔

(۱۳) ... اس انتخاب کی دوسری صورت یہ ہے کہ یہ محدثین خود ائمہ و مجتہدین سے کسی ایک امام کے مقلد ہوں جیسا کہ کتب طبقات سے ثابت ہے، امام بخاری شافعی ہیں (طبقات شافعیہ ج ۲، ص ۲)، امام مسلم شافعی ہیں (الیانع الجنی ص ۲۹)، امام نسائی شافعی ہیں (الخط ص ۱۲)، امام ابو داؤد شافعی ہیں (طبقات شافعیہ ج ۲، ص ۲۲۹)، امام ترمذی، امام ابن ماجہ شافعی ہیں (حرف العذی) تو پھر ان کے ہاں انتخاب کا معیار اپنے امام کا مذہب تھا کہ جن احادیث کے موافق ان کے

امام کا مذہب تھا ان کو لے لیا اور صحیح مان لیا اور جن احادیث پر ان کے امام کا عمل نہیں تھا ان کو ترک کر دیا یا ضعیف کہہ دیا۔ اب حنفی تو ان محدثین کے امام کی بھی تقلید نہیں کرتے ان کی تقلید کیوں کرنے لگے، لیکن آپ ان کے امام کی تقلید کو تو شرک قرار دیتے ہیں مگر ان مقلدین جو آپ کے ہاں مشرک ہیں کی تقلید کو پوری امت پر خدا اور رسول کی اطاعت سے بڑھ کر فرض کرتے ہو۔

(۱۴)۔ یہ تو ان محدثین کا حال تھا، آپ کا تو دعویٰ ہے کہ ہم اللہ و رسول ﷺ کے علاوہ کسی امام کی رائے کو دلیل شرعی نہیں مانتے اور سب جانتے ہیں کہ اللہ و رسول ﷺ نے کسی ایک حدیث کو بھی نہ صحیح کہا نہ ضعیف اس لئے آپ کو تو کسی حدیث کو صحیح یا ضعیف کہنے کا حق ہی نہیں۔

(۱۵)۔ محدثین صحاح ستہ سے پہلے خیر القرون میں صحت حدیث کا کیا معیار تھا اور صحیح اور ضعیف حدیث کی تعریف کیا تھی؟ محدثین صحاح ستہ نے اس معیار کو برقرار رکھا یا تبدیل کیا منہد حوالہ تحریر کریں۔

(۱۶)۔ مقلدین کا معیار تو یہ ہے کہ جب اللہ و رسول ﷺ نے کسی حدیث کو صحیح یا ضعیف نہیں فرمایا تو جو بات ہمیں اللہ یا رسول ﷺ سے نہ ملے اس میں ہم اپنے مجتہد کے قول یا فعل کی تقلید کرتے ہیں، اس لئے جن احادیث پر ہمارے امام کا اور اس کے مقلدین کا متواتر عمل ہے وہ ہمارے نزدیک بالکل صحیح ہیں، اس تواتر کے خلاف ہم کسی کی بھی شاذ رائے کو قبول نہیں کرتے، خاص طور پر جب وہ رائے بھی خیر القرون کے بعد والے کی ہو اور وہ مذہب میں ہمارا مخالف بھی ہو۔

(۱۷)۔ جناب نے جن کتابوں سے احادیث نقل کیں ان میں سے کسی ایک کے بارے میں بھی ثامت نہیں کر سکے کہ نہ اس میں اجتہاد کی اہلیت تھی نہ تقلید کرتا تھا بلکہ قیاس کو کارالبیسیں اور تقلید کو شرک کہتا تھا اور غیر مقلد کہلاتا تھا۔

(۱۸)۔ جناب نے اختلافی احادیث میں بعض احادیث کو لیا اور اکثر کو چھوڑا تو

معیار صرف حقیقت کی مخالفت اور شافعییت کی تقلید رکھا اور اس اپنے انتخاب کو رسول کا انتخاب قرار دے کر اس کتاب کا نام صلوٰۃ الرسول رکھا۔ اب جو آپ کو رسول مانے گا وہ تو واقعتاً اس کو صلوٰۃ الرسول ہی کہے گا اور جو آپ کو رسول نہیں مانتا وہ اس کتاب کو صلوٰۃ الرسول نہیں کہے گا بلکہ صلوٰۃ لاندہب غیر مقلد کہے گا۔



منکر حدیث محمد ایوب صابر کے ایک مضمون پر نظر

بسم الله الرحمن الرحيم

حامداً و مصلياً و مسلماً اما بعد :

برادرِ محمد شریف صاحب نے حیدر آباد سندھ سے ایک منکر حدیث محمد ایوب صابر کا مضمون بھیجا ہے جس میں ایک حدیث کا نہ صرف انکار ہے بلکہ پوری ڈھٹائی سے تحریف کا الزام اہل سنت پر لگایا گیا ہے۔

امام ابو بکر بن ابی شیبہ الکوفی کی ایک کتاب ”مصنف“ نامی ہے، امام موصوف ۲۳۵ھ میں فوت ہوئے، اس کتاب کے مختلف نسخے ہیں: ایک نسخہ میں حدیث پاک یوں ہے: حدثنا و کعب عن موسیٰ بن عمیر عن علقمة بن وائل ابن حجر عن ابیہ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وضع یمینہ علی شمالہ فی الصلوۃ۔ دوسرا نسخہ: حدثنا و کعب عن موسیٰ بن عمیر عن علقمة بن وائل عن ابیہ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وضع یمینہ علی شمالہ تحت السرۃ۔ ہم دونوں نسخوں کو تسلیم کرتے ہیں۔ اس حدیث میں دو مسئلے ہیں:

(۱)۔ کہ نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر باندھا جائے۔

(۲)۔ ہاتھوں کو ناف کے نیچے رکھا جائے، چونکہ یہ دوسرا مسئلہ غیر مقلدین کے خلاف ہے، ان کی عادت یہ ہوتی ہے کہ پہلے تو کہا کرتے ہیں کہ اہل سنت احناف کے پاس کوئی حدیث نہیں اگر احناف حدیث پیش کر دیں تو یہ اپنے مذہب اہل حدیث سے باغی ہو کر کسی امتی کی اندھی تقلید میں اس کو ضعیف کہنے لگتے ہیں لیکن اس حدیث کی سند اتنی عالی اور اعلیٰ ہے کہ کسی امتی کی اندھی تقلید میں بھی اس کو ضعیف

نہیں کہہ سکتے تو سرے سے اس صحیح نسخے کا انکار کر دیا بلکہ پوری بے شرمی سے اس کو تحریف قرار دے دیا، ہم منکر حدیث سے پوچھتے ہیں کہ کیا کتب احادیث کے مختلف نسخے ہوتے ہیں یا نہیں؟ اور ان میں آپس میں صرف الفاظ کا نہیں بعض اوقات کئی کئی احادیث کا اختلاف ہوتا ہے یا نہیں؟

شیخ القاسم بن قطلوبغا بن عبد اللہ المصری زین الدین ابو المعدل الفقیہ الحنفی ۸۰۲ھ میں پیدا ہوئے اور ۸۷۹ھ میں وفات پائی، آپ نہایت وسیع النظر محدث تھے، آپ نے کئی کتابوں کی احادیث کی تخریج کی :

(۱) بغیۃ الراشد فی تخریج احادیث شرح العقائد النسفیۃ۔

(۲) اتحاف الاحیاء فیما فات من تخاریج احادیث الاحیاء۔

(۳) تخریج احادیث البزدوی۔

(۴) منیۃ الالمعی فیما فات من تخریج احادیث الہدایۃ للزیلعی۔

(۵) تخریج احادیث الاختیار شرح المختار۔ اسی طرح اسماء الرجال پر

بھی آپ کو وسیع نظر تھی آپ نے الایثار برجال معانی الآثار للطحاوی اور

تاج التراحیم فی طبقات الحنفیۃ تحریر فرمائیں (علل حدیث) آپ مجتہدان شان

کے مالک تھے ان کی کتابیں اسئلۃ الحاکم عن الدار قطنی۔ الاحتمام الکلی

باصلاح ثقات العجلی۔ ترصیع الجوہر النقی فی تلخیص سنن البیہقی

، اس بات کی روشن دلیل ہیں اس میں کسی حدیث کے طالب علم کو بھی شک نہیں کہ

حافظ ابن حجر ۸۵۲ھ علم حدیث میں الحافظ جمال الدین عبد اللہ بن یوسف الزیلعی

الحنفی ۷۶۲ھ کے خوشہ چین تھے اور فن اسماء الرجال میں الحافظ علاء الدین مغلاطانی

البکجوری الحنفی ۷۶۲ھ کے ممنون احسان تھے اور یہ بھی حقیقت ہے کہ الحافظ

علاء الدین علی بن عثمان المدردینی الحنفی صاحب الجوہر النقی ۷۴۷ھ کے جواب سے

بالکل عاجز رہے، ہم حال ۔ مد زلیعی کی وسعت نظر محدثین میں ہمیشہ مسلم رہی ہے

مکر شیخ قاسم بن قطلوبغا کی نظر ان حجر بلکہ زلیعی سے بھی بہت وسیع تھی۔ مینۃ اللمعی میں انہوں نے کتنی ایسی احادیث کی تخریج فرمائی جو ان حجر اور زلیعی سے او جھل رہیں۔ اتحاد الاحیاء میں احیاء العلوم کی کتنی ایسی احادیث کی تخریج فرمائی جو سابقہ مخرجین الاحیاء سے او جھل رہیں، ہم منکر حدیث محمد ایوب سے یہ پوچھنے میں حق جانب ہیں کہ جب حافظ ابن حجر جیسے شخص سے کتنی ایسی حدیثیں او جھل رہیں جن کی تخریج شیخ قاسم نے فرمائی تو دو لفظوں ”تحت السرة“ کا او جھل رہنا کون سا چنبا ہے، جس طرح ان سب احادیث کو سب محدثین نے تسلیم کیا اور شیخ قاسم کو وسعتِ نظر پر خراجِ تحسین پیش کیا اسی طرح یہ الفاظ بھی تسلیم کئے گئے۔

(۳) منکر حدیث کے سامنے آثار السنن بھی ہے اس میں صاف لکھا ہے کہ شیخ عابد سندھی نے طوابع الانوار شرح در مختار میں فرمایا اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں (ج ۱/ ص ۷۰) اس کا کوئی جواب نہیں دیا۔ شیخ محمد عابد بن احمد بن علی بن یعقوب انصاری سندھی مدنی ۷۰۱ھ نے اس کو تسلیم کیا۔

(۴) البقاعی: ایوب صاحب نے لکھا ہے کہ بقاعی نے کہا کہ شیخ قاسم کی نقل پر اعتماد نہیں، یہ ابراہیم بن عمر البقاعی الشافعی ۸۸۵ھ حافظ ابن حجر کا شاگرد ہے، یہ ایک شاعر تھا ”اشعار الواعی باشعار البقاعی“ اس کا دیوان ہے اور مؤرخ تھا، اپنے استاد ابن حجر کی کتاب ”انباء الغمر“ پر ذیل لکھی ہے جس کا نام ”انباء العصر لاسرار اہل العصر“ ہے۔ حدیث یا اسماء الرجال پر نہ اس کی کوئی کتاب نہ تخریج، اس نے ہرگز ہرگز کسی کتاب میں ”تحت السرة“ کو تحریف قرار نہیں دیا۔ منکر حدیث اگر بقاعی کی اصل کتاب سے اس کیلئے تحریف کا لفظ دکھا دے تو ایک ہزار روپیہ انعام دیں گے۔

(۵) منکر حدیث کے سامنے آثار السنن بھی ہے جس میں لکھا ہے کہ علامہ محمد ابوطیب مدنی نے شرح ترمذی میں اس حدیث کو قبول کیا اور فرمایا ہذا حدیث فوی من حبث السند (ج ۱/ ص ۷۰) ان کا وصال مدینہ منورہ میں ۷۱۳ھ میں ہوا

اس کا کوئی جواب ایوب نہ دے سکا۔

(۶)..... شیخ محمد حیات سندھیؒ ۱۶۳ھ نے صرف عدم علم کا بہانہ بتایا کہ میں نے کسی نسخہ میں یہ الفاظ نہیں دیکھے، اس کو تو منکر حدیث نے لکھ دیا لیکن شیخ قائم بن صالح ابو الحسن السدی ثم الدفی نے اپنے رسالہ ”فوز الکرام“ میں جو جواب دیا تھا کہ خود میں نے خزانہ شیخ عبدالقادر مفتی میں وہ نسخہ دیکھا ہے جس پر تصحیح کی امارات ہیں، اس میں ”تحت السرة“ ہے بلکہ شیخ قائم نے کہا کہ فہذہ الزیادة فی اکثر نسخ الصصححة یہ عبارت بھی ایوب صابر کے سامنے تھی مگر منکر حدیث سے نہ اس کا جواب بنا اور نہ ہی حدیث کو ماننے کی توفیق ہوئی۔

(۷)..... منکر حدیث نے جو غلاظت بھری زبان ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی کے خلاف استعمال کی ہے کہ ”انہوں نے دیانت و امانت کا خون کرتے ہوئے اور شرم و حیا کو بالائے طاق رکھتے ہوئے اور یہودیوں کی روایت کو دہراتے ہوئے اس حدیث میں ”تحت السرة“ کا لفظ شامل کر دیا مگر اس سبب حیا یہودی صفت نے یہ نہ بتایا کہ ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی نے شیخ ہاشم بن عبدالغفور سندھیؒ معاصر شیخ محمد حیات سندھیؒ کا رسالہ ”دراہم الصرہ“ بھی شائع کر دیا ہے جس میں اس حدیث کا ثبوت صحیح نسخوں سے دیا ہے اور اس کا جواب کوئی منکر حدیث آج تک نہیں لکھ سکا۔

(۸)..... منکر حدیث نے انکار حدیث کا آخری بہانہ یہ بتایا ہے کہ ریاض سے بحرین عبداللہ کی کتاب چھپی ہے اس نے بھی اس کو تحریف قرار دیا ہے لیکن بحرین عبداللہ کی علمی حیثیت کیا ہے؟ اس نے لکھا ہے کہ اس کا ذکر ابو اشبال صغیر احمد نے کیا ہے اور شیخ عبدالحق ہاشمی فاضل فہرست احمد پور شرقیہ کے بیٹے ابو تراب سندھی نے کیا ہے اور ارشاد الحق اثری فیصل آبادی کے ساتھ ضیاء الرحمن اعظمی ہندوستانی کا نام لیا ہے یہ چاروں ایوب کی طرح لاندہب منکر حدیث ہیں ان کی اندھی تقلید میں بحر

بن عبد اللہ نے یہ لکھ مارا:

گر بہ میر و سگ وزیر و موش را دیواں کنند
ایں چنین ارکان دولت ملک را ویراں کنند

بحرین عبد اللہ کو بھی یاد رکھنا چاہئے کہ یہ منکر حدیث لاندہب قیامت کو اس کے کسی کام نہیں آسکیں گے اور میدان قیامت میں جب منکر حدیث سے یہ پوچھا جائے گا کہ یہ صحیح السند حدیث کا انکار کیوں کرتا تھا اور ان اس کو تحریف کا نام دیتا تھا تو یہ پانچوں اس کو چھڑا نہیں سکیں گے۔

ایک بھانہ یہ کیا کہ حضرت مولانا سرفراز خان صاحب نے ابو داؤد کے ایک نسخہ میں مذکور ابو داؤد کا بے دلیل قول نہیں مانا تو ہم بعض نسخوں میں موجود صحیح السند حدیث کیوں مانیں نیز کیا حضرت نے اس نسخہ کو تحریف قرار دیا ہے۔

بے حیا باش و ہرچہ خوانی کن

محمد امین صفدر

۲۳/۱۰/۹۷



انعامی چیلنج کی شرعی اور قانونی حیثیت

آج کل ہمارے غیر مقلدین احباب کی طرف سے مختلف مسائل پر انعامی چیلنج، اشتہارات کی شکل میں اتنی کثرت سے شائع ہو رہے ہیں کہ ان کی ہر مسجد، ہر گھر، ہر دکان پر وہ اشتہارات چسپاں ہیں، گلیوں، بازاروں، سکولوں، کالجوں میں تقسیم ہو رہے ہیں۔ یہ چیلنج دس روپے فی مسئلہ سے شروع ہو کر پھر سو روپے مسئلہ پھر ہزاروں روپے اب لاکھوں روپے کے انعام تک پہنچ چکے ہیں۔ اس دین بیزاری کے دور میں دینی جماعتوں میں فتنہ و فساد برپا کرنے کو یہ فرقہ جماد اکبر سمجھتا ہے، ان کے چھوٹے بڑے ذمہ دار غیر ذمہ دار سب اس کام میں مشغول ہیں چونکہ کئی بار احباب ان کی شرعی یا قانونی حیثیت کے بارے میں پوچھتے رہتے ہیں، بلکہ ہر دن ملک سے بھی ایسے سوالات آتے رہتے ہیں اس لئے ضرورت محسوس ہوئی کہ اس پر ایک مختصر تحریر لکھ دی جائے۔

معزز قارئین! آپ جانتے ہیں کہ دعویٰ اپنے ثبوت کے لئے دلیل کا محتاج ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے ہماری ہدایت اور رہنمائی کے لئے حضرات انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا، ان مقدسین نے جب یہ دعویٰ فرمایا کہ ہم خدا تعالیٰ کے پیغمبر ہیں، اس دعویٰ کے ثبوت کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان قدسی صفات انسانوں کے ہاتھوں پر معجزات کا فائدہ ہوا۔ یہ اتنے مضبوط دلائل تھے کہ لوگ ان کے مقابلہ سے اسی طرح عاجز رہتے۔ اس طرح خدا کے سورج جیسا سورج بنانے، خدا کی پیدا کی ہوئی آنکھ جیسی آنکھ پیدا کرنے سے سادہ دنیا ماجز ہے۔ چنانچہ سلیم الفطرت لوگ ان معجزات کے سامنے ہرگز ہرجا نہ کر سکتے تھے۔ ان پیغمبروں پر ایمان لے آتے، اپنی دنیا اور آخرت کو مدسار لیتے، یہ دنیا خدای اور عبادی لوگوں سے بھی خالی نہیں، وہ ضدی لوگ

ان معجزات کے مقابلہ سے تو عاجز تھے مگر ان معجزات کی عظمت کو کم کرنے کے لئے فرمائشی معجزات کا مطالبہ کرتے، اللہ تعالیٰ نے سوائے ایک آدھ مرتبہ کے کبھی ان کی فرمائش پوری نہ فرمائی اور جن کی فرمائش پوری کر کے پہاڑ سے اونٹنی کو نکالا انہوں نے جب فرمائشی معجزہ کو بھی نہ مانا تو ان کا نام و نشان تک دنیا سے مٹا دیا گیا۔

جن اقوام کو فرمائشی معجزہ نہیں دکھایا گیا وہ ضدی لوگ یہ تو نہیں کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ اپنی مرضی سے فلاں فلاں معجزات دکھائے، لیکن فلاں ایک ہمارا فرمائشی معجزہ نہیں دکھایا گیا بلکہ وہ یوں شور مچاتے کہ سرے سے کوئی معجزہ دکھایا ہی نہیں گیا وہ اس بات کا اتنا پروپیگنڈہ کرتے کہ کوئی معجزہ نہیں دکھایا گیا، کوئی معجزہ دکھایا ہی نہیں کہ بعض اوقات خود پیغمبر ﷺ کے دل میں یہ خواہش پیدا ہو جاتی کہ کاش اللہ تعالیٰ ان کی یہ فرمائش پوری فرمادیں، ایسا نہ ہو کہ یہ جھوٹے پروپیگنڈے کے زور سے کچھ سادہ دل لوگوں کو گمراہ کرنے میں کامیاب ہو جائیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اکثر ان کفار کی فرمائش اور پاک پیغمبر کی خواہش کو پورا نہیں فرمایا، حالانکہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے سامنے کوئی بات مشکل اور انسانی نہیں۔ اس کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ معجزہ اور دلیل ایک قوت کا نام ہے جس کے سامنے سب کی گردنیں جھک جائیں، ایسے معجزات اور دلائل اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمائے، لیکن فرمائشی معجزہ اور دلیل میں ایک تو وہ قوت باقی نہیں رہتی کیونکہ اس فرمائشی معجزہ کے سامنے ایک آدمی کی گردن جھکے گی جس کی فرمائش تھی دوسرا دوسری فرمائش کر دے تیسرا تیسری اس طرح اصل معجزات کی عظمت بھی ان لوگوں نے نہ مانی کہ ان کی فرمائش پوری نہیں کی گئی اور فرمائشی معجزہ کی عظمت بھی قائم نہ رہی، دوسرے نے شور مچا دیا کہ میری فرمائش پوری نہیں ہوئی تو کچھ بھی نہیں ہوا، تیسرے نے شور مچا دیا کہ میری فرمائش پوری نہیں ہوتی تو کچھ بھی نہیں ہوا تو ایسے ضدیاء و کفار و کافرات و کافرات کے زمانہ میں بھی ہوتے تھے جو فرمائشی معجزہ کا مطالبہ کر کے پھر یہ شور مچا دیا

کرتے تھے کہ معاذ اللہ اس پیغمبر علیہ السلام کے ہاتھ پر تو کوئی معجزہ ظاہر ہوا ہی نہیں، اس طرح وہ دنیا میں بھی لوگوں کو اپنے اوپر جگہ ہنسائی کا موقع دیتے رہے اور اپنی آخرت بھی برباد کی مگر ضد نہ چھوڑی اس پر کپے رہے۔

پاک و ہند میں اس طریق کار کا پہلا تجربہ :-

پاک و ہند میں فقہ حنفی والی اسلامی حکومت ختم ہوئی اور انگریز کا دور آیا تو جہاد کو حرام قرار دینے کے لئے مرزا قادیانی کو مسیح موعود کا دعویٰ کرنا پڑا اور مسیح کی کرسی خالی کرانے کیلئے اصل مسیح علیہ السلام کی حیات کا انکار کر دیا۔ علمائے اسلام نے قرآن پاک کی کئی ایک آیات اور احادیث مشورہ سے حیات مسیح کو ثابت کر دیا جس کا جواب مرزا قادیانی کے پاس کوئی نہیں تھا، اب اسے فکر ہوئی کہ یہ آیات اور احادیث پڑھ کر لوگ میرے عقیدہ سے برگشتہ بھی ہو جائیں گے اور مجھے قرآن اور احادیث کا منکر بھی کہیں گے اس کے بعد عام مسلمان میری بات بھی نہیں سنیں گے اس نے سوچا کہ جس حربے میں پہلے کفار نے معجزات کی عظمت کو کم کیا تھا اور فرمائشی معجزہ نہ دکھائے جانے پر شور مچا دیا تھا کہ کوئی معجزہ ہوا ہی نہیں میں بھی کوئی فرمائشی دلیل مانگ لوں اور فرمائش پوری نہ ہونے پر یہی شور مچا دوں گا کہ قرآن حدیث میں سرے سے حیات مسیح علیہ السلام پر کوئی دلیل ہے ہی نہیں چنانچہ اس نے ایک عبارت خود بنائی کہ اگر کوئی شخص قرآن یا ایک ہی حدیث صحیح میں یہ الفاظ دکھا دے کہ عیسیٰ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے اس میں آسمان کا لفظ ہو تو میں ہزار روپیہ انعام دوں گا وغیرہ۔ یہ چیلنج شائع ہونا تھا کہ مرزائیوں نے آسمان سر پر اٹھا لیا کہ مسلمانوں کے پاس قرآن و حدیث کی کوئی دلیل نہیں، مسلمان دلائل بیان کرنے لگتے تو شور مچاتے کہ یہ الفاظ جن کا مطالبہ مرزا صاحب نے کیا ہے دکھا دو اور ایک ہزار روپیہ انعام لے لو، اس دھوکے میں کتنے مرزائی جتلا ہو گئے۔ مرزا قادیانی نے جن آیات اور احادیث متواترہ کا انکار کیا تھا وہ بات بھی دہادی کہ بس اور آیتوں حدیثوں کی ضرورت نہیں، بس یہ

الفاظ جن کا مطالبہ مرزا نے کیا ہے دکھا دو بلکہ انا مسلمانوں کے خلاف پروپیگنڈہ کیا کہ ان کے پاس قرآن و حدیث کی کوئی دلیل ہے ہی نہیں۔

دیکھئے مرزا قادیانی نے اس چیلنج کی آڑ میں قرآن اور احادیث مشورہ کو ماننے سے بھی اپنی جان چالی اور انا مسلمانوں کے بارے میں شور مچا دیا کہ ان کے پاس قرآن و حدیث کی دلیل ہے ہی نہیں میں تو ہر وقت تیار ہوں یہ صرف ایک آیت یا ایک حدیث دکھادیں جس میں میرا فرمائش مطالبہ ہو اور وہی الفاظ ہوں، اب مرزائی بھی شور مچاتے ہیں کہ مرزا تو قرآن و حدیث کا عاشق تھا لیکن عرب و عجم کے علمائے اسلام اس کو قرآن و حدیث سے اس کے مطالبہ والے الفاظ دکھائی نہیں سکے۔

پاک و ہند میں اس طریق کار کا دوسرا تجربہ :-

ملکہ و کور یہ کی نظر کرم سے پاک و ہند میں فرقہ غیر مقلدین کا ظہور ہوا، انہوں نے تقریر و تحریر کے ذریعہ عوام میں یہ پروپیگنڈہ شروع کیا کہ ہمارا ہر مسئلہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے اور حنفیوں کے مسائل قرآن و حدیث سے ثابت نہیں۔ جب میدان مناظرہ میں اترے تو معاملہ بالکل برعکس نظر آیا کہ اہل سنت و الجماعت احناف تو قرآن و حدیث سے دلائل پیش کرتے اور غیر مقلدوں کا دامن خالی ہوتا مثلاً اہل سنت قرآن و حدیث سے فقہ کی عظمت ثابت کرتے یہ فقہ کی مذمت میں نہ قرآن سناتے نہ حدیث مسلمان اجماع کا حجت ہونا قرآن و حدیث سے ثابت کرتے یہ ایک آیت یا ایک حدیث بھی پیش نہ کر سکتے کہ امت کا اجماع گمراہی پر ہو سکتا ہے۔ اہل سنت قرآن و حدیث سے اجتہاد کا جواز ثابت کرتے، یہ ایک آیت یا حدیث بھی پیش نہ کر سکتے کہ اجتہاد کرنا شیطان کا کام ہے۔ اہل سنت فقیہ اور مجتہد کی طرف رجوع (تقلید) کا ثبوت قرآن و حدیث سے پیش کرتے یہ اجتہادی مسائل میں مجتہد کی تقلید کا شرک اور حرام ہونا نہ کسی آیت سے ثابت کر سکتے نہ کسی حدیث سے،

اہل سنت احادیث صحیحہ سے ثابت کرتے کہ مجتہد اپنے ہر اجتہاد میں مابور ہوتا ہے لیکن یہ مجتہدین کے خلاف بدگمانی پھیلانے اور بدزبانی کرنے کا جو ازہ کسی آیت سے دکھا سکتے ہیں نہ حدیث سے۔ ان کا دعویٰ جب بالکل جھوٹا ثابت ہو گیا تو انہوں نے سوچا کہ قرآن و حدیث کے جو دلائل اہل سنت پیش کرتے ہیں ان کا انکار ایسے طریقے سے کیا جائے کہ ہم وہ دلائل بھی نہ مانیں اور کسی کو پتہ بھی نہ چلے کہ یہ قرآن و حدیث کے دلائل نہیں مانتے بلکہ شور یہ مچاؤ کہ اہل سنت کے پاس قرآن و حدیث کے دلائل ہیں ہی نہیں چنانچہ انہوں نے بھی اس سلسلہ میں سابقہ کفار اور مرزا قادیانی کے تجربہ سے استفادہ کیا اور یہی طریقہ پوری جماعت نے دل و جان سے قبول کر لیا، چند غیر مقلدین علماء اور طلباء نے مولوی محمد حسین لاہوری (ثم بالولی) کی سرکردگی میں اس مہم کا آغاز کر دیا اور ۱۲۹۰ھ، ۱۸۷۲ء میں جب اہل سنت کے خلاف جنگ آزادی کی سزائیں کالے پانی، یا ملک کی جیلوں میں قید تھے مقدمات چل رہے تھے پھانسیوں کے حکم سنائے جا رہے تھے اور مسلمانوں میں اتفاق و اتحاد کی سخت ضرورت تھی ایک انعامی چیلنج کا اشتہار نہ انگریزوں کے خلاف نہ ہندوؤں کے خلاف نہ سکھوں کے خلاف بلکہ صرف خفیوں کے خلاف شائع کیا۔ مرزا قادیانی کی طرح کچھ عبارتیں خود بنائی گئیں ان کے ساتھ کچھ شرطیں اپنی طرف سے ایسی لگائی گئیں جن کا قرآن و حدیث سے دور کا بھی تعلق نہ تھا، نہ مدعی اور سائل کا تعین نہ کسی دعویٰ کی تنقیح اور دس سوالات کا انعامی چیلنج پورے ملک میں پھیلا یا، ہر گھر اور ہر مسجد میں لڑائی شروع کر دی۔ اب اگر علماء اہل سنت اپنے مسائل کے دلائل پر قرآن و احادیث سناتے تو ان کو بالکل نہ مانتے کہ ان آیات و احادیث میں ہمارے الفاظ نہیں، یہ تو خدا اور رسول کے الفاظ ہیں، ہمارے الفاظ دکھاؤ۔ اللہ تعالیٰ اور رسول خدا ﷺ نے ان آیات و احادیث میں نہ الفاظ ہماری فرمائش والے استعمال فرمائے نہ ہماری شرطوں کا خیال رکھا۔ پس یہ الفاظ ان شرائط

سے دکھا دو ورنہ ہمیں یقین ہے کہ تمہارے پاس قرآن و حدیث کی کوئی دلیل نہیں۔ اگر اہل سنت ان سے کہتے کہ اچھا تم اپنے مسائل کے دلائل قرآن و حدیث سے دکھاؤ تاکہ ہمیں پتہ چلے کہ اپنی فرمائش شرائط تم خود بھی پوری کر سکتے ہو یا نہیں تو وہی چیلنج رکھ کر شور مچاتے ہوئے بھاگ جاتے اور دلائل سنانے سے جان چھڑا کر یہی شور مچاتے جاتے کہ حنفیوں کے پاس کوئی دلیل نہیں ملی۔

عبارات انعامی چیلنج :-

میں مولوی عبد العزیز و مولوی محمد صاحب و مولوی اسماعیل صاحب ساکنان طیبہ والی اور جو ان کے ساتھ طالب علم ہیں جیسے میاں غلام محمد صاحب ہوشیار پوری و میاں نظام الدین صاحب و میاں عبد الرحمن صاحب و غیرہ جملہ حنفیاں پنجاب و ہندوستان کو بطور اشتہار و مدد دیتا ہوں کہ اگر ان لوگوں میں سے کوئی صاحب مسائل ذیل میں کوئی آیت قرآنی یا حدیث صحیح جس کی صحت میں کسی کو کلام نہ ہو اور وہ اس مسئلہ میں جس کے لئے پیش کی جاوے نص صریح قطعی الدلالت ہو پیش کریں تو فی آیت اور فی حدیث یعنی ہر آیت اور حدیث کے بدلے دس روپے بطور انعام دوں گا۔ ان مسائل کی احادیث تلاش کرنے کے لئے ان صاحبوں کو اس قدر مہلت دیتا ہوں جس قدر یہ چاہیں زیادہ مہلت میں ان کو بھی گنجائش ہے کہ یہ اپنے مذہبی بھائیوں سے بھی مدد لیں۔ المشترا ابو سعید محمد حسین لاہوری ۱۲۹۰ھ۔

جواب :- اس مطالبہ میں جو شرط لگائی گئی کفار مکہ اور مرزا قادیانی کی فرمائشوں کی طرح اس شرط کا قرآن و حدیث کے ساتھ کوئی دور کا بھی تعلق نہیں، ہم کہتے ہیں کہ اپنی اس شرط کے مطابق وہ کوئی آیت یا حدیث جس کی صحت میں کسی کو کلام نہ ہو اور وہ اس بات میں نص صریح قطعی الدلالت بھی ہو کہ دلیل شرعی صرف اور صرف آیت اور حدیث متفق علیہ نص صریح قطعی الدلالت میں ہی منحصر ہے تو ہم فی آیت و حدیث گیارہ روپے انعام دیں گے اور میرے رسالہ

”غیر مقلدین کی غیر مستند نماز“ میں جس قدر سوالات ہیں ان کے جواب میں اپنی شرط کے مطابق آیت یا حدیث صحیح متفق علیہ نص صریح قطعی الدلالت پیش کریں تو میں اور میرے طالب علم مل کر فی آیت و فی حدیث گیارہ روپے گیارہ پیسے انعام دیں گے، بے شک سارے پاکستان اور دنیا کے غیر مقلد مولوی اکٹھے ہو کر جواب دیں بعد میں انعام کی رقم آپس میں بانٹ لیں۔

اس اشتہار کے جواب میں حضرت شیخ المنذّر نے ایک رسالہ اولہ کاملہ کے نام سے شائع فرمایا، اب یہ انعام کا وعدہ دینے والوں میں سے ایک نے بھی اس کا جواب نہ لکھا، پورے ملک میں یہ معلوم ہوتا تھا کہ اولہ کاملہ کے پڑھتے ہی یا تو یہ لوگ مر گئے ہیں یا صم بکم عمی میں شامل ہو گئے ہیں، باطل ایسے ہی ذلیل ہوتا ہے۔ ایک محمد احسن امروہی جو چیلنج دینے والوں میں نہیں تھا مان نہ مان میں تیرا مہمان اس نے اولہ کاملہ کے جواب میں ایک رسالہ مصباح الدولہ کے نام سے لکھا جس میں حضرت شیخ المنذّر کے ایک سوال کا جواب بھی موافق اپنی شرط کے نہ دے سکا، رسالے کا پیٹ قرآن وحدیث کی بجائے گالی گلوچ سے بھر دیا۔ حضرت شیخ المنذّر نے وہ رسالہ دیکھا تو فرمایا: کہ ان لوگوں کا دعویٰ تو یہ ہوتا ہے کہ ہم ائمہ مجتہدین سے زیادہ قرآن کو سمجھتے ہیں مگر یہ تو میرے اردو رسالے کو سمجھنے کی بھی قابلیت نہیں رکھتے، چنانچہ حضرت نے اپنے رسالہ کی خود شرح لکھی، ایضاً الاولہ اور ثابت کیا کہ مولوی محمد احسن نے بے سمجھے بوجھے گالیاں دی ہیں۔

چنانچہ ایضاً الاولہ پہلی مرتبہ ۱۴۹۹ء میں شائع ہوئی، محمد احسن امروہی تو قادیانی بن گیا اور دولت ایمان ہی کھو بیٹھا نعوذ باللہ من الحور بعد الکور ہم زیادتی کے بعد نقصان سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں اب ۱۴۱۲ھ جو ختم ہو رہی ہے تقریباً ۱۱۳ سال ہو چکے غیر مقلدین پر سکوت مرگ طاری ہے اس کے جواب سے وہ اپنی شکست تسلیم کر چکے ہیں، ایسی ذلت آمیز شکست تسلیم کرنے کی مثال شاید ہی

کسی اور فرقے میں ملے۔

ایسی ذلت آمیز شکست کے بعد چاہئے تو یہ تھا کہ یہ صاحبان نچلے بیٹھتے: پھر کسی کو منہ نہ دکھاتے مگر انہوں نے یہ سمجھ کر کہ بات پرانی ہو گئی ہے پاکستان میں پھر مناظروں کے چیلنج شروع کر دیئے، جس کے نتیجہ میں حافظ عبد القادر روپڑی، پروفیسر عبد اللہ بہاولپوری، ماسٹر محمد یونس اوکاڑوی کو پنجاب میں پیر بدیع الدین شاہ پیر آف جھنڈا کو سندھ میں اور عبد العزیز نورستانی کو سرحد میں ایسی ذلت آمیز شکستوں کا سامنا ہوا کہ اب ان حضرات نے مناظروں سے ایسی توبۃ النصوح کی کہ وہ زہر کا پیالہ پی کر مر سکتے ہیں لیکن راقم الحروف (محمد امین صفدر) سے مناظرہ نہیں کرتے، جب دیکھا کہ قرآن و حدیث کے دلائل ہمارے پاس نہیں تو پھر پرانا نسخہ انعامی چیلنج والا آزمانا شروع کیا۔

ایک لاکھ ستر ہزار روپے کا انعامی چیلنج :-

راولپنڈی سے بہادر بیگ نے بیس ہزار روپے کا ایک انعامی چیلنج شائع کیا، فیصل آباد سے مولوی اشرف سلیم نے پچاس ہزار روپے کا چیلنج دیا کہ فیصل آباد کی عدالت فیصلہ کر دے کہ حدیث سے ثابت ہو گیا ہے کہ امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھی جائے تو نماز ہو جاتی ہے تو میں پچاس ہزار روپیہ انعام دوں گا اور سرحد سفید ڈھیری پشاور مرکز نورستانی سے ایک لاکھ روپے چیلنج کا اشتہار دیا۔

عدالت کا فیصلہ :-

عدالت سول جج سید طاہر حسین کاظمی فیصل آباد مقدمہ نمبر ۲۸/۱ ۱۹۸۴ء اشتہار چیلنج کے بارے میں فاضل جج نے یہ رائے دی کہ اشتہار کا اجراء کر کے مسلمانوں کے مختلف طبقہ خیال کے ایمان کو زخمی کیا ہے کسی شخص کو یہ اجازت نہیں دی جاسکتی کہ وہ دوسرے مسلمانوں کے ایمان کو مجروح کرے اور نقصان

پہنچائے۔ مدعا علیہ نے ماسوائے مذہبی یگانگت اور اتحاد اور بھائی چارہ کا درس دینے کی بجائے مسلمانوں کے اعتقاد کو ضرب پہنچائی ہے اور اس طریقہ کار سے مدعا علیہ نے مسلمانوں کی صحیح ترجمانی نہیں کی۔ مسلمانوں کے درمیان اختلافات کی حوصلہ افزائی نہیں کرنی چاہئے، اہل سنت کی طرف سے آیت و اذا قرئ القرآن پیش کی گئی اور حدیث مسلم و اذا قرأ فانصتوا اور ثبات کیا کہ امام کی قرأت (فاتحہ و سورت) کے وقت مقتدی خاموش رہیں، فاضل جج نے فرمایا کہ اس میں میری رائے میں مدعی کا موقف صحیح ہے اور اس کے بعد فرمایا کہ مدعا علیہ کا موقف ”کہ مقتدی جب نماز ادا کریں تو سورۃ فاتحہ کی تلاوت کریں ورنہ مقتدی کی نماز باطل سمجھی جائے گی میں اس موقف سے متفق نہیں ہوں کیونکہ یہ موقف قرآن اور حدیث سے مطابقت نہیں رکھتا۔“ (فیصلہ نمبر ۲)

انعامی چیلنج کے بارے میں چونکہ اشتہار کوئی قانونی حیثیت نہیں رکھتا، یہ وعدہ سرکاری اشیاء پر ہو تو عدالت ذمہ دار ہوتی ہے ورنہ نہیں اب بہادر بیگ، مولوی اشرف سلیم اور عبدالعزیز نور ستانی کا قرآن کی ان آیات اور نبی کی ان احادیث پر ایمان ہے جن میں وعدہ پورا کرنے کی تاکید ہے بلکہ بعض احادیث میں وعدہ خلافی کو منافق کی علامت قرار دیا ہے تو وہ اپنا وعدہ پورا کرتے اور اس فیصلہ کے بعد انعام دے دیتے، یہ قرض سرپر لے کر سر میں گئے تو ان کا جنازہ بھی جائز نہ ہوگا، لیکن نہ ان کو اپنے وعدہ کی پرواہ نہ ہی پوری جماعت غیر مقلدین میں کوئی رجل رشید جو ان کو انعام دینے پر مجبور کرے یا خود ان کی طرف سے انعام دے کر اپنی جماعت کی لاج رکھ لے۔

معاف کروالو :-

میں نے بارہا تقریروں میں بات کہی کہ جو شرط تم نے اشتہار میں لکھی ہے اس شرط کے موافق آپ اپنی مکمل نماز کا ہر مسئلہ ثابت کرویں تو ہم آپ کو یہ قرضہ

معاف کر دیں گے لیکن وہ اس شرط پر قیامت تک اپنی نماز کی مکمل ترکیب ثابت نہیں کر سکتے اور نہ ہی قرضہ معاف کروا سکتے ہیں۔

الٹی مت :-

ہاں اس فیصلے کے بعد ان میں اگر شرافت نام کی کوئی چیز ہوتی تو کم از کم خاموش ہی ہو جاتے، مگر جب انہیں یہ معلوم ہوا کہ اشتہار میں جتنا چاہو انعامی چیلنج دے دو عدالت اس کی ذمہ داری نہیں لیتی، اس عدالت سے اس طرح بے خوف ہو گئے اور قیامت کی عدالت پر تو ان کا ایمان ہی نہیں تو اب مولوی اشرف سلیم نے تین لاکھ روپے کا چیلنج شائع کرادیا اور پہلے لکھا تھا کہ فیصل آباد کی عدالت فیصلہ کرے گی تو انعام دوں گا اب فیصل آباد کی جائے لاہور کی عدالت کا نام لکھ دیا۔

ذمہ داریا غیر ذمہ دار لوگ :-

البتہ مناظروں میں پے در پے شکست اور عدالت میں اس شدید ناکامی کے بعد ان کے بعض ذمہ دار لوگ سوچنے پر مجبور ہو گئے، امام احمدؒ نے فرمایا تھا کہ ہم نے اہل اسلام میں سے کسی کو نہیں سنا جو یہ کہتا ہو کہ جب امام جبر سے قرأت کرتا ہے اور مقتدی اس کے پیچھے قرأت نہ کرے تو مقتدی کی نماز باطل اور فاسد ہو جاتی ہے اور فرمایا کہ یہ آنحضرت ﷺ ہیں اور یہ آپ ﷺ کے صحابہؓ اور تابعینؓ ہیں اور یہ امام مالکؒ ہیں اہل حجاز میں اور یہ امام ثوریؒ ہیں اہل عراق میں اور یہ امام اوزاعیؒ ہیں اہل شام میں اور یہ امام لیث بن سعدؒ ہیں اہل مصر میں ان میں سے کسی نے یہ نہیں کہا کہ جب کوئی شخص نماز پڑھے اور اس کا امام جبر سے قرأت کرے اور مقتدی خود قرأت نہ کرے تو اس کی نماز باطل اور فاسد ہے (مفتی امن قدامہ ص ۶۰۶ / ج ۱) اب یہ فرقہ بھی ان ذلت آمیز شکستوں کے بعد اس پر آگیا چنانچہ ان کے محدث اعظم مولوی محمد گوندلوی اور ان کے ذمہ دار شاگرد مولوی ارشاد

الحق اثری لکھتے ہیں ”امام بخاریؒ سے لے کر تمام محققین علمائے اہل حدیث میں سے کسی نے یہ نہیں کہا کہ جو فاتحہ نہ پڑھے وہ بے نماز ہے کافر ہے (توضیح الکلام ص ۵۱۷/ج ۱)

اثری صاحب مزید لکھتے ہیں : امام بخاریؒ سے لے کر دور قریب کے محققین اہل حدیث تک کسی تصنیف میں یہ دعویٰ نہیں کیا گیا کہ فاتحہ نہ پڑھنے والے کی نماز باطل ہے اور وہ بے نماز ہے، آج بعض حضرات نے جو قدم اٹھایا ہے جماعت کے نامور اور ذمہ دار حضرات میں بھی ان کا شمار نہیں ہوتا۔ (توضیح الکلام ص ۴۳/ج ۱) پھر لکھتے ہیں فاتحہ نہ پڑھنے والے پر تکفیر کا فتویٰ یا اس کے بے نماز ہونے کا فتویٰ امام شافعیؒ سے لے کر کسی محقق ذمہ دار عالم نے نہیں دیا۔ (توضیح الکلام ج ۱/ ص ۹۹) پھر دونوں محقق استاد اور شاگرد لکھتے ہیں : ”جو یہ سمجھتے ہیں کہ فاتحہ خلف الامام فرض نہیں اور نماز خواہ جری ہو یا سری اس میں فاتحہ نہ پڑھے تو اس کی نماز باطل نہیں (خیر الکلام ص ۳۳، توضیح الکلام ص ۴۵/ج ۱)۔

بر اور ان اسلام! جب اس جماعت کے محقق اور ذمہ دار حضرات نے ہتھیار ڈال دیئے ہیں تو ان کے غیر محقق اور غیر ذمہ دار حضرات کو بھی اب یہ اشتغال انگیز کام ختم کر دینا چاہئے تھا۔ مگر مولوی اشرف سلیم نے اب چیلنج پانچ لاکھ روپے کا شائع کر دیا ہے وہ اشتہار ان کی ہر مسجد، ہر گھر اور ہر دکان پر چسپاں ہے اور لوگوں میں تقسیم کرتے ہیں جس سے یہ اندازہ لگانا مشکل نہیں کہ اس فرقہ کے سونی صد افراد غیر محقق اور غیر ذمہ دار ہیں۔ اگر کوئی سارے ملک میں ایک آدھ آدمی محقق اور ذمہ دار ہے بھی النادر کا المعدوم تو بھی خاموشی سے ان غیر ذمہ داروں کی ہی پشت پناہی کر رہا ہے۔

ہم یہ چیلنج منظور کرتے ہیں :-

مولوی اشرف سلیم صاحب مبلغ پانچ لاکھ روپیہ عدالت عالیہ لاہور میں

جمع کرا کے اشتہار کے بارے میں درج ذیل تحقیقات پر بات کرنے کی ذمہ داری عدالت کو دے۔

(۱)..... ان کی شرط یہ ہے کہ حدیث صحیح صریح مرفوع غیر مجروح ہو وہ عدالت میں پہلے اس شرط کا ثبوت اسی شرط پر پیش کرے گا یعنی ایک ہی حدیث صحیح صریح مرفوع غیر مجروح ایسی پیش کرے گا کہ دلیل شرعی صرف حدیث صحیح صریح مرفوع غیر مجروح میں ہی منحصر ہے۔

(۲)..... پھر حدیث صحیح صریح مرفوع غیر مجروح کی جامع مانع تعریف بھی حدیث صحیح صریح مرفوع غیر منحصر سے عدالت کو لکھوائے گا۔

(۳)..... پھر اپنا مکمل مسئلہ کہ امام کے پیچھے قرآن پاک میں سے ۱۱۳ سورتیں پڑھنا حرام اور سخت منع ہیں جب کہ قرآن میں سے سورۃ فاتحہ ہر مقتدی کو از خود پڑھنا فرض ہے اس کے بغیر مقتدی کی نماز باطل اور بیکار ہے، پہلے یہ دعویٰ اس آیت کریمہ سے ثابت کرے گا جو اس نے اشتہار پر لکھی ہے۔ فاقروا ماتیسر من القرآن۔

(۴)..... پھر اشتہار میں پیش کردہ حدیث شہی لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب خلف الامام کو حدیث صحیح صریح مرفوع غیر مجروح ثابت کر کے اس سے یہ ثابت کرے گا کہ امام کے پیچھے ۱۱۳ سورتیں پڑھنا حرام اور فاتحہ پڑھنا فرض ہے اور یہ بھی ثابت کرے گا کہ یہ حدیث آیت: و اذا قرئ القرآن کے بعد کی ہے۔

(۵)..... جواہل السنۃ والجماعت کی کتابوں سے ۲۲ حوالے اشتہار میں لکھے ہیں ان کتابوں سے پہلے وہ اپنا مکمل دعویٰ دکھائے گا کہ امام کے پیچھے قرآن پاک کی ۱۱۳ سورتیں پڑھنا حرام ہیں اور فاتحہ فرض ہے اس کے بغیر مقتدی کی نماز باطل اور بیکار ہے اور یہ بھی ثابت کرے گا کہ یہ باتیں (۲۲) اقوال مفتی بہا ہیں کیونکہ غیر مفتی بہ پر حکم اور فتویٰ باطل ہے۔ (در مختار)

(۶)..... پھر عدالت میں تحریری طور پر اس کی وجہ داخل کرے گا کہ فیصل آباد کی

عدالت کے فیصلے کو ماننے سے اس نے کن وجوہ کی بنا پر انحراف کیا ہے، اگر وہ یہ چھ نکات ثابت نہ کر سکے تو وہ عدالت میں اپنی تحریری شکست لکھیں گے۔

ازاں بعد ہم اپنا دعویٰ کہ قرأت کے بغیر نماز نہیں ہوتی اور نماز باجماعت میں امام کی قرأت سب مقتدیوں کی طرف سے ہو جاتی ہے، اس لئے مقتدی کو خاموش رہنا چاہئے جس طرح خطبہ کے بغیر جمعہ نہیں ہوتا مگر خطیب کا خطبہ سب حاضرین کی طرف سے ہو جاتا ہے خواہ کسی کو خطیب کی آواز سنائی دے یا نہ دے بلکہ وہ خطبہ کے بعد جماعت میں ہی آکر ملا ہو۔ اس کی طرف سے بھی خطبہ ہو گیا وہ کبھی یہ نہیں کہتا کہ میں بغیر خطبہ والا جمعہ پڑھ کے آیا ہوں۔ اسی طرح کوئی سنی مقتدی نہیں کہتا کہ میں بغیر قرأت کے نماز پڑھ کر آیا ہوں، ہم اپنا یہ مسلک قرآن و حدیث سے ثابت کرنے کے بعد مبلغ پانچ لاکھ روپیہ مع خرچہ وصول کریں گے اور اگر آج کی تاریخ ۱۵ ذیقعدہ ۱۴۱۲ھ سے تین ماہ تک اشرف سلیم نے پانچ لاکھ روپیہ عدالت میں جمع کر اکر اور مندرجہ تنفیحات عدالت میں پیش کر کے بذریعہ عدالت ہم سے فیصلہ نہ کرایا تو یہ جماعت غیر مقلدین کی ہمیشہ ہمیشہ کے لئے شکست ہوگی اور ہمارا پانچ لاکھ روپیہ مع خرچہ مولوی اشرف سلیم کے ذمہ قرض ہوگا جس کو ہم کسی بھی جائز طریقہ سے وصول کرنے کے حق دار ہوں گے۔ اس فرقہ کے ہر شخص کا فرض ہے کہ وہ مولوی اشرف سلیم کو اب اس فیصلہ کے لئے تیار کرے۔ فقط

محمد امین صفدر

۱۵ ذوالقعدہ ۱۴۱۲ھ

کیانیت کرنا بدعت ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

(۱)..... محدث البانی نے نیت کے بارے میں لکھا ہے کہ : والنية هي القصد فيحضر المصلى في ذهنه ذات الصلوة وما يجب التعرض له من صفاتها كالظهورية و الفرضية وغيرها۔ (ص ۷۶) محدث البانی نے جو یہ نیت لکھی ہے اس پر کوئی حدیث پیش نہیں کر سکا بلکہ نیت پوری بھی نہیں لکھی، نماز کی بہت سی صفات کو وغیرہا میں چھپا گیا ہے، اس لئے یہ مکمل نیت کسی حدیث میں دکھائی جائے کہ دل میں نماز کی ذات کے ساتھ ساتھ فلاں فلاں صفات کی نیت کی جائے۔

(۲)..... کیا وجہ ہے کہ اصحاب صحاح ستہ میں سے کسی نے بھی نماز کے ابواب میں نیت کا باب نہیں باندھا، کیا اس وقت تک سب لوگ بغیر نیت کے نماز پڑھتے تھے، اب بھی کوئی بغیر نیت کے نماز پڑھے تو اس کی نماز صحیح ہوگی یا باطل؟

(۳)..... نمازی کو دل میں نماز کی نیت کرنا فرض ہے یا واجب یا سنت؟ مجازاً قیس پر جو ہجرت فرض تھی، اس کا یہ فرض بغیر نیت کے ادا ہو گیا تھا یا آنحضرت ﷺ نے اسے واپس بھیجا تھا کہ دوبارہ نیت کر کے ہجرت کرو۔

(۴)..... نماز میں امام کو امامت کی اور مقتدی کو اقتداء کی نیت دل میں کرنا فرض ہے یا حرام؟ جواب حدیث سے دیں۔

(۵)..... نمازی کا دل میں یہ نیت کرنا کہ میں فرض پڑھ رہا ہوں یا سنت یا نفل؟ فرض ہے یا واجب ہے یا حرام؟ جواب حدیث سے دیں۔

(۶)..... نمازی کا دل میں یہ نیت کرنا کہ میں ظہر پڑھ رہا ہوں یا عصر، مغرب یا عشاء فرض ہے یا واجب یا حرام؟ حدیث سے جواب دیں۔

(۷) ... نمازی کا دل میں یہ نیت کرنا کہ میں وقتی نماز ادا کر رہا ہوں یا قضا یہ فرض ہے یا واجب یا حرام؟ حدیث سے جواب دیں۔

(۸) کیا حج کی نیت میں دل کی نیت کے ساتھ زبان سے نیت کرنا فرض ہے یا واجب ہے یا حرام؟

(۹) کیا نماز میں دل کی نیت کی تقویت کے لئے زبان سے نیت کرنا کسی آیت یا حدیث میں منع آیا ہے؟

(۱۰) ... حضرت حیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ الطالبن میں فرماتے ہیں کہ وضو اور نماز میں زبان کی نیت بھی دل کی نیت کے ساتھ کرنا احسن اور افضل ہے، اس کے خلاف الہابی کہتا ہے کہ بدعت ضلالہ ہے، کتاب و سنت کا منکر کون ہے؟

(۱۱) کسی عبادت کی تقویت یا اعانت کے لئے کسی نئے طریقے کا اختیار کرنا بدعت حسنہ ہے یا سیئہ مثلاً حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد کجی تھی، نہ کوئی غسل خانہ، نہ استنجاء خانہ، نہ وضو خانہ، نہ قالین، نہ پٹکھا، نہ مینار اب جو غیر مقلدین کی مساجد میں یہ سب کچھ ہے تو بدعت ضلالہ ہے، ایسی مسجد میں نماز جائز ہے یا نہیں؟

(۱۲) قرآن پاک میں اعراب لگانا، اوقاف لگانا، تمیں پارے، منزلوں اور رکوعوں کی تقسیم دور نبویؐ میں تھی یا بدعت ہے؟ اور ایسے قرآن میں تلاوت کرنا جائز ہے یا نہیں۔

(۱۳) ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مسجد کا نام مسجد اہل حدیث رکھا تھا یا مسجد مبارک یا مسجد قدس یا مسجد مزمل یا مسجد صدیق اکبر، یہ نام کسی حدیث سے ثابت کریں، اگر بدعت ہیں تو ان مسجدوں میں نماز جائز ہے یا نہیں۔

متفق علیہ احادیث پر عمل کیوں نہیں؟

بسم الله الرحمن الرحيم

اس میں شک نہیں کہ ایمان کے بعد نماز سب سے اہم فرض ہے اور قیامت کے دن اعمال میں سب سے پہلے نماز کا ہی حساب ہوگا۔ احناف کی نماز امام صاحبؒ نے مرتب کروائی جو امام محمدؒ (۱۸۹ھ) کی کتابوں میں محفوظ ہے جب کہ غیر مقلدین کی نماز کی کوئی مکمل کتاب عربی زبان میں ۷۰۰ھ سے پہلے دنیا میں موجود نہیں تھی، چنانچہ غیر مقلد محدث البانی اپنی کتاب ”صفة صلاة النبي“ کی تالیف کا سبب یہی لکھتا ہے: ولما كنت لم اقف على كتاب جامع في هذا الموضوع يعني میں نماز نبوی ﷺ کے موضوع پر کسی کتاب سے واقف نہیں، پھر البانی نے ۱۶۲ مصادر اور مراجع سے نماز نبوی کو کشید کیا، وہ بھی ہرگز مکمل نہیں۔

(۱) محدث البانی نے استقبال قبلہ اور قیام کے ذکر کے بعد لکھا ہے الصلاة في النعال والا مربها اور فرمایا ہے کہ جوتے پہن کر نماز ادا فرمانے کی حدیث متواتر ہے۔ (ص ۷۰) جو غیر مقتدی اس امر نبویؐ اور حدیث متواتر کے خلاف جوتے اتار کر نماز پڑھتے ہیں کیا آیت کریمہ: فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنه او يصيبهم عذاب اليم۔ کے ماتحت کس درجہ کے گناہگار ہیں؟

(۲) اور حدیث متواتر جو کان بصلی فی نعلیه کے الفاظ میں ماضی استمراری کے ساتھ آتی ہے، اس کا یہی معنی ہے کہ آنحضرت ﷺ ہمیشہ جوتے پہن کر ہی نماز پڑھتے تھے، بخاری مسلم کی ایک بھی متفق علیہ حدیث نہیں جس میں صراحت جوتے اتار کر نماز پڑھنے کا حکم ہو اور جوتے پہن کر نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہو تو اس متفق علیہ بلکہ متواتر حدیث کے خلاف نماز پڑھنے سے نماز مکروہ ہوگی یا باطل، حدیث سے

جواب دیں؟

(۳)..... اہل قرآن کا کہنا ہے کہ متواتر حدیث پر بھی عمل ضروری نہیں اس لئے آج کے اہل حدیث اس متواتر حدیث پر عمل نہیں کرتے بلکہ خود حضور ﷺ حدیث پر عمل ضروری نہیں سمجھتے تھے اس لئے جوتے اتار کر نماز پڑھنے والے کو فرمایا کہ جوتے نہ اپنے دائیں طرف رکھو نہ اپنے بائیں طرف کیونکہ وہ دوسرے نمازی کا دایاں ہوگا اس لئے جوتوں کو اپنے دونوں پاؤں کے درمیان رکھ کر نماز پڑھنے کا حکم دیا، مگر اہل حدیث اس امر نبوی ﷺ کے خلاف مسجد سے باہر جوتے اتارتے ہیں کیا جو مسجد سے باہر جوتے اتار کر نماز پڑھے، اس کی نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟ صاف صریح صحیح حدیث سے جواب دیں۔

(۴)..... حدیث پاک میں ہے کہ اگر جوتوں کو گندگی (پاخانہ پیشاب وغیرہ) لگا ہو تو پونچھ کر نماز پڑھ لو، گویا دونوں جوتوں کے پورے نجس ہونے کے ساتھ بھی نماز جائز ہے مگر آج کے اہل حدیث اہل قرآن سے ڈر کر اس حدیث پر عمل نہیں کرتے۔

(۵)..... اہل قرآن کا کہنا ہے کہ بخاری اور مسلم کی متفق علیہ حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ ہمیشہ (کمان بصلی) چلی کو اٹھا کر نماز پڑھتے تھے اور بخاری اور مسلم کی کسی حدیث میں اس سے منع نہیں کیا گیا بلکہ محدث نوویؒ (۹۷۶ھ) تو لکھتے ہیں:

فقیہ دلیل لصحة صلوٰۃ من حمل آدمیا او حیوانا طاهراً من طبر و شاة وغیرہما۔ (ج ۱/ ص ۲۰۵) اور غیر مقلد محدث میر نور الحسن خان لکھتے ہیں:

پس دعویٰ نجس بودن سگ و خنزیر و پلید بودن خمر و دم مسفوح و حیوان مردار نا تمام است۔ (عرف الجاوی ص ۱۰) اس پر نواب صدیق حسن خان کی بھی تصدیق ہے۔ اہل قرآن کا کہنا ہے کہ اہل حدیث متفق علیہ احادیث پر بھی عمل ضروری نہیں سمجھتے ورنہ اس حدیث پر عمل کرنے کے لئے نماز میں کسی نے بیوی کو کندھے پر اٹھایا ہو، کسی نے خنزیر کو بغل میں دبایا ہو، کسی نے کتے کو اٹھایا ہو، کسی نے خمر کا ڈرم سر پر

رکھا ہو، کسی نے خون کا گھڑا، کسی نے مردار کو سینے سے چپکایا ہو مگر غیر مقلدین صرف اہل قرآن سے ڈرتے اس متفق علیہ حدیث پر عمل نہیں کرتے۔ کیا آنحضرت ﷺ کے ہمیشہ جی کو اٹھا کر نماز پڑھنے کے خلاف نماز پڑھنے والے کی نماز ہو جائے گی۔

(۶)..... اہل قرآن کا کہنا ہے کہ بخاری، مسلم کی متفق علیہ بعض متواتر حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ ہمیشہ (کان بصلی) ایک کپڑے میں نماز پڑھا کرتے تھے اور کسی ایک بھی متفق علیہ متواتر حدیث میں اس سے منع نہیں کیا گیا لیکن سب اہل حدیث مرد اور عورتیں اس متفق علیہ اور متواتر حدیث کے خلاف نماز پڑھتے ہیں، رومال بھی ایک کپڑا ہے، جانیگا بھی ایک کپڑا ہے، جراب بھی ایک کپڑا ہے، کیا اس متواتر حدیث کے خلاف نماز پڑھنے والوں کی نماز: صلوا کما رأیتمونی اصلی کے امر کے خلاف باطل ہے یا نہیں؟ جواب حدیث متفق علیہ متواتر سے دیں۔

(۷)..... بخاری شریف میں حضرت انسؓ کی حدیث میں ہے کہ ران کا پردہ نہیں اور امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ اس کی سند زیادہ صحیح ہے، ہاں جربہ (بخاری ص ۵۳ ج ۱) کی حدیث میں ہے کہ ران کا پردہ ہے، امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ اس پر عمل کرنے میں احتیاط ہے، عام طور پر غیر مقلدین کہا کرتے ہیں کہ جو حدیث زیادہ صحیح ہو اس پر عمل کرنا چاہئے، مگر اس حدیث پر عمل کرنے سے سب غیر مقلد مرد اور عورتیں محروم ہیں۔ کیا اگر کوئی غیر مقلد مرد یا عورت ران کو چھپائے بغیر نماز پڑھے تو اس کو مردہ سنت زندہ کرنے پر شہید کا ثواب ملے گا یا نہیں۔



کھلا خط بنام طالب الرحمن لیکچر اربارانی کالج راولپنڈی

السلام علی من اتبع الهدی : ایک دوست نے آپ کی ایک کتاب التحقیق فی مسئلۃ دفع الیدین دکھائی اور بتایا کہ آنجناب آنجہانی پروفیسر حافظ عبد اللہ بہاولپوری کے تلمیذ رشید ہیں، کتاب کے تعارف میں بھی یہ بات مل گئی، حافظ صاحب آنجہانی سے جس کی ایک مرتبہ بھی بات ہو چکی ہو اس کو یہ حق یقین نصیب ہو جاتا تھا کہ تحقیق اور حافظ صاحب دو متضاد چیزیں ہیں، اسلئے دل یہ بات ماننے کو تیار نہیں تھا کہ آنجہانی کا کوئی شاگرد تحقیق کر سکے۔ جب کتاب کا سرسری مطالعہ کیا اس میں تحقیق نامی کوئی چیز تو نظر نہ آئی البتہ یہ یقین ہو گیا کہ مؤلف یقیناً حافظ صاحب آنجہانی کا شاگرد ہو گا بلکہ اس مضمون کو اگر خود حافظ جی کا ہی مضمون کہا جائے تو یہ کوئی مبالغہ نہ ہو گا کیونکہ آنجہانی کے علمی انوار سے اہل علم خوب واقف ہیں۔

نور اول :-

سب حضرات گنتی کر سکتے ہیں کہ غیر مقلدین چار رکعت نماز میں ہمیشہ دس جگہ رفع یدین کرتے ہیں اور چار رکعت میں اٹھارہ جگہ کبھی رفع یدین نہیں کرتے یہی ان کا متواتر عمل ہے۔ زیر نظر کتاب ۲۶۹ صفحات پر مشتمل ہے مگر اتنی بڑی کتاب میں آپ ان کے دعویٰ و عمل کی ایک دلیل بھی نہ دیکھ سکیں گے، آپ تلاش کریں کیا اس میں ایک بھی ایسی حدیث ہے :

(۱) کہ آنحضرت ﷺ نے ہمیشہ دس جگہ رفع یدین کا حکم دیا ہو اور ہمیشہ اٹھارہ جگہ نہ رہا ہو۔

(۲) آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہو کہ جو شخص دس جگہ ہمیشہ رفع یدین نہیں کرے گا اور اٹھارہ جگہ کرے گا اس کی نماز نہیں ہوگی۔

(۳)..... خود آنحضرت ﷺ کا ہمیشہ دس جگہ رفع یدین کرنا اور ہمیشہ اٹھارہ جگہ رفع یدین چھوڑنا مذکور ہو۔

حافظ صاحب آنجمانی ساری عمر یہ ایک بات بھی نہیں جان سکے کہ دعویٰ اور دلیل میں مطابقت ضروری ہے اور یہی کم علمی ان کے تلمیذ رشید میں ہے، طابق النعل بالنعل والا معاملہ ہے ان کی تحقیق یہی ہوتی تھی کہ اصل موضوع کی طرف نہ آؤ نہ آنے دو۔

انوار ہی انوار :-

ایک شعر کہیں پڑھا تھا :

لطف پر لطف ہے املا میں میرے دوست کے اے یار
حائے حسی سے گدھا لکھتا ہے ہنوز سے ہمار

آپ بھی حافظ ابن ہمام کو ان حوام لکھتے ہیں (ص ۴۱) امام سفیان کو امام سفوان، رد المحتار کو رد المختار اور محرکات ابدیہ کو محرکات ابدیہ (ص ۱۸۱) بحیر کو کبیر، زبیر کو دبیر (ص ۱۸۹) ہمام کو ہمامہ، محمد بن حوادہ کو ہمام بن حوادہ (ص ۲۱۳) محمد بن نصر المروزی کو نصر المروزی (ص ۲۲۲)، حضرت امام ابو بکر الجصاص کو ابو بکر الجساس (ص ۲۳۲) ابو جز المسالک کو ابو جز السالک (ص ۲۳۵) وغیرہ۔ اس کے علاوہ علاعدانی کوئی نئے محدث آپ نے دریافت فرمائے جن سے ہم واقف نہیں (ص ۲۴۳)۔

(۳)..... فن مناظرہ والوں کا اجماع ہے کہ مدعی کو اپنے دعویٰ کا حکم ضرور بیان کرنا چاہئے مؤلف نے نو جگہ رفع یدین کرنے کے مختلف احکام بیان کئے ہیں (۱) فرض ہے (۲) سنت ہے، (۳) واجب ہے (ص ۹۰)، (۴) زینت نماز ہے (۵) اس پر

دس نیکیاں ملتی ہیں (ص ۹۲)، (۶) اس کے بغیر نماز ناقص ہے، (۷) فاسد ہے، (۸) مکروہ ہے (ص ۹۸، ۱۰۰)، (۹) ایسی نماز بلا رفع یدین پڑھنے والا لعنتی ہے (ص ۱۶۴) لیکن ان ۹ احکام میں سے ایک حکم بھی قرآن یا حدیث صحیح سے ثابت نہیں، نہ حافظ جی آنجہانی ان ۹ احکام کو قرآن و حدیث سے ثابت کر سکے نہ آنجناب کا تمکیز رشید۔

(۴)..... جن ۱۸ جگہوں میں یہ رفع یدین نہیں کرتے وہاں رفع یدین کرنا مکروہ ہے یا حرام، یہ حکم پوری کتاب میں نہ بتایا نہ ثابت کیا یہی حافظ جی آنجہانی کی عادت تھی۔ (۵) مؤلف نے رفع یدین (۱۰ جگہ کرنے اور ۱۸ جگہ نہ کرنے) کی حدیث روایت کرنے والے صحابہؓ کی تعداد کا ذکر فرمایا کہ امام بخاریؒ کو ۷ نام ملے (بے سند)، ۱۱ جہتی کو ۲۱ نام (بے سند)۔ ابن الجوزیؒ کو ۲۴ نام (بے سند)، ابن قیمؒ کو ۳۰ نام (بے سند) (ص ۱۰۳، ۱۰۴)۔ اس سے معلوم ہوا کہ حدیث میں امام بخاریؒ کا پایا جہتی، ابن الجوزیؒ اور ابن قیمؒ سے بہت کم ہے جب کہ صحیح بخاریؒ میں صرف دو صحابہؓ کی احادیث ہیں ایک ابن عمرؓ کی، ایک مالک بن الحویرثؓ کی۔ ان میں سے مؤلف کے موافق ایک بھی نہیں کیونکہ کسی ایک روایت میں بھی نہ دس جگہ رفع یدین کا دوام ہے نہ اٹھارہ جگہ کا دائمی ترک۔ پروفیسر صاحب آنجہانی اور ان کے شاگرد کو قرآن و حدیث تو کیا آتے پہلی جماعت کی گنتی بھی نہیں آتی۔ اب بھی مؤلف گنتی یاد کر لے اور دس جگہ کا ہمیشہ دائمی عمل اور اٹھارہ جگہ کا دائمی ترک صرف کسی ایک حدیث میں دکھا دے؟

(۶).... مؤلف نے (ص ۱۰۴) پر جو ابن قیمؒ سے لکھا ہے کہ تمیں (۳۰) صحابہؓ سے روایت ہے جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں، وہ ان عشرہ مبشرہ کی روایات بالترتیب اسانید صحیحہ سے دکھا دے لیکن چونکہ گنتی نہ اس کے استاد کو آتی تھی نہ اسے اس لئے رفع یدین کے ۱۰ جگہ ہمیشہ کرنے اور ۱۸ جگہ ہمیشہ ترک کی گنتی کروا دے، کوئی پہلی جماعت کا چہ گن کرتا دے کہ ۱۰ جگہ کا اثبات اور ۱۸ جگہ کی نفی میں نے گن

لی ہے۔ ہم تو کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ سے تو کجا خود عشرہ مبشرہ میں سے کسی ایک سے بھی کسی ایک دن کی کسی ایک نماز کی چار رکعت میں بھی ۱۰ جگہ رفع یدین کرنے اور ۱۸ جگہ نہ کرنے کی کوئی صراحت نہیں۔

(۷)..... آنجہانی اور آنجناب کے نزدیک دلیل شرعی صرف خدا یا رسول کا قول ہے تو آپ کا فرض ہے کہ آپ ہر حدیث کا صحیح یا ضعیف ہونا دلیل شرعی سے ثابت کریں گے کہ فلاں حدیث کو خدا یا رسول نے صحیح یا ضعیف کہا ہے، کسی امتی کی رائے سے کسی حدیث کو صحیح یا ضعیف کہیں گے تو آنجناب بھی آنجہانی کی طرح اہل حدیث نہیں رہیں گے۔

فقط خیر اندیش

کھلا خط (۱) بنام عبدالرحمن شاہین

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکرمی! السلام علیکم! مزاج گرامی احوال آنکہ آپ نے مسائل کی تحقیق کے بارے میں فرمایا، اگر واقعتاً اصول کے پایہ پر رہ کر تحقیق کی جائے تو واقعی بہت مفید ہے اسلئے آپ اس تحریر پر اپنے اور اپنے محقق مناظر صاحب کے دستخط ہمارے دو گواہوں کے سامنے کروا کر بھیج دیں تاکہ آپ حضرات کی تحقیق سے فائدہ اٹھایا جاسکے۔

(۱)۔۔۔ اہل حدیث صرف اور صرف قرآن و حدیث کے ترجمہ سے اپنی نماز کی مکمل ترتیب و احکام دکھائیں گے، اگر قرآن و حدیث کے ترجمے سے باہر کوئی بات کی تو بات ختم کر دی جائے گی اور یہ اہل حدیث کی شکست ہوگی کیونکہ تم خود ہی اہل حدیث نہ رہے تو دوسروں کو خاک اہل حدیث کرو گے۔

(۲) نماز میں کل مؤکدہ سنتیں کتنی ہیں؟ یہ آپ قرآن و حدیث کے ترجمے سے دکھائیں گے۔

(۳)۔۔ سنت مؤکدہ کی جامع مانع تعریف کیا ہے؟ اور اس کے تارک یا منکر کا حکم کیا ہے یعنی اگر ایک سنت مؤکدہ نماز میں ترک کر دی تو نماز ٹوٹ جائے گی یا ہو جائے گی؟ اور اس کے سنت ہونے کا انکار کرنے والا کافر ہو گیا مسلمان؟ یہ آپ قرآن پاک اور صحاح ستہ کے ترجمہ سے دکھائیں گے۔

(۴)۔۔۔ حدیث کی جامع مانع تعریف کیا ہے؟ یہ آپ قرآن پاک اور صحاح ستہ کے ترجمہ سے دکھائیں گے۔

(۵) صحیح حدیث کی جامع مانع تعریف کیا ہے؟ یہ آپ قرآن پاک اور صحاح ستہ کے ترجمہ سے دکھائیں گے؟

(۶)..... ضعیف حدیث کی جامع مانع تعریف کیا ہے؟ یہ آپ قرآن پاک اور صحاح ستہ کے ترجمہ سے دکھائیں گے۔

(۷)..... شروع نماز میں کندھوں تک ہاتھ اٹھا کر صرف حالت قیام میں دایاں ہاتھ بائیں کہنی پر باندھنا سنت مؤکدہ ہے اور ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے سے نماز نہیں ہوتی یہ ترجمہ قرآن و صحاح ستہ میں دکھائیں گے۔

(۸)..... ہر اکیلے نمازی کے لئے سورۃ فاتحہ کے بعد آمین آہستہ آواز سے کہنا سنت مؤکدہ ہے اگر بلند آواز سے کہے تو نماز نہیں ہوگی یہ قرآن اور صحاح ستہ کے ترجمہ سے دکھائیں گے؟

(۹)..... مقتدی کے لئے گیارہ رکعتوں میں جن میں امام آہستہ قرآن پڑھتا ہے، آمین آہستہ آواز سے کہنا سنت مؤکدہ ہے جس سے نماز باطل ہوگی یہ قرآن اور صحاح ستہ کے ترجمہ سے دکھائیں گے۔

(۱۰) مقتدیوں کو صرف چھ رکعتوں میں قرأت آہستہ کر کے کے آمین اتنی بلند آواز سے کہنا کہ کھجور کے پتوں کا چھپر گونج جائے سنت مؤکدہ ہے ورنہ نماز نہ ہوگی یہ قرآن و صحاح ستہ کے ترجمہ میں دکھانا ہوگا؟

(۱۱)..... جو مقتدی جہری نماز میں امام کی آمین کے بعد ملے اسے آمین آہستہ کہنا سنت مؤکدہ ہے؟

(۱۲)..... جس جہری رکعت کو مقتدی امام کے سلام کے بعد پورا کرے اس میں بھی آہستہ آمین کہنا سنت مؤکدہ ہے؟

(۱۳)..... چار رکعت والی نماز میں پہلی اور تیسری رکعت کے شروع میں دونوں ہاتھ ہمیشہ کندھوں تک اٹھانا سنت مؤکدہ ہے اس کے بغیر نماز نہیں ہوگی البتہ دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں کندھوں تک رنغ یدین منع اور حرام ہے، یہ آپ قرآن پاک اور صحاح ستہ کے ترجمہ سے دکھائیں گے۔

(۱۴) ہر رکعت میں رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد کندھوں تک ہمیشہ رفع یدین کرنا سنت مؤکدہ متواترہ غیر منسوخہ ہے اور اس کے بغیر نماز غنیمیں ہوتی اور سجدوں سے پہلے، سجدوں کے بعد، سجدوں میں اور سجدوں کے درمیان رفع یدین کندھوں تک منع اور منسوخ ہے جو اس پر عمل کرے یا اس کو سنت کہے وہ گمراہ ہے، یہ آپ قرآن پاک اور صحاح ستہ کے ترجمہ سے دکھائیں گے۔

(۱۵) یہ بات کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام برحق نبی ہیں بالکل سچی ہے، مگر یہ بات کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آخری نبی ہیں بالکل جھوٹ ہے، اسی طرح یہ کہنا کہ دس جگہ رفع یدین آخر تک رہی بالکل جھوٹ ہے۔

جس طرح ہمارا دعویٰ ہے کہ ہمارے نبی ﷺ آخری نبی ہیں اور ہم یہ بات قرآن اور صحاح ستہ کے ترجمہ سے دکھائیں گے، آپ بھی قرآن اور صحاح ستہ کے ترجمہ میں دکھائیں گے کہ آنحضرت ﷺ نے جو آخری نماز حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے پڑھی آپ ﷺ نے مقتدی بن کر اس آخری نماز میں فاتحہ بھی پڑھی، اونچی آمین بھی کسی اور دس جگہ رفع یدین بھی کی۔ فقط



کھلا خط (۲) بنام عبد الرحمن شاہین

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۱)..... چند ماہ سے یہ بات چل رہی ہے کہ آپ جو نماز پانچ وقت پڑھتے ہیں اس کی مکمل ترتیب، مکمل احکام، شرائط ارکان، واجبات، سنن، مستحبات، آداب، مکروہات، مباحات، مفادات اور احکام سوا اگر آپ صرف قرآن کی صریح آیات اور احادیث صحیحہ صریحہ غیر متعارضہ سے ثابت کر دیں تو ہم کامل اور سچے اہل حدیث بن جائیں گے مگر چند ماہ کے نال منول سے ہمیں یقین ہو گیا ہے کہ آپ کا نہ دین کامل ہے نہ نماز، نہ آپ خود کامل اہل حدیث ہیں نہ کسی کو کامل اہل حدیث بنا سکتے ہیں۔ اس بات کا بھی عملی اعتراف کر کے آپ نے سینہ پر ہاتھ باندھنے کی ایک حدیث لکھ بھیجی ہے۔

(۲)..... مگر یہ دیکھ کر وہ محاورہ پورا ہو گیا کہ ہاتھی کے دانت کھانے کے اور دکھانے کے اور، نہ ہی قرآن آپ کو یاد آیا نہ ہی صحاح ستہ۔ آپ نے شہقی کا حوالہ دیا جس سے یہ یقین ہو گیا کہ آپ قرآن پاک اور صحاح ستہ سے یہ ہرگز ثابت نہیں کر سکتے کہ نماز کے قیام میں آنحضرت ﷺ ہمیشہ دونوں ہاتھ کندھوں تک اٹھا کر پھر دائیں ہتھیلی سے بائیں کنپی پکڑ کر سینے پر ہاتھ باندھا کرتے تھے اور نہ ہی یہ ثابت کر سکتے ہیں کہ صحاح ستہ والے نماز کے قیام میں ہیٹ اس طرح سینے پر ہاتھ باندھا کرتے تھے۔

(۳).... ہماری عرض داشت یہ تھی کہ حدیث ایسی کتاب سے ہو جس کا لکھنے والا نہ مقلد ہو نہ مجتہد بلکہ غیر مقلد ہو، اس لئے دوبارہ توجہ فرمائیں اور مضبوط اور صحیح دلیل سے ثابت فرمائیں کہ امام شہقی نہ اجتہاد کی اہلیت رکھتے تھے نہ تقلید کرتے تھے بلکہ اجتہاد کو شریعت سازی اور تقلید کو شرک کہتے تھے اور اپنے آپ کو غیر مقلد لکھتے اور کہلاتے تھے، شکریہ۔

(۴) ڈھول کا پول : محدثین نے اسناد کے ساتھ احادیث جمع فرمائیں بلکہ بعض محدثین تو یہاں تک فرماتے تھے کہ جس حدیث کی دو سو سندیں میرے پاس نہ ہوں میں اس میں یتیم ہوں اور مقدمہ مسلم میں لکھا ہے : الا سند من الدین ، مگر جناب سے جب ایک ہی سند کا مقابلہ کیا گیا تو آپ نے سند لکھنے سے منہ موڑ لیا ، پہلے ہی قدم پر دین سے روٹھ جانا کوئی نیک فال نہیں۔

(۵) .. اہل قرآن ، قرآن پاک کی سب آیتوں کو سچا مانتے ہیں ، ایک آیت کو بھی ضعیف نہیں کہتے ، اہل سنت سب سنتوں کو سچا مانتے ہیں وہ کسی سنت کو جھوٹا نہیں کہتے مگر اہل حدیث کا باؤ آدم ہی نرا لا ہے یہ کسی حدیث کو سچا اور کسی کو جھوٹا کہتے ہیں جب حدیثوں میں یہ تقسیم ہے تو یقیناً اہل حدیثوں میں بھی یہ تقسیم ہونی چاہئے : کوئی صحیح اہل حدیث ، کوئی حسن اہل حدیث ، کسی وقت غریب اہل حدیث ، کسی وقت ضعیف اہل حدیث ، کسی وقت منکر اہل حدیث ، کسی وقت مضطرب اہل حدیث ، کسی وقت جھوٹا اہل حدیث ، اس لئے آپ ان اقسام کا بیان دلیل سے کریں اور دلیل آپ کے ہاں صرف اللہ و رسول کا فرمان ہے تو آپ کا فرض ہے کہ کسی حدیث کا صحیح ، حسن ، ضعیف یا موضوع وغیرہ ہونا اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ سے ثابت کریں اور آپ نے اسی حدیث کا صحیح ہونا اللہ تعالیٰ سے ثابت فرمایا نہ رسول اقدس ﷺ سے ، اپنی رائے سے کسی حدیث کو صحیح یا ضعیف کہنا اہل حدیث سے خارج ہو کر اہل الرائے بننا ہے اور کسی امتی کی رائے سے کسی حدیث کو صحیح یا ضعیف کہنا تقلید ہے جو آپ کے ہاں شرک ہے۔

(۶) .. باقی کی جس روایت کی سند جناب نے بتانے سے انکار فرمایا ہے اس کی سند یہ ہے : أخبرنا ابو سعید احمد بن محمد الصوفی قال انبأنا ابو احمد بن عدى الحافظ انبأنا ابن صاعد ثنا ابراهيم بن سعيد ثنا محمد بن حجر الحضرمي حدثني سعيد بن عبد الجبار بن وائل عن ابيه عن امه وائل

ابن حجر قال حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اوحین نہض الی المسجد فدخل المحراب ثم رفع یدیه بالتکبیر ثم وضع یمینہ علی سارہ علی صدرہ۔ (بیہقی)

اس کا پہلا راوی بیہقی ہے جس نے حیات انبیاء علیہم السلام پر مستقل کتاب لکھی ہے اور وہ درود پاک کے سماع کا بھی قائل ہے، آپ کے نزدیک وہ مشرک ہے تو کوئی آیت یا حدیث پیش فرمائیں کہ مشرک کی روایت احکام میں مقبول ہے؟ (۷)..... دوسرے راوی ایک صوفی صاحب ہیں جب کہ آپ کے ہاں تصوف شرک ہے تو جناب نے صوفی کی تقلید کیسے کر لی، سچ ہے۔

آنچه شیراں را کند رباب مزاج
احتیاج ست احتیاج ست احتیاج

کیا جناب اپنے کو مشرک اہل حدیث یا صوفی اہل حدیث کہلاتے ہیں؟ (۸)..... تیسرا راوی ابن عدی ہے جس کے تعصب کا یہ حال ہے کہ اباء جعفر طبری کا گناہ امام ابو حنیفہؒ پر ڈال دیا ہے اور اپنے امام شافعیؒ کے استاد ابراہیم محمد جو بالاتفاق ضعیف ہے لکھتا ہے: لم اجد له حدیثا منکروا، تو آپ کے نزدیک وہ مشرک اور ہمارے نزدیک متعصب، اور حدیث میں صراحۃً ذی غر کی شہادت کو مردود قرار دیا گیا ہے، آپ کا مذہب بھی کتنا یتیم ہے جس کی دلیل یہ ہے۔

(۹)..... چوتھا راوی ابن صاعد ہے، ابو جبر فقیہ اہمری کہتے ہیں کہ ایک دفعہ میں ابن صاعد کے ہاں بیٹھا تھا، ایک عورت آئی اور پوچھنے لگی: کنوئیں میں مرغی گر کر مر گئی ہے، پانی پلید ہو گیا ہے یا پاک؟ فرمانے لگے: بڑا افسوس ہے مرغی کیسے گری تم نے کنوئیں کو ڈھانپ کر نہیں رکھا تھا؟ (تذکرہ) جو صاحب ایک عورت کو پاکی ناپاکی کا مسئلہ نہ بتا سکے جس طرح آپ مکمل نماز کے مسائل نہیں بتا سکتے، بائے! کیسے کیسے لوگوں کی آپ کو تقلید کرنا پڑتی ہے۔

میرے دل سے گیا پالا ستم گر سے پڑا
مل گئی او غیرے تجھے کفرانِ نعمت کی سزا

(۱۰)..... پانچواں راوی ابراہیم بن سعد ہے، عبد اللہ بن جعفر کہتے ہیں کہ ابراہیم بن سعد نے اپنی لونڈی سے کہا: جا ابو بحر صدیق کی احادیث کا ۲۳ واں جزء لا، میں نے کہا: صدیق سے تو میں صحیح احادیث بھی نہیں ہیں یہ تینیں جز کہاں سے آگئے؟ کہنے لگا: کل حدیث لم یکن عندی من مائة وجه فانا فیہ یتیم۔ (میزان) اور اس اعتبار سے یہ حدیث تو سوغنا یتیم ہوئی اور پیش کرنے والا بھی یتیم اہل حدیث ہوا۔

(۱۱)..... چھٹا راوی محمد بن حجر ہے، ذہبی کہتے ہیں: لہ مناکیر اور خاری کہتے ہیں: فیہ بعض النظر (میزان) اور پھر یہ راوی کوئی بھی ہے، صوفی اور کوئی دونوں سے آپ کو ضد ہے مگر آج تو ضرورت ہے آپ ان کے درمیان کھڑے ہیں۔

(۱۲) .. ساتواں راوی سعید بن عبد الجبار ہے، امام زبائی فرماتے ہیں: لیس بالقوی (میزان) ان حجر کہتے ہیں ضعیف۔ (تقریب) آپ کا مذہب کیسا مسکین ہے۔

(۱۳)..... آٹھواں راوی عبد الجبار ہے، یہ بھی کوئی ہے، جس کو فہ کو آپ رات دن کہتے ہیں آپ کا تو خیمہ ہی کو فہ میں لگا ہے، واورے کوئی اہل حدیث۔

(۱۴) ... نویں راویہ ام عبد الجبار ہے شہقی کے حاشیہ پر ابن ترکمانی فرماتے ہیں: ہی ام یحییٰ لم اعرف ما لها ولا اسمها اور یہ ہیں بھی کو فہ۔

(۱۵) دسویں راوی حضرت وائلؓ یہ بھی کو فہ میں ہی آخر تک آباد رہے اور اہل کو فہ کے ساتھ نماز کے کسی بھی مسئلہ میں ان کا اختلاف ثابت نہیں۔

(۱۶)..... امام ترمذیؒ نے ۱۳ رجب ۲۷۹ھ کو وصال فرمایا، وہ اپنی حدیث کی کتاب میں اختلاف بیان فرماتے ہیں، اس مسئلہ میں انہوں نے صرف یہ اختلاف بیان کیا ہے کہ بعض لوگ ناف کے نیچے ہاتھ باندھتے ہیں اور بعض ناف کے اوپر، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلی تین صدیوں تک سینے پر ہاتھ باندھنا کسی کا مذہب نہ تھا ورنہ

امام ترمذیؒ اس کو بھی بیان فرماتے اذا لیس فلیس۔۔

(۱۷)..... اس حدیث کی سند کے نصف سے زائد راوی کو فی ہیں، ان کے بارے میں بلکہ سند کے کسی ایک بھی راوی کے بارے میں یہ ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ وہ قیام نماز میں سینے پر ہاتھ باندھ کر ہمیشہ نماز پڑھا کرتا تھا۔

(۱۸)..... آپ کی جماعت کے محقق جناب مولوی عبدالرؤف صاحب نے بھی حاشیہ صلوٰۃ الرسول میں یہی حقیقت کی اس سند کو ضعیف کہا ہے۔

(۱۹)..... کیا آپ کسی ایک بھی خلیفہ راشد، ایک ہی عشرہ مبشرہ میں سے ایک ہی مہاجر یا ایک ہی انصاری سے ثابت کر سکتے ہیں کہ اس نے سینے پر ہاتھ باندھنے کو سنت کہا ہو اور ہمیشہ قیام میں سینے پر ہاتھ باندھ کر نماز پڑھتا ہو۔

(۲۰)..... فتاویٰ علمائے حدیث اور صلوٰۃ الرسول (سیالکوٹی) نے جو سینہ پر ہاتھ باندھنے کو سنت کہا ہے یہ حکم قرآن، حدیث میں ہے یا یہ اہل حدیث محض اپنی رائے سے اس کو سنت کہتے ہیں؟ اس کو سنت کہنے والے اہل الرائے ہوئے یا اہل حدیث؟
(۲۱)..... سنت کی کتنی قسمیں ہیں؟ ہر قسم کی تعریف اور اس کے عامل اور تارک کا حکم حدیث سے بیان فرمائیں؟

(۲۲)..... دور کعت نماز کے کل کتنے افعال و اذکار سنت مؤکدہ ہیں اور کتنے سنت غیر مؤکدہ، صحیح حدیث پیش فرمائیں؟

(۲۳)..... نواب وحید الزمان نے ہدیۃ المہدی میں لکھا ہے کہ جو ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھے اس پر انکار جائز نہیں، اس کی کیا دلیل ہے؟

(۲۴)..... کیا امام ابن القسّم نے زاد المعاد میں لکھا ہے کہ سینے پر ہاتھ باندھنے سے حدیث میں منع کیا گیا ہے؟ اس کا کیا جواب ہے؟

(۲۵) صحاح ستہ کی ہر کتاب میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا، آپ جوتے پہن کر نماز پڑھا کرتے تھے، آپ چلی کو اٹھا کر نماز پڑھا کرتے تھے،

ان کاموں کو آپ سنت مؤکدہ کیوں نہیں مانتے اور یہ حدیث جس کا صحاح ستہ میں نشان تک نہیں اس کو سنت مؤکدہ کہتے ہو یہ فرق حدیث رسول میں ہے یا آپ کی حدیث نفس میں؟

(۲۶)..... جناب نے غالباً اس حدیث کی سند اسی لئے نہیں لکھی کہ آپ لوگوں کو مغالطہ دیتے رہتے ہیں کہ ہمارا دین مکے مدینے کا ہے اور اہل سنت کا کونے کا، جب کہ اس سند کا ایک راوی بھی نہ مکے کا رہنے والا ہے نہ مدینے کا، کوئی صوفی ہے اکثر کوئی ہیں۔

(۲۷)..... جس طرح جناب نے سنت مؤکدہ کی تعریف نہیں لکھی کیونکہ آپ کو اتنی ہی نہیں، اسی طرح جناب نے صحیح حدیث کی تعریف بھی تحریر نہیں فرمائی، مہربانی ہوگی اگر جناب اللہ و رسولؐ سے صحیح حدیث کی تعریف نقل فرمادیں، کسی امتی کا قول پیش کر کے مشرک نہ بنیں۔

(۲۸).... آپ کی طرف سے ایک رسالہ ”اثبات رفع یدین“ ایک نوجوان کو دیا گیا تھا جس میں حضرت واکل بن حجرؓ سے ایک رفع یدین کی حدیث لکھی ہے، یہ رسالہ آپ کی جماعت کے مناظر نور حسین گھر جا کھی کا ہے، اس نے اس حدیث میں علیؑ صدرہ کے الفاظ لکھے ہیں کہ آپ ﷺ سینے پر ہاتھ باندھتے تھے اور حوالہ میں مسلم ج ۱/ ص ۱۷۳، ابن ماجہ ص ۶۲، دارمی ص ۱۰۷، دارقطنی ص ۱۱۸، ابو داؤد ج ۱/ ص ۱۹۳، مسند احمد ج ۳/ ص ۱۴۷، بیہقی ج ۲/ ص ۷۲، جزء سبکی ص ۱۳، مشکوٰۃ، جزء بخاری ص ۱۴ کا ذکر ہے حالانکہ ان دس کتابوں میں سے کسی ایک کتاب میں بھی اس حدیث میں علی صدرہ کے الفاظ نہیں ہیں، چنانچہ آپ اس کو نہ دکھا سکے نہ قیامت تک دکھا سکیں گے۔ کیا جب سے دنیا آباد ہوئی ہے اس سے پہلے کوئی مثال ملتی ہے کہ کسی بڑے سے بڑے جھوٹے نے ایک ہی سانس میں حدیث کی دس کتابوں پر جھوٹ بول دیا ہو، جھوٹ کا یہ ریکارڈ جناب ہی کے فرقہ نے قائم کیا ہے اور

جناب ہی اس کو ترقی دے سکتے ہیں۔ چنانچہ ڈاکٹر محمد الیاس صاحب کی موجودگی میں جب سید آصف شاہ بخاری صاحب نے آپ کی مسجد کے حجرہ میں آپ سے مناظرہ کیا تو آپ نے ایک حدیث جو ۱۶ کتابوں کے حوالے سے آپ کے رسالہ ”ہم رفیع یدین کیوں کرتے ہیں“ میں لکھی ہوئی تھی مگر آپ ان میں سے کسی ایک کتاب سے بھی ان الفاظ میں وہ حدیث نہیں دکھا سکے تھے، واقعی اس میں آپ کی ترقی آپ کے فرقہ کے لئے باعث فخر ہے، بہر حال یہ دونوں قرض آپ پر باقی ہیں جن کا چکانا جناب کا فرض ہے سنا ہے مقروض کا جنازہ بھی جائز نہیں ہوتا۔

(۲۹)..... مولانا! آپ جانتے ہیں کہ پہلا نمبر قرآن کا ہے، اس لئے فتاویٰ ثنائیہ اور فتاویٰ علمائے حدیث میں قرآن کی آیت فصل لربک و انحر کا مطلب سینے پر ہاتھ باندھنا لکھا ہے، اس آیت کی تفسیر حضور ﷺ نے کیا فرمائی ہے اور یہ تفسیر کس حدیث سے ثابت ہے؟

(۳۰)..... فتاویٰ ثنائیہ اور فتاویٰ علمائے حدیث میں لکھا ہے کہ سینے پر ہاتھ باندھنے کی روایات بخاری و مسلم اور ان کی شروح میں بھرت ہیں، کیا بخاری و مسلم میں علیٰ صدرہ ہے؟ یا یہ بخاری و مسلم پر ایسا ہی جھوٹ ہے جیسے مرزا قادیانی نے لکھ دیا تھا کہ مسیح موعود کا چودھویں صدی کے سر پر آنا قرآن پاک، احادیث اور کشوف اولیاء سے ثابت ہے۔

(۳۱)..... آپ کے مولوی محمد یوسف جے پوری حقیقۃ الفہم میں لکھتے ہیں کہ سینے پر ہاتھ باندھنے کی حدیث قوی ہے۔ (ہدایہ ج ۱ / ص ۲۵۰، شرح وقایہ ص ۹۳) ہمیں نہ ہدایہ میں یہ بات ملی ہے نہ شرح وقایہ میں۔ آپ متن ہدایہ و شرح وقایہ کی اصل عربی عبارت لکھیں تاکہ جھوٹ کا کالک صاف ہو سکے۔

(۳۲) مولوی صاحب موصوف یہ بھی لکھتے ہیں کہ باف کے نیچے ہاتھ باندھنے کی حدیث ضعیف ہے۔ (ہدایہ ج ۱ / ص ۲۵۰) یہ بات بھی ہمیں ہدایہ میں نہیں ملی۔

آپ ہدایہ کے متن کی اصل عربی عبارت لکھیں جس کا ترجمہ یہ ہو۔

(۳۳)..... حقیقۃ الفقہ میں ہے: حضرت مرزا مظہر جان جاناں مجددی حنفی سینے پر ہاتھ باندھنے کی حدیث کو بہ سبب قوی ہونے کی ترجیح دیتے تھے اور سینے پر ہاتھ باندھتے تھے۔ (ہدایہ ج ۱ / ص ۲۵۱) یہ ہدایہ میں ہمیں نہیں ملا اور ہو بھی کیسے سکتا ہے جب کہ صاحب ہدایہ کی وفات چھٹی صدی میں ہے اور مرزا صاحب کی پیدائش بارہویں صدی میں۔

(۳۴)..... حقیقۃ الفقہ میں ہے کہ ابن المنذر نے امام مالک سے ہاتھ باندھنا حکایت کیا ہے (ہدایہ ج ۱ / ص ۳۵۰) یہ بات بھی ہدایہ میں ہمیں نہیں ملی، معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا فرقہ جھوٹ کو بطور چورن استعمال کرتا ہے کہ جھوٹ کے بغیر ان کا کھانا ہضم نہیں ہوتا۔

(۳۵) مولانا! شافعی حضرات جو ناف کے اوپر ہاتھ باندھ کر نماز پڑھتے ہیں ان کی نماز باطل ہے یا مکروہ؟ جواب حدیث سے دیں۔

(۳۶)..... جو لوگ ناف کے نیچے ہاتھ باندھ کر نماز پڑھتے ہیں ان کی نماز باطل ہے یا مکروہ؟ جواب حدیث سے دیں۔

(۳۷) مولوی داؤد راز غیر مقلد نے کتاب الصلوٰۃ بخاری کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے سینے پر ہاتھ باندھ کر نماز پڑھی، اس کی سند اور صحت ثابت فرمائیں بڑی مہربانی ہوگی۔

(۳۸) .. اگر یہ روایت صحیح ہے تو گویا سینے پر ہاتھ باندھنا پہلی شریعت کا مسئلہ ہوا جیسے بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا وغیرہ، تو اس کا بھٹا کس آیت یا حدیث میں ہے۔

(۳۹) مشہور غیر مقلد مناظر محمد حنیف فرید کوئی جھگڑی نے اپنے اخلاق کا یوں مظاہرہ کیا ہے: ”حنفیوں کی نماز نہیں ہوتی کیونکہ یہ آلہ تناسل پر ہاتھ باندھتے ہیں۔

(قول حق ص ۲۱) کیا آپ کا آلہ تناسل ناف کے ساتھ لٹک رہا ہوتا ہے؟
 (۴۰)..... مشہور غیر مقلد مناظر فیض عالم صدیقی نے لکھا ہے کہ نماز پڑھتے ہوئے
 ہارون الرشید کا ازار ہند کھل گیا تھا، اسی لئے قاضی ابویوسف نے ناف کے نیچے ہاتھ
 باندھنے کا فتویٰ دے دیا۔ (اختلاف امت کا المیہ ص ۶۲) اس کے لئے کسی مستند حنفی
 کتاب کا حوالہ درکار ہے۔

امید ہے کہ آپ ان چالیس باتوں کا جواب ترتیب وار مرحمت فرمائیں
 گے، قرآن اور حدیث کے علاوہ اگر کچھ آپ نے تحریر فرمایا تو وہ قابل قبول نہ ہوگا
 بلکہ اس کا ایک ایک نقطہ آپ کے اس نعرہ کی تردید کرے گا کہ ”اہل حدیث کے وہ
 اصول: اطیعوا اللہ والطبوا الرسول“ جواب اہل حدیث بن کر لکھیں نہ کہ اہل
 الرائے بن کر، جواب کا شدید انتظار رہے گا لیکن یقین ہے کہ یہ انتظار صبحِ قیامت
 تک بھی ختم نہ ہوگا۔



نماز کے متعلق چند سوالات

بسم الله الرحمن الرحيم

- (۱) ... کیا نماز کی پہلی تکبیر کو رسول اقدس ﷺ نے تکبیر تحریمہ فرمایا ہے؟
- (۲) ... تکبیر تحریمہ کو امام حارثیؒ نے واجب فرمایا ہے، یہ نص سے فرمایا ہے یا رائے اور قیاس سے؟ اور امام نسائیؒ نے اس تکبیر کو فرض فرمایا ہے، یہ نص سے ہے یا رائے اور قیاس سے؟ اگر نص سے ہے تو فرض اور واجب کا لفظ حدیث میں دکھائیں اور اگر قیاس سے کہا ہے تو لکھ دیں کہ حارثی او۔ نسائی اہل حدیث نہیں تھے بلکہ اہل قیاس تھے اور یہ قیاس اول من قاس اہلیس کی مد میں شامل ہے۔
- (۳) فرض کی جامع مانع تعریف قرآن وحدیث سے بیان کریں اور بتائیں کہ دو رکعت نماز میں کل کتنے فرائض ہیں؟
- (۴) واجب کی جامع مانع تعریف قرآن وحدیث سے دکھائیں اور کل واجبات دو رکعت میں کتنے ہیں؟ حدیث لائیں۔
- (۵) تکبیر تحریمہ منفرد کے لئے آہستہ کہنا فرض ہے یا سنت؟ یہ حکم کس آیت یا حدیث میں ہے؟
- (۶) آہستہ کہنے کی کیا تعریف ہے؟ اگر اکیلے : ای نے صرف دل میں اللہ اکبر کہہ لیا تو کیا سنت نہیں کہنا تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ اگر اکیلے نمازی نے اللہ اکبر کہا کہ وہ تین ساتھیوں نے سن لیا تو نماز صحیح ہوگی یا باطل؟ حدیث سے بتائیں۔
- (۷) سنت مؤکدہ کی جامع مانع تعریف قرآن وحدیث سے بتائیں اور دو رکعت میں کل کتنے افعال، اذکار سنت مؤکدہ ہیں؟
- (۸) امام کے لئے تکبیر تحریمہ پُندہ آواز سے کہنا فرض ہے یا سنت اور جہر کی جامع

مانع تعریف قرآن و حدیث میں کیا ہے؟

(۹)..... مقتدی پر امام کی تابعداری میں بلند آواز سے تکبیر تحریمہ کننا فرض ہے یا امام کے مخالفت کر کے آہستہ کننا فرض ہے؟

(۱۰)..... ایک شخص نے قرآن پاک میں ربك فكبیر پڑھا، اس نے ربی اکبر کہہ کر نماز شروع کی وہ قرآن پر عمل کرنے کی وجہ سے کتنا گناہ گار ہوگا؟ اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں۔

(۱۱) ایک شخص نے قرآن پاک میں یہ آیت کریمہ پڑھی : و ذکر اسم ربہ فصلی اور وہ ربی اللہ کہہ کر نماز شروع کرتا ہے، اس کی نماز درست ہے یا قرآن پر عمل کر کے گناہ گار ہوگا؟

(۱۲)..... ایک نمازی جس نے آہستہ اللہ اکبر کننا تھا اس نے بلند آواز سے کہہ دیا، دوسرا جس نے بلند آواز سے کہنا تھا اس نے آہستہ کہہ لیا تو کیا نماز صحیح ہوگی یا باطل؟ جواب صحیح، صریح مرفوع، غیر معارض حدیث سے دیں۔

(۱۳)..... ایک نمازی کے منہ سے تکبیر تحریمہ کے وقت اللہ اکبر کی جائے اللہ اجل یا الحمد للہ نکل گیا اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

(۱۴)..... اگر کسی نے عربی زبان کی جائے فارسی یا انگریزی میں تکبیر تحریمہ کا ترجمہ کہہ لیا تو حدیث میں اس کا کیا حکم ہے؟

(۱۵)..... تکبیر تحریمہ کے ساتھ رفع یدین کرنا فرض ہے یا سنت یا مستحب حکم حدیث شریف سے دکھائیں؟

(۱۶)..... یہ رفع یدین تکبیر سے پہلے سنت ہے یا تکبیر کے ساتھ یا تکبیر کے بعد؟ احادیث میں اختلاف کیوں ہے؟

(۱۷)..... امام نوویؒ ۶۷۹ھ لکھتے ہیں: اجتمعت الامة علی استحباب رفع الیدین عند تکبیر الاحرام اور نیز یہ بھی لکھتے ہیں: اجمعوا انه لا یجب

شیء من الرفع (ج ۱ / ص ۱۶۸) میاں نذیر حسین صاحب لکھتے ہیں کہ ایسا اجماع جس کی کوئی سند کتاب و سنت سے نہ پائی جاوے، باوجود اس کے ایسے اجماع کو من جملہ، اولہ شرعیہ جاننا اور حکم اجماع شرعی میں شمار کرنا سراسر کم فنی اور نادانی ہے بلکہ ایسا اجماع حکم میں ما وجدنا علیہ ابناءنا کے شامل ہوگا۔ (معیار الحق) کیا آپ کے پاس اس انتخاب کی سند کتاب و سنت سے ہے یا یہ دونوں اجماع مثل غوغائے کفار ہیں۔

(۱۸)۔۔۔ مستحب کی جامع مانع تعریف قرآن و حدیث میں کیا ہے اور دو رکعت نماز میں کل کتنے مستحبات ہیں؟

(۱۹)۔ ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں؟ جب ظاری شریف میں آگیا کہ آپ ﷺ ہمیشہ (کمان یرفع) کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے تھے تو کانوں تک ہاتھ اٹھانے والی احادیث کیا غلط نہ ہوں گی؟

(۲۰) اگر کوئی یہ اجماعی رفع یدین نہ کرے تو اس کی نماز مکروہ ہوگی یا فاسد؟

(۲۱)۔ ہاتھ اٹھاتے وقت ہتھیلیاں قبلہ رخ رکھنا سنت ہے یا سر کی طرف رکھنا سنت ہے؟

(۲۲)۔ ہاتھ اٹھاتے وقت انگلیاں کشادہ رکھیں یا ملائیں؟

(۲۳)۔ کیا ضعیف حدیث قیاس پر مقدم ہے یا نہیں؟ یہ قیاس کہ مرد عورت کی نماز میں کوئی فرق نہیں، حدیث کے مقابلہ میں ہے یا نہیں۔

(۲۴) حکیم صادق نے حدیث لکھی ہے کہ ہاتھ اٹھاتے وقت انگلیاں قبلہ کی طرف ہوں، اس پر حوالہ مجمع الزوائد کا دیا ہے (ص ۱۶۱) مگر مجمع الزوائد (ج ۲ / ص ۱۰۲) پر اس کے ساتھ لکھا ہے: فیہ عمیر بن عمران و هو ضعیف۔

اس کو بیان نہیں کیا۔ یہ خیانت نفس حدیث منافق کی علامت ہے یا اہل حدیث کی؟

(۲۵)۔۔۔ حکیم صادق نے ترمذی کے حوالہ سے حدیث لکھی ہے کہ انگلیاں کھلی اور

کشادہ رکھیں مگر یہ حدیث باطل ہے۔ (کتاب الحلل ابن ابی حاتم ج ۲ / ص ۱۶۲)
اس پر عمل کرنے والے بھی باطل اہل حدیث ہی ہوں گے۔

(۲۶)..... حضرت واکل بن حجرؓ فرماتے ہیں کہ مجھے آنحضرت ﷺ نے فرمایا: اذا صليت فاجعل بديك حذاء واليمينك حذاء والمراة نجعل يديها حذاء ثديها۔
(معجم طبرانی کبیر ج ۲۲ / ص ۱۸) اے واکل! جب تم نماز پڑھنے لگو تو اپنے ہاتھ کانوں تک اٹھاؤ اور عورت اپنے ہاتھ پستانوں تک اٹھائے، غیر مقلدین ہمیشہ اس حدیث کی مخالفت کر کے زنانہ نماز ہی پڑھتے ہیں۔ قیاس بھی اسی حدیث کی تائید کرتا ہے کہ یہ عورت کے ستر کے زیادہ مناسب ہے، یہ بچارے نہ اہل حدیث ہی رہے نہ ہی اہل قیاس۔

(۲۷)..... حالت قیام میں ہاتھ باندھنا فرض ہے یا واجب یا سنت؟ نواب وحید الزمان غیر مقلد لکھتے ہیں کہ جو ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھے اس پر انکار جائز نہیں۔ (ہدیۃ المہدی ج ۱ / ص ۱۱۸) کہ کس آیت یا حدیث سے ثابت ہے؟

(۲۸)..... دایاں ہاتھ بائیں پر باندھنا فرض ہے یا سنت؟ جو بایاں ہاتھ دائیں پر باندھے اس کی نماز ٹوٹ جائے گی یا نہیں؟

(۲۹)..... دائیں ہتھیلی بائیں ہتھیلی پر رکھنا سنت ہے یا وائیں ہتھیلی سے بائیں کلائی پکڑنی سنت ہے یا دائیں ہتھیلی سے بائیں کہنی پکڑنا سنت ہے یا دائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالنا سنت ہے؟

(۳۰)..... ہاتھوں کو کہاں رکھنا سنت ہے؟ پستانوں سے اوپر یا پستانوں پر یا ناف کے اوپر یا ناف کے نیچے؟

(۳۱)..... کیا آپ صرف ایک حدیث مکمل سند اور متن کے ساتھ مع ترجمہ و حوالہ از کتب صحاح ستہ پیش کر سکتے ہیں کہ حضور ﷺ ہمیشہ کندھوں تک ہاتھ اٹھا کر وائیں ہتھیلی بائیں کہنی پر مار کر حالت قیام میں سینہ پر باندھا کرتے تھے، جو اس طرح نہ

کرے اس کی نماز باطل اور بیکار ہے اور اس حدیث کو اللہ یا رسول اللہ ﷺ نے صحیح کہا ہو۔

(۳۲)..... کیا یہ عجیب بات نہیں کہ جس مسئلہ کی ضرورت ہر نماز کی رکعت میں ہے

اس کی حدیث نہ مدینہ کی کتاب مؤطا میں نہ عجم کی صحاح ستہ میں۔

(۳۳)..... امام ابن القیمؒ ۵۲۷ھ فرماتے ہیں کہ سنت صحیحہ یہی ہے کہ ناف کے نیچے

ہاتھ باندھے جائیں اس بارے میں حضرت علیؓ کی حدیث صحیح ہے اور سینے پر ہاتھ

باندھنے سے سنت منع کرتی ہے کیونکہ تکفیر منع ہے۔ (بدائع الفوائد ج ۲ / ص ۹۱)

(۳۴)..... امام ترمذیؒ نے اس مسئلہ میں صرف دو مذہب نقل کئے ہیں فوق السرة

اور تحت السرة کیا اس وقت سینے پر ہاتھ باندھ کر کوئی نماز نہ پڑھتا تھا؟



اہل السنۃ والجماعۃ حنفی و غیر مقلدین کے درمیان شرائط بحث (۱)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۱)..... مناظرہ کی چیلینج بازی چونکہ غیر مقلدین کی طرف سے ہے اس لئے وہ اپنے جماعتی پیڈر باقاعدہ مناظرہ کا چیلینج دیں جس پر ان کے ذمہ داران کے دستخط ہوں اور ساتھ شناختی کارڈ کی فوٹو سٹیٹ بھی ہو۔

(۲)..... اپنے مناظر کا نام اس ذمہ داری کے ساتھ دیں کہ اگر وہ اپنی مکمل نماز کی ترتیب اور احکام صرف قرآن و حدیث سے ثابت نہ کر سکا تو ہم مسلک اہل حدیث سے تابع ہو جائیں گے۔

(۳)..... کھلے میدان میں مناظرہ کی حکومت سے منظوری اور امن وامان کی ذمہ داری سرکاری کاغذ پر حاصل کر کے دیں۔

(۴)..... غیر جانبدار جگہ کا انتخاب فریقین مل کر کریں گے۔

(۵)..... وقت مناظرہ صبح سات سے گیارہ تک ہو گا تا کہ درمیان میں کسی نماز کا وقت نہ ہو۔

(۶)..... سامعین کی تعداد اسی نسبت سے ہوگی جتنے فیصد فریقین کی آبادی ہے۔

(۷)..... پہلی اور آخری تقریر مدعی کی ہوگی لیکن آخری تقریر میں مدعی کوئی نئی دلیل بیان نہ کرے گا صرف اپنے دلائل کا حساب بیان کرے گا۔

(۸)..... پہلی تقریر ہر دو کی پندرہ منٹ کی ہوگی بعد کی دس دس منٹ کی۔

۱۵-۱۰-۱۰-۱۰-۱۰-۱۰-۱۰-۱۰-۱۰-۱۰-۱۰-۱۰

مدعی کی چھ مسائل کی پانچ تقریریں ہوں گی، ہر تقریر کے بعد پانچ منٹ

حوالے دیکھنے کے ہوں گے، دونوں طرف کے دوہو علماء حوالے دیکھیں گے، مدعی نے کتنے دلائل دیئے۔

کتنے دلائل غیر ثابت نکلے اور منع کی نذر ہو گئے۔ اور کتنے دلائل دلالت کو واضح نہ کر سکے اور نقض کی نذر ہو گئے۔ اور کتنے دلائل معارضہ میں آکر ساقط ہو گئے۔ اور کتنے دلائل منع، نقض اور معارضہ سے سالم چے اور تقریب تام ہونے کی وجہ سے دعویٰ کو ثابت کرتے ہیں۔

نوٹ ضروری (۱) مندرجہ بالا شرائط میں سے جس شرط کو غیر مقلد مناظر قرآن و حدیث سے غلط ثابت کر دے گا اس شرط کو حذف کر دیا جائے گا۔
نوٹ ضروری (۲) غیر مقلد مناظر نے اگر ایک دفعہ بھی قرآن و حدیث کے علاوہ کسی امتی کی رائے پیش کی تو پہلی دفعہ اسے تحریری معافی مانگ کر نئے سرے سے اہل حدیث ہونے کا اعلان کرنا پڑے گا اور دوسری دفعہ اگر امتی کی رائے پیش کی تو اپنی شکست کی تحریر دینا ہوگی۔



اہل السنۃ والجماعۃ حنفی و غیر مقلدین کے درمیان شرائط بحث (۲)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۱) الف) اہل السنۃ والجماعۃ حنفی وہ ہیں جو سیدنا امام اعظم ابو حنیفہؒ کی رہنمائی میں نبی اقدس ﷺ کی سنتوں اور صحابہ کرامؓ کے طریقوں پر چلتے ہیں۔

(ب) غیر مقلدین وہ ہیں جو اپنی خود رالی اور ناقص فہم کے ساتھ قرآن و حدیث پر عمل کا دعویٰ کرتے ہیں۔

(۲) الف) اہل السنۃ والجماعۃ بالترتیب چار دلائل شرعیہ کو مانتے ہیں: کتاب اللہ، سنت رسول ﷺ، اجماع، قیاس۔

(ب) غیر مقلدین کا دعویٰ ہے کہ وہ صرف قرآن و حدیث کو مانتے ہیں امت کے نہ اجماع کو مانتے ہیں نہ امتی کے قیاس کو، اس لئے وہ فقہ کے بھی منکر ہیں۔

(۳) مناظرہ میں فریقین کے مناظر پر اپنی اپنی دلیل کی پابندی لازم ہوگی، اہل السنۃ والجماعۃ مناظر اولہ اربعہ سے اپنا مسلک ثابت کرے گا، اگر اولہ اربعہ سے باہر نکلا تو اس کی شکست ہوگی اور غیر مقلد مناظر صرف قرآن و حدیث سے دلیل دے گا، اگر اس نے اپنا کسی اور امتی کا قول پیش کیا تو اس کی شکست ہوگی۔

(۴) مناظرہ میں اپنے فرقے کا وہ نام لیا جائے گا جو اس فرقے کے مسلمہ دلائل سے ثابت ہوگا، ہمارا نام اہل السنۃ والجماعۃ حدیث سے ثابت ہے (الدر المنثور ج

۲/ ص ۶۳) اور حنفی اجماع سے جب کہ اجماع، قیاس اور فقہ کے منکر کا نام اللہ یا رسول نے اہلحدیث ہر گز نہیں رکھا۔ تو یہ خود ساختہ ہی نہ قرآن سے ثابت نہ حدیث سے۔ اسلئے یہ خود ساختہ نام مناظرہ میں استعمال نہیں کیا جائے گا۔ چونکہ

غیر مقلدین مذہب اربعہ میں سے کسی مذہب کے پابند نہیں۔ ایسے شخص کو کتب فقہ میں لاندہب کہتے ہیں، اس لئے حنفی مناظر ان کو لاندہب کے نام سے خطاب کرے گا۔ (۵) ... اہل السنۃ والجماعۃ مناظر ان کتابوں سے دلائل پیش کرے گا جن کا لکھنے والا اہل السنۃ والجماعۃ مجتہد یا مقلد ہو گا جب کہ غیر مقلد ان کتابوں سے دلائل دے گا جس کے بارے میں قوی تاریخی شہادت سے ثابت ہو کہ یہ نہ خود اجتہاد کی اہلیت رکھتا تھا نہ فقہ، اجماع اور قیاس کو مانتا تھا، اس لئے اپنے کو غیر مقلد کہتا تھا۔

(۶) ... اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ نے کسی ایک حدیث کو بھی نہ صحیح فرمایا نہ ضعیف نہ ہی اصول حدیث کی کتابوں میں بیان کردہ حدیث کی مختلف اقسام اور ان کی تعریفات میان کیں اس لئے غیر مقلد کسی حدیث کو نہ صحیح کہہ سکے گا نہ ضعیف اور نہ اصول حدیث کا کوئی قاعدہ بیان کر سکے گا۔

اہل السنۃ والجماعۃ مناظر کا عقیدہ ہے کہ جو بات اللہ و رسول ﷺ سے صراحۃً نہ ملے پھر اس کا حل اجماع اور مجتہد کے قیاس سے لیا جاتا ہے اس لئے حدیث کے جس مفہوم کو ائمہ اربعہ نے بالاتفاق قبول کر لیا وہ مناظر دلیل اجماع سے اس کو صحیح کہے گا اور جہاں اختلاف ہو تو جس حدیث کے موافق امام صاحب کا اجتہاد ہو گا اس کو صحیح کہے گا کیونکہ مجتہد کا استدلال حدیث کی صحت کی دلیل ہے، اس لئے امام صاحب صاحبین، امام طحاوی وغیرہ نے جن احادیث سے استدلال فرمایا وہ صحیح ہیں۔

ہاں اگر کوئی اللہ و رسول ﷺ سے ان احادیث کا ضعیف ہونا ثابت کر دے تو ہم اپنے امام کا قول چھوڑ دیں گے، ہاں ان ائمہ کے خلاف ہم اور کسی امتی کا قول نہیں مانتے، یہی ہمارا مسلک ہے۔

(۷) ... مناظرہ میں مکمل مسئلہ پر بحث ہوگی، اس مسئلہ کا شرعی حکم فرض، واجب، سنت مؤکدہ، مستحب، مباح، مکروہ، حرام وغیرہ وغیرہ اللہ و رسول ﷺ کے حکم سے دکھائے گا۔ ان کی تعریفات بھی اللہ و رسول ﷺ سے دکھائے گا اگر نہ دکھا سکے تو

اہل سنت مناظر اجماع یافتہ حنفی کے مفتی بہا قول سے دکھائے گا۔

(۸)..... دورانِ بحث کوئی اصول خواہ اصول مناظرہ ہو، اصول حدیث ہو، اصول تفسیر ہو، اصول فقہ ہو وغیرہ، وہ غیر مقلد مناظر صرف اللہ و رسول ﷺ سے دکھائے گا۔ اہل سنت مناظر اہل فن کے اجماع سے یافتہ حنفی کے مفتی بہا قول سے دکھائے گا۔

(۹)..... الزامی جواب مناظرہ کا حصہ نہیں ہوتا مجادلہ کہلاتا ہے، غیر مقلد مناظر صرف قرآن و حدیث سے دلائل دے گا، ہاں الزامی جواب دینا چاہے تو صرف فقہ حنفی کا مفتی بہ اور معمول بہ قول پیش کرے گا، شاذ اور متروک اقوال گو امام صاحب رحمہ اللہ کی طرف ہی منسوب ہوں اس کو پیش نہ کرے گا کیونکہ وہ دلیل نہیں جیسے شاذ و متروک احادیث خواہ حضور ﷺ کی طرف ہی منسوب ہوں مگر بطور دلیل پیش نہیں کی جاسکتیں اگر غیر مقلد نے الزامی جوابات کا سلسلہ شروع کیا تو اہل سنت مناظر کو بھی حق ہو گا کہ وہ غیر مقلد کا قول اس کے مقابلہ میں پیش کرے، خواہ وہ غیر مقلد قادیانی ہو یا نجفوی، مسعودی ہو یا وحیدی وغیرہ وغیرہ۔

(۱۰)..... اہل سنت مناظر حنفی کتابوں کے علاوہ غیر حنفی کتابوں سے اپنی تائید دکھانے کا حق رکھتا ہے کیونکہ مخالف کی تائید کو ہر قانون میں غیر جانبدار اور وقیع سمجھا جاتا ہے لیکن غیر حنفی کتابوں سے احناف کے خلاف کوئی بات پیش نہ کی جاسکے گی کیونکہ مخالف کے بے دلیل الزامات کو سب لوگ حسد اور تعصب کا ثمرہ سمجھتے ہیں۔ دیکھئے روافض کی کتابوں سے صحابہ کرامؓ کی تائید کے اقوال تو لئے جاتے ہیں لیکن ان کتابوں میں صحابہ کرامؓ کے خلاف جو کچھ ہے اس کو تعصب اور ضد پر مبنی سمجھ کر چھوڑ دیا جاتا ہے۔

(۱۱)..... ہر غیر مقلد اپنی بات کو عین اللہ و رسول ﷺ کی بات سمجھتا ہے، اس لئے جو اس کی بات نہ مانے وہ اس کو خدا اور رسول ﷺ کا منکر کہتا ہے، اس لئے ہر ہر غیر

مقلدہ کی ہر ہر بات اس کے مقابلہ میں پیش کی جاسکے گی مگر اہل السنۃ والجماعۃ صرف قرآن پاک کے بارے میں یہ عقیدہ رکھتے ہیں: **دَلَّتِ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ**۔ اور باقی ہر کتاب جو انسان نے لکھی ہے اس میں غلطی کا احتمال مانتے ہیں لیکن ساتھ یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر ایک سے غلطی ہوئی تو دوسروں نے اس کو چلنے نہیں دیا، جو غلطی چل نہ سکی وہ مذہب کی غلطی شمار نہ ہوگی ہاں جو چل گئی اس کو غلطی کہا جائے گا، جیسے نماز میں امام قرأت میں غلطی کرتا تو بے مگر لقمہ دینے والا اس غلطی کو چلنے نہیں دیتا اس لئے اس نماز کو غلط نہیں کہا جاتا تو اگر کسی سے غلطی ہوئی مگر دوسروں نے اس کی تردید کر دی تو اس کی غلطی نہ سمجھا جائے گا۔

(۱۲) ہم احادیث میں متواتر، مشہور، احاد کی درجہ بندی کے تو قائل ہیں کہ یہ اجماع سے ثابت ہے، کتابوں میں کسی درجہ بندی کے قائل نہیں کیونکہ وہ دلیل شرعی سے ثابت نہیں۔

(۱۳) ہر وہ خبر واحد جو کتاب اللہ، سنت نبوی ﷺ و تعامل خلفائے راشدین کے خلاف ہو وہ قابل قبول نہ ہوگی۔



اہل السنۃ والجماعۃ کی طرف سے مناظرہ کیلئے تحریر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۱)۔ اہل السنۃ والجماعۃ مناظر چارہ دلیلوں کی پابندی کرے گا : (۱) کتاب اللہ ، (۲) سنت رسول ﷺ (۳) اجماع ، (۴) قیاس اور وہ جانتا ہے کہ ان چاروں دلیلوں کے مسائل کو نہایت آسان اور عام فہم ترتیب کے ساتھ فقہ کی کتابوں میں مرتب کر دیا گیا ہے ، ان کتابوں میں جو مسائل مفتی بہا اور معمول بہا ہیں وہی مذہب حنفی ہیں۔

(۲)۔۔۔ اہل السنۃ والجماعۃ مناظر جب کوئی حدیث پڑھے گا تو صاف صاف اقرار کرے گا کہ اس حدیث کو اللہ تعالیٰ یا اللہ کے رسول ﷺ نے نہ صحیح فرمایا ہے نہ ضعیف ، اب اگر اس حدیث پر چاروں اماموں کا عمل ہے تو بہ دلیل اجماع یہ صحیح ہے اور اگر چاروں میں سے کسی ایک کا بھی اس پر عمل نہیں تو وہ حدیث اجماعاً مردوک ہے۔

(۳)۔۔۔ اختلافی احادیث میں اہل سنت مناظر صاف صاف بتائے گا کہ اس حدیث کو اللہ یا رسول ﷺ یا اجماع نے نہ صحیح کہا ہے نہ ضعیف ، البتہ ہمارے خیر القرون کے امام اور ان کے لاکھوں مقلدین کا عمل اسی کے مطابق ہے اس لئے ہمارے نزدیک یہ صحیح بھی ہے اور رائج بھی اور اس کے مقابل والی حدیث مرجوح ہے ، ہم مرجوح کے مقابلہ میں رائج پر عمل کریں گے۔ ہاں جس حدیث کے مطابق ہمارے امام کا عمل ہے اگر کوئی شخص اللہ یا رسول ﷺ سے اس کا ضعیف یا مرجوح ہونا اور اسکے مقابل حدیث کا صحیح اور رائج ہونا ثابت کر دے تو ہم اپنے امام کے قول یا عمل کو چھوڑ کر فوراً اللہ و رسول ﷺ کی بات مان لیں گے۔ لیکن خیر القرون کے امام کے مقابلہ میں ہم مابعد خیر القرون کے کسی شخص کی بات نہیں مانیں گے ، اپنے امام کے

خلاف تو ہم کسی حنفی کا قول بھی نہیں مانتے تو پھر کسی مالکی، شافعی یا حنبلی کے قول کو ہم کب ماننے لگے۔

(۴)..... اہل سنت مناظر ان کتابوں سے احادیث پیش کرے گا جن کا مجتہد یا مقلد ہونا کتب طبقات سے ثابت ہو۔

طریق کار :-

مثلاً اہل سنت مناظر تعلیم الاسلام سے نماز کی شرائط پڑھ کر سنائے گا اور غیر مقلد مناظر سے مطالبہ کرے گا کہ ان شرائط کا غلط ہونا قرآن پاک کی صریح آیت یا حدیث صحیح، صریح، مرفوع، غیر متعارض سے ثابت کر دے، اگر مخالف مناظر نے قرآن پاک کے ترجمہ اور حدیث کے ترجمہ سے دکھا دیا کہ یہ شرائط ناجائز ہیں اور حدیث کو دلیل سے صحیح ثابت کر دیا تو اہل سنت مناظر تحریری طور پر تسلیم کرے گا کہ فقہ میں مذکور شرائط نماز قرآن حدیث کے خلاف ہیں، اس لئے میں ان شرائط کو نہیں مانتا۔ ہاں میں نے ان شرائط کے چھوڑنے کا اقرار کیا نماز کے چھوڑنے کا انکار نہیں کیا، اب مجھے نماز پڑھنے کے لئے نماز کی صحیح شرائط اسی طرح آسان اور عام فہم ترتیب سے قرآن پاک کے ترجمہ یا حدیث کی کتاب کے ترجمہ میں دکھائی جائیں اور اس کو دلیل سے صحیح ثابت کیا جائے، شرائط کے بعد ارکان، واجبات، سنن، مستحبات، مباحات، مکروہات، منکرات جو کتب فقہ میں مذکور ہیں ان کو پہلے قرآن و حدیث کے ترجمہ سے غلط ثابت کیا جائے گا، پھر قرآن و حدیث کے ترجمہ سے صحیح ارکان وغیرہ دکھائے جائیں، پھر نماز کی مکمل ترکیب کا ایک ایک مسئلہ ترتیب وار فقہ سے سنایا جائے گا۔ غیر مقلد مناظر پہلے ترتیب وار فقہ کے ہر مسئلہ کو قرآن یا حدیث کے ترجمے سے غلط ثابت کرے گا، پھر اس غلط مسئلے کی جگہ قرآن و حدیث کے ترجمہ سے صحیح مسئلہ دکھائے گا۔ اس طرح جب مکمل نماز کی تحقیق مکمل ہو جائے گی تو اہل سنت اہل سنت نماز کی حد تک تحریری اور زبانی طور پر

اہل حدیث ہونے کا اعلان کریں گے۔ فقط

و ستخط مناظر اہل حدیث	و ستخط مناظر اہل سنت
و ستخط صدر اہل حدیث	و ستخط صدر اہل سنت
و ستخط معین مناظر اہل حدیث	و ستخط معین مناظر اہل سنت
و ستخط بانی مناظرہ منجانب اہل حدیث	و ستخط بانی مناظرہ منجانب اہل سنت



مناظرے کا چیلنج قبول کرنے کیلئے تحریر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۱)۔ اہل حدیث کا دعویٰ یہ ہے کہ ہم صرف اور صرف قرآن و حدیث کو مانتے ہیں، دیواروں پر یہ لکھ دیتے ہیں: ”اہل حدیث کے دو اصول: اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول، صرف اور صرف وحی کی تابعداری کرتے ہیں اس لئے اہل حدیث مناظر قرآن اور حدیث کے علاوہ کوئی چیز بیان نہیں کرے گا۔ جس وقت بھی اس نے امتی کا قول پیش کیا وہ اہل حدیث نہیں رہے گا بلکہ مشرک ہو جائے گا اور یہ تحریر دے کر مناظرہ سے اپنی شکست لکھ دے گا کہ میں اب اہل حدیث نہیں رہا مشرک ہو گیا ہوں، اس لئے اپنی شکست تسلیم کرتا ہوں۔

(۲)۔ اہل حدیث مناظر کسی ایسی کتاب سے حدیث پیش نہیں کرے گا جس کا جمع کرنے والا مجتہد ہو یا مقلد کیونکہ مجتہد قیاس کرنے کی وجہ سے اس کی نزدیک شیطان ہے اور مقلد تقلید کی وجہ سے مشرک، وہ ایسی کتاب سے حدیث پیش کرے گا جس میں دکھائے گا کہ اس میں قیاس مجتہد کو شیطان کا قیاس اور تقلید مجتہد کو شرک کہا گیا ہے، اور دلیل شرعی سے ثابت کرے گا کہ اس کتاب کا مصنف نہ مجتہد ہے نہ مقلد بلکہ غیر مقلد ہے۔

(۳)۔ اہل حدیث مناظر جس حدیث کو صحیح یا حسن یا ضعیف یا موضوع وغیرہ کہے گا وہ دلیل شرعی سے ثابت کرے گا اور یہ نہ بھولے گا کہ اس کے ہاں دلیل شرعی نہ ہے اور صرف اللہ تعالیٰ کا فرمان اور نبی ﷺ کا فرمان ہے اور اگر یہ مان لے کہ اللہ ﷻ نے کسی حدیث کو صحیح یا ضعیف وغیرہ نہیں کہا تو اسے بھی کسی حدیث کو صحیح، ضعیف کہنے کا حق نہ ہوگا۔

(۴) اگر کسی حدیث کے معنی میں اختلاف ہو گا یا کسی کتاب یا حدیث کو ترجیح دینے میں اختلاف ہو گا تو اہل حدیث مناظرہ و رد وہ الی اللہ و الرسول کے مطابق اپنا بیان کردہ معنی یا ترجیح اللہ یا رسول سے ثابت کرے گا۔

دستخط صدر اہل حدیث	دستخط صدر اہل السنۃ و الجماعۃ
دستخط مناظر اہل حدیث	دستخط مناظر اہل السنۃ و الجماعۃ
دستخط معین مناظر اہل حدیث	دستخط معین مناظر اہل السنۃ و الجماعۃ
دستخط باقی مناظرہ منجانب اہل حدیث	دستخط باقی مناظرہ منجانب اہل السنۃ و الجماعۃ



غیر مقلدین سے مکمل نماز سیکھنے کی درخواست

بسم الله الرحمن الرحيم

ہم اہل السنۃ والجماعۃ بالترتیب چار دلائل مانتے ہیں: (۱) کتاب اللہ، (۲) سنت رسول اللہ، (۳) اجماع امت، (۴) قیاس آپ ان میں سے صرف دو دلائل مانتے ہیں، قرآن و حدیث اور اجماع و قیاس و فقہ کا انکار کرتے ہیں، ہم آپ کو یہ نہیں کہتے کہ فقہ چھوڑ دو، آپ ہمیں کہتے ہیں کہ فقہ کو چھوڑ کر صرف قرآن و حدیث کو مان کر اہل حدیث ہو جاؤ۔ ہمارے ہاں بھی پہلے دونوں دلائل کتاب و سنت ہی ہیں، ہم اجماع و قیاس کی طرف اس وقت جاتے ہیں جب مسئلہ صراحۃً کتاب و سنت سے نہ ملے۔ آپ ہمیں نماز کی مکمل ترتیب اور مکمل احکام صرف قرآن و حدیث کے ترجمہ سے دکھا دیں ہم اہل حدیث ہو جائیں گے، اس لئے آپ ہمیں مطمئن فرمادیں کہ آپ قرآن اور صحاح ستہ کا صرف ترجمہ دکھا کر اپنی مکمل نماز ثابت کریں گے۔

(۱) آپ قرآن یا صحاح ستہ کے ترجمہ کے علاوہ کوئی بات نہ کریں گے اگر کوئی بات کی تو آپ خود اہل حدیث نہ رہیں گے۔

(۲) سب سے پہلے مسئلہ قرآن کے ترجمہ سے دکھائیں گے، اگر قرآن سے نہ ملا تو تحریر فرمائیں گے کہ یہ مسئلہ قرآن میں نہیں، پھر بخاری کے ترجمہ سے، پھر مسلم، پھر نسائی، پھر ترمذی، پھر ابو داؤد، پھر ابن ماجہ سے، طریق کاریوں ہو گا کہ سوال کے بعد ان کتابوں کا نام ہو گا۔

(۳) کیا اللہ یا رسول ﷺ نے فرمایا کہ فقہ کے منکر کو اہل حدیث کہنا؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۴)..... کیا اللہ یارسول ﷺ نے فرمایا کہ فلاں فلاں کتاب کو صحاح ستہ کہنا؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۵)..... دور رکعت نماز میں کل کتنے فرائض ہیں؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۶)..... فرض کی جامع مانع تعریف کیا ہے؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۷)..... فرض کے منکر کا کیا حکم ہے اور تارک کا کیا؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۸)..... حدیث کی جامع مانع تعریف اللہ یارسول ﷺ نے کیا فرمائی؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۹)..... صحیح حدیث کی جامع مانع تعریف اللہ یارسول ﷺ نے کیا فرمائی؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۱۰)..... ضعیف حدیث کی جامع مانع تعریف اللہ یارسول ﷺ نے کیا فرمائی؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۱۱)..... اللہ یارسول ﷺ نے دور رکعت نماز میں کتنی مؤکدہ سنتیں بیان فرمائیں؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۱۲)..... سنت مؤکدہ کی جامع مانع تعریف اللہ یارسول ﷺ نے کیا بیان فرمائی؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۱۳)..... سنت مؤکدہ کے منکر اور تارک کا اللہ یارسول ﷺ نے کیا حکم بیان فرمایا؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۱۴)..... سنن غیر مؤکدہ اللہ یارسول ﷺ نے کتنی بیان فرمائیں؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۱۵) . اللہ یارسول ﷺ نے سنت غیر مؤکدہ کی جامع مانع تعریف کیا بیان فرمائی؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۱۶) سنت غیر مؤکدہ کے منکر اور تارک کا حکم اللہ یارسول ﷺ نے کیا بتایا؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۱۷) . نماز میں مباحت اللہ یارسول ﷺ نے کتنے بیان فرمائے؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۱۸) مباحت کی جامع مانع تعریف اللہ یارسول ﷺ نے کیا بیان فرمائی؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۱۹) مباحت کے منکر اور تارک کا کیا حکم اللہ یارسول ﷺ نے بتایا؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۲۰) نماز کتنی باتوں سے باطل ہوتی ہے، اللہ یارسول ﷺ کا فرمان کیا ہے؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۲۱) فساد نماز کے لئے اللہ یارسول ﷺ نے صرف جزئیات بیان فرمائیں یا کوئی قاعدہ؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۲۲) اگر قاعدہ بیان فرمایا ہو تو نقل فرمائیں؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

(۲۳) . ان فرائض، واجبات، سنن، مستحبات، مباحت، مفسدات کی ترتیب اللہ یارسول ﷺ نے کیا رکھی؟ قرآن، بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ۔

ان سوالات کے جوابات میں جو آیت تحریر فرمائیں، سورۃ کا نام آیت کا نمبر اور ترجمہ تحریر فرمائیں اور جو حدیث لکھیں، کتاب کا باب اور صفحہ اور حدیث کی مکمل سند و متن اور ترجمہ لکھیں، روایت کے حالات بھی اگر مسئلہ قرآن میں نہ ہو تو قرآن لکھ کر اوپر نشان (x) لگا دیں بخاری میں نہ ہو تو بخاری لکھ کر اوپر نشان (x) لگا دیں تاکہ

ایک ہی نظر میں پتہ چل جائے کہ مسئلہ کس کتاب میں ہے، یہ بات پھر یاد رکھیں کہ صرف اللہ یا رسول ﷺ کی بات مع ترجمہ لکھیں، اقوال الرجال سے مکمل پرہیز رکھیں، اپنی یا کسی بھی امتی کی رائے کا ذکر نہ کریں کیونکہ آپ نے ہمیں اہل حدیث بنانا ہے نہ کہ اہل الرائے، جواب وہ صاحب دیں جس کے جواب کو کم از کم اس ضلع کے اہل حدیث اس کے ذمہ دار ہونے کی شہادت دیں۔ اپنا نام، مکمل پتہ اور دستخط جو شناختی کارڈ پر ہیں وہ ضرور کریں۔ اگر آپ نے ان سوالات کا جواب قرآن یا صحاح ستہ کے تراجم سے دے دیا تو ہم ان مسائل میں اہل حدیث ہو جائیں گے امید ہے کہ جس محبت سے ہم نے سوالات لکھے ہیں، آپ بھی جوابات میں اسی محبت کا انداز رکھیں گے۔



مکمل نماز کے موضوع پر تحریر

بسم الله الرحمن الرحيم

اہل حدیث کا دعویٰ ہے کہ جو نماز وہ روزانہ پڑھتے ہیں اس کی شرائط، ارکان، سنن، مستحبات، مباحات، مکروہات اور مفسدات کی مکمل ترتیب اور احکام اور بھول اور ترک کے احکام صرف اور صرف قرآن پاک کی صریح کلمات سے اور احادیث صحیحہ، صریحہ، مرفوعہ، غیر معارضہ سے ثابت ہیں۔ اہل سنت ان کے اس دعویٰ کو بالکل غلط سمجھتے ہیں تاہم اگر اہل حدیث مندرجہ بالا طریقہ نماز، ترتیب اور سب احکام صرف قرآن و حدیث سے ثابت کر دیں تو وہ اہل حدیث مسلک اختیار کر لیں گے۔

طریقہ کار :-

طریقہ کار یہ ہو گا کہ ایک ترجمہ والا قرآن جس پر کوئی حاشیہ نہ ہو اور اردو ترجمہ والی کتب حدیث جن کا مؤلف نہ مجتہد ہو نہ مقلد بلکہ غیر مقلد ہو گا وہ رکھ لی جائیں گی اور دس پڑھے لکھے آدمی بیٹھ جائیں گے پہلا نمبر قرآن پاک کا ہو گا اہل حدیث مناظر شرائط، ارکان، سنن، مستحبات، مباحات، مکروہات و مفسدات کی تعریفات اور تعداد اور ترتیب نماز جس قدر قرآن کے ترجمہ سے دکھا سکے وہ دکھا دے گا اور باقی لکھ دے گا کہ بس اتنی نماز قرآن سے ثابت ہے۔

پھر کتب حدیث کو ایک ایک کر کے ترتیب وار لے گا اور اس سے جتنا حصہ نماز کا ثابت کر سکا کرے گا اور وہاں موجود اہل حدیث حلفیہ بیان دیں گے کہ واقعی ہم نے اتنی نماز براہ راست قرآن سے سیکھی تھی اتنی اس کتاب سے۔

نمونہ :-

مثلاً ہم ہر ہر فعل یا ذکر پر تین سوالات کریں گے ، وہ جواب قرآن یا حدیث کے ترجمہ سے دکھائیں گے اور دلیل سے اس کی صحت بھی ثابت کریں گے اور مخالف حدیث کا ضعف بھی :

- (۱)..... تکبیر تحریمہ فرض ہے یا واجب ، سنت ہے یا مستحب ؟
- (۲)..... اکیلے نمازی کے لئے تکبیر تحریمہ آہستہ کہنا سنت ہے ؟
- (۳)..... مقتدی کے لئے تکبیر تحریمہ آہستہ کہنا سنت ہے ؟
- (۴)..... فرض اور سنت کی جامع مانع تعریف قرآن وحدیث سے دکھائیں ؟
- (۵)..... امام کے لئے تکبیر تحریمہ بلند آواز سے کہنا سنت ہے ؟
- (۶)..... کسی نے اللہ اکبر کی جائے اللہ اجل یا اللہ اعظم کہا تو بھول کر ایسا کرنے سے نماز کا کیا حکم ہے اور جان بوجھ کر ایسا کرنے کا کیا حکم ہے ؟ (ش ۱، ۲۳۸)
- (۷)..... تکبیر تحریمہ رنغ یدین سے پہلے ہوگی یا ساتھ یا بعد میں ، اس طرح تمام اذکار اور اقوال کے بارے میں اس طرح روزمرہ پیش آنے والے سوالات پوچھے جائیں گے ، جب تک ایک سوال کا فیصلہ نہ ہو جائے یا ترجمہ قرآن و ترجمہ حدیث صحیح سے وہ مسئلہ دکھادیں یا تحریر دے دیں کہ اس مسئلہ میں قرآن وحدیث سے کوئی دلیل نہیں پھر دوسرا سوال کیا جائے گا۔ اس طرح اگر مکمل نماز کی ترتیب اور مکمل اداکام صرف قرآن وحدیث کے تراجم سے دکھادیں تو ہم اہل حدیث ہو جائیں گے نماز کی حد تک ، اور اگر نہ دکھا سکے اور قیامت تک نہیں دکھا سکیں گے تو انہیں تحریر دینا ہوگی کہ ہم بالکل جھوٹے اہل حدیث ہیں کہ اپنی مکمل نماز بھی صرف قرآن و حدیث سے شرائط کے مطابق ثابت نہیں کر سکے۔

و مستخط حضرات اہل حدیث

و مستخط حضرات اہل سنت

اہل السنۃ والجماعۃ کی طرف سے مسئلہ قرأت خلف الامام پر تحریر بسم اللہ الرحمن الرحیم

مندرجہ ذیل باتوں کا صرف قرآن و حدیث سے موافق شرائط جواب عنایت فرمائیں۔

(۱)..... ایک خطبہ تمام شرکائے جمعہ کیلئے کافی ہے؟ خواہ خطبہ سنائی دے یا نہ دے بلکہ جو خطبہ کے بعد ہی اگر نماز جمعہ میں شریک ہوا ہو سب کی طرف سے خطبہ ادا ہو گیا۔

(۲)..... ایک اذان سازے محلے کی نماز کے لئے کافی ہے؟ خواہ کسی نے اذان سنی ہو یا نہ، نماز سری ہو یا جری۔

(۳)..... ایک اقامت سب شرکاء جماعت کے لئے کافی ہے؟ خواہ نماز سری ہو یا جری، خواہ اقامت سنی ہو یا نہ۔

(۴)..... امام کا ایک سترہ ہی ساری جماعت کے لئے کافی ہے نماز سری ہو یا جری؟

(۵)..... قیام نماز میں قرأت سورۃ فاتحہ سے ہی شروع ہوتی ہے اس کے بعد والی سورۃ بھی قرأت ہے؟

(۶)..... گیارہ سری رکعتوں میں امام کی قرأت مقتدیوں کے لئے کافی نہیں، نہ فاتحہ، نہ سورۃ اس لئے ان سری رکعتوں میں مقتدی پر فاتحہ پڑھنا فرض اور سورۃ

پڑھنا مستحب ہے۔ ۵۰-۴۷-۴۹۴-۵۰۱-۵۲۲

(۷)..... چھ جری رکعتوں میں فاتحہ کے بعد والی سورۃ ایک ہی امام کی پڑھی ہوئی

سب مقتدیوں کے لئے کافی ہے، اس لئے مقتدی کو خود یہ سورۃ پڑھنا منع اور حرام ہے۔ ہاں امام کی پڑھی ہوئی فاتحہ مقتدیوں کی طرف سے ادا نہیں ہوئی، اس لئے

مقتدی کو خود سکتا میں پڑھنا فرض ہے ورنہ مقتدی کی نماز باطل اور بے کار ہے۔
 (۸)..... امام پر فرض ہے کہ تکبیر تحریمہ کے بعد اتنی دیر سکتے کرے کہ مقتدیوں کی پہلی شفٹ فاتحہ پڑھ لے، پھر امام فاتحہ اور سورۃ پڑھ کر رکوع سے پہلے اتنا کہا سکتے کرے کہ مقتدیوں کی دوسری شفٹ فاتحہ پڑھ لے۔ اسی طرح ہر رکعت میں اتنے لمبے لمبے دو دو سکتے کرے۔

(۹)..... ائمہ اربعہ اور جماعت غرباء اہل حدیث کہتے ہیں کہ رکوع میں ملنے والے مقتدی کی رکعت مکمل شمار ہوگی اگرچہ اس نے نہ اپنی فاتحہ پڑھی نہ امام کی سنی۔
 (۱۰)..... جو شخص چار رکعت والی نماز میں دوسری رکعت کے قوے میں جماعت میں شریک ہوا وہ اپنی باقی نماز کس طرح پوری کرے۔

(۱۱)..... التحیات کے آخر میں مقتدی کو قرآنی دعائیں پڑھنا جائز ہیں یا نہیں؟
 (۱۲)..... حافظ محمد محدث گوندلوی اور مولانا ارشاد الحق اثری فرماتے ہیں: ”ہمارا مسلک تو یہ ہے کہ فاتحہ خلف الامام کا مسئلہ فروعی اختلافی ہونے کی بنا پر اجتہادی ہے، پس جو شخص حتی الامکان تحقیق کرے اور یہ سمجھے کہ فاتحہ فرض نہیں خواہ نماز جبری ہو یا سری، اپنی تحقیق پر عمل کر لے تو اس کی نماز باطل نہیں ہوتی۔
 (۱۳)..... امام بخاریؒ سے لے کر تمام محققین علمائے اہل حدیث میں سے کسی نے یہ نہیں کہا کہ جو فاتحہ نہ پڑھے بے نماز ہے۔

(۱۴)..... امام بخاریؒ سے لے کر دور قریب کے محققین علمائے اہل حدیث تک کسی کی تصنیف میں یہ دعویٰ نہیں کیا گیا کہ فاتحہ نہ پڑھنے والے کی نماز باطل ہے، وہ بے نماز ہے وغیرہ۔

(۱۵)..... فاتحہ نہ پڑھنے والے پر تکفیر کا فتویٰ یا اس کے بے نماز ہونے کا فتویٰ امام شافعیؒ سے لے کر مؤلف خیر الکلام تک کسی محقق ذمہ دار عالم نے نہیں دیا۔ (توضیح الکلام)، امام شافعیؒ کی وفات ۲۰۴ھ ہے جب کہ مولانا گوندلوی کی

وفات سے میں ہے۔

دستخط صدر اہل حدیث

دستخط صدر اہل السنۃ والجماعۃ

دستخط مناظر اہل حدیث

دستخط مناظر اہل السنۃ والجماعۃ

دستخط معین مناظر اہل حدیث

دستخط معین مناظر اہل السنۃ والجماعۃ

دستخط بانی مناظرہ منجانب اہل حدیث

دستخط بانی مناظرہ منجانب اہل السنۃ والجماعۃ



اہل السنۃ والجماعۃ کی طرف سے مسئلہ آمین پر تحریر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

- (۱)..... آمین کا معنی کیا ہے اور کیا آمین دعاء ہے؟ کیا دعاء میں اصل اخفاء ہے؟
- (۲)..... آپ کے ہاں بھی اکیلے نمازی کے لئے ہر نماز کی ہر رکعت میں آہستہ آمین کہنا سنت مؤکدہ ہے؟
- (۳)..... مقتدیوں کیلئے گیارہ سری رکعتوں میں آہستہ آمین کہنا سنت مؤکدہ ہے؟
- (۴)..... کیا نماز میں سورۃ فاتحہ کے ختم پر آمین کہنا سنت مؤکدہ ہے؟
- (۵)..... سنت مؤکدہ کی جامع مانع تعریف کیا ہے؟ صرف قرآن اور حدیث سے جواب دیں۔

- (۶)..... کیا نماز باجماعت میں فرشتے شریک ہو کر آمین جری کہتے ہیں یا آہستہ آواز سے؟
- (۷)..... امام کے لئے بھی گیارہ سری رکعتوں میں آہستہ آواز سے آمین کہنا سنت مؤکدہ ہے؟
- (۸)..... کیا آنحضرت ﷺ نے مقتدیوں کو حکم دیا کہ چھ جری رکعتوں میں اونچی آمین کہا کرو؟

- (۹)..... کیا آنحضرت ﷺ کے پیچھے صحابہ کرام صرف چھ رکعتوں میں بلند آواز سے آمین سنت مؤکدہ سمجھ کر کہتے تھے؟

- (۱۰)..... کیا تیس سالہ دور خلافت راشدہ میں کسی ایک خلیفہ راشد کے کسی ایک ہی مقتدی سے ان کے پیچھے اونچی آواز سے آمین کہنا ثابت ہے؟

- (۱۱)..... کیا رسول ﷺ امام بن کر ہمیشہ چھ رکعتوں میں بلند آواز سے آمین کہا کرتے تھے؟

(۱۲)..... کیا آنحضرت ﷺ امام بن کر ہمیشہ گیارہ رکعتوں میں آہستہ آمین کہا کرتے تھے؟

(۱۳)۔ غیر مقلد مقتدی جو اس وقت امام کے ساتھ ملا کہ امام فاتحہ ختم کر رہا تھا اس مقتدی نے بھی امام کے ساتھ اونچی آواز سے آمین کہہ لی، پھر اس مقتدی نے خود فاتحہ پڑھ کر آہستہ آواز سے آمین کہی ایک رکعت میں ان دو آمینوں کا ثبوت کیا ہے؟ کہ ایک بلند آواز سے ہو دوسری آہستہ۔

(۱۴)..... کیا کسی آیت یا حدیث میں ہے کہ جو چھ رکعتوں میں اونچی آمین نہ کہے اس کی نماز نہیں ہوتی؟



اہل السنۃ والجماعۃ کی طرف سے مسئلہ رفع یدین پر تحریر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۱)..... رفع یدین کا لغوی معنی کیا ہے؟ اور شرعی رفع یدین وہ ہے جس کے ساتھ تکبیر ہو یا ذکر سے خالی رفع یدین بھی شرعی رفع یدین ہے؟

(۲)..... رفع یدین نماز میں کہاں تک ہاتھ اٹھانے کو کہتے ہیں؟ کیا اس بارہ میں آپ ﷺ کا طرز عمل ساری عمر ایک ہی رہا یا احادیث مختلف ہیں؟ اگر مختلف ہیں تو رفع اختلاف کر کے حضرت محمد ﷺ نے کس کو سنت فرمایا تھا؟

(۳)..... رفع یدین کب کی جائے تکبیر سے پہلے یا تکبیر کے ساتھ یا تکبیر کے بعد؟ کیا اس بارے میں احادیث میں اختلاف ہے؟ اگر ہے تو اس اختلاف کا حل حدیث میں کیا ہے؟

(۴)..... رفع یدین فرض ہے یا واجب، سنت مؤکدہ ہے یا مستحب، ان سب کی تعریف قرآن و حدیث میں کیا ہے؟

(۵)..... اگر نماز میں ایک سنت چھوڑ دی جائے تو نماز خلاف سنت ہوگی یا موافق سنت؟

(۶)..... ایک اور صرف ایک ہی حدیث پیش فرمائیں کہ آنحضرت ﷺ نے چار

رکعت والی نماز میں: (۱) جگہ رفع یدین یعنی کندھوں تک ہاتھ اٹھانے سے منع

فرمایا ہو اور ان جگہوں میں کبھی کندھوں تک ہاتھ نہ اٹھائے ہوں (۲) اور ۱۰ جگہ

کندھوں تک ہاتھ اٹھانے کا حکم دیا ہو (۳) اور خود بھی اپنی زندگی کی آخری نماز تک

ہمیشہ ۱۰ جگہ کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے رہے ہوں (۴) اور جو شخص ۱۸ جگہ رفع یدین

کرے یا ۱۰ جگہ نہ کرے آپ ﷺ نے فرمایا ہو کہ اس کی نماز نہیں ہوتی (۵) اور اس

مکمل حدیث کو اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ ﷺ نے صحیح فرمایا ہو کیونکہ امت پرستی شرک ہے۔

(۷)..... یہ پانچوں باتیں مکمل طور پر کسی ایک ہی خلیفہ راشد سے ثابت کر دیں؟

(۸)..... یہ پانچوں باتیں عشرہ مبشرہ میں سے کسی ایک سے ثابت کر دیں؟

(۹)..... یہ پانچوں باتیں کسی ایک مہاجر صحابی یا کسی ایک انصاری صحابی سے ثابت کر

دیں؟

(۱۰)..... یہ پانچوں باتیں کسی ایک ہی صحابی سے ثابت کر دیں؟

(۱۱)..... یہ پانچوں باتیں کسی ایک ہی تابعی سے ثابت کر دیں؟

(۱۲)..... یہ پانچوں باتیں کسی ایک ہی تبع تابعی سے ثابت کر دیں؟

و مستحظ صدر اہل حدیث و مستحظ صدر اہل السنۃ والجماعۃ

و مستحظ مناظر اہل حدیث و مستحظ مناظر اہل السنۃ والجماعۃ

و مستحظ بانی مناظرہ اہل حدیث و مستحظ بانی مناظرہ اہل السنۃ والجماعۃ



مسئلہ رفع یدین پر اہل السنۃ والجماعۃ کا مناظر دوسرے مناظر سے کیا لکھوائے گا؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

غیر مقلدین پہلی اور تیسری رکعت کے شروع میں ہمیشہ کندھوں تک رفع یدین کرتے ہیں اور اس کو سنت مؤکدہ واجبہ متواترہ غیر منسوخہ کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے آخری نماز تک یہ رفع یدین کی اور دوسری اور چوتھی رکعت میں دو سجدوں کے بعد اٹھ کر کبھی رفع یدین کندھوں تک نہیں کرتے اور ان احادیث کا انکار کرتے ہیں بلکہ عمل سے منع کرتے ہیں کہ یہی طریق نبوی ﷺ ہے۔

اسی طرح ہر رکعت میں رکوع سے پہلے بلا تکبیر اور رکوع سے اٹھ کر بلا ذکر ہمیشہ رفع یدین کرتے ہیں (کندھوں تک) مگر دونوں سجدوں سے پہلے، دونوں سجدوں سے اٹھ کر، دونوں میں اور دونوں سجدوں کے درمیان کبھی کندھوں تک رفع یدین نہیں کرتے، اس سے منع کرتے ہیں۔ اس طرح جو نماز پڑھے اس کی نماز کو باطل قرار دیتے ہیں، اس کو حضور ﷺ کا ساری عمر کا عمل اور سنت مؤکدہ واجبہ متواترہ غیر منسوخہ کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ چار سو احادیث اس بارے میں صحابہ کرام نے روایت کی ہیں اور تمام صحابہ کرام کا بلا استثناء یہی قول و فعل تھا۔ اس لئے :

(۱) ... وہ پہلے سنت مؤکدہ واجبہ متواترہ غیر منسوخہ کی جامع مانع تعریف قرآن و صحاح ستہ سے لکھوائیں گے۔

(۲) صحیح حدیث کی جامع مانع تعریف اور ضعیف حدیث کی جامع مانع تعریف قرآن و صحاح ستہ سے لکھوائیں گے۔

(۳) ... پھر ان چار سو صحابہ کرام کے اسمائے گرامی جنہوں نے یہ مکمل قول و فعل

روایت کیا صحاح ستہ سے لکھوائیں گے۔

(۴)..... پھر بالترتیب خلفائے راشدین سے اس مکمل قول و فعل کی چار احادیث صحیحہ اور ان کا اپنا عمل صحاح ستہ سے لکھوائیں گے۔

(۵) پھر عشرہ مبشرہ سے مرفوعاً اور موقوفاً اس مکمل قول و فعل کی احادیث صحیحہ متواترہ غیر معارضہ صحاح ستہ سے لکھوائیں گے۔

(۶) ... پھر مجاہدین صحابہ کرامؓ سے مرفوعاً اور موقوفاً اس دوامی قول و فعل کی احادیث مثل بالا صحاح ستہ سے لکھوائیں گے۔

(۷) پھر انصار صحابہ کرامؓ سے مرفوعاً اور موقوفاً اس دوامی قول و فعل کی احادیث مثل بالا صحاح ستہ سے لکھوائیں گے۔

جس نمبر کا ثبوت نہ ہو تو وہ لکھ دیں گے کہ اس کا ثبوت ہم قرآن اور صحاح ستہ سے نہیں لکھوا سکے۔



اہل السنۃ والجماعۃ کی طرف سے مسئلہ تراویح پر تحریر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۱)..... آپ نے دعویٰ کیا ہے کہ جس (۲۰) رکعت تراویح قرآن و سنت کے خلاف ہیں، تو یہ آپ ہمیں قرآن و سنت سے دکھائیں گے؟

(۲)..... یہ بھی دکھائیں گے کہ کیا اللہ و رسول اللہ ﷺ نے کسی نماز کا نام تراویح رکھا ہے؟

(۳)..... تراویح کی جامع مانع تعریف کیا ہے؟

(۴)..... تراویح کی نماز سارا سال پڑھی جاتی ہے یا صرف رمضان میں؟

(۵)..... کیا حضور ﷺ ہر رمضان میں پورا مہینہ عشاء کے فوراً بعد مسجد میں باجماعت تراویح پڑھاتے تھے؟

(۶)..... شیخ عطیہ سالم نے جو رسالہ لکھا ہے کہ مسجد نبوی میں ہر صدی میں ۲۰ ہی تراویح پڑھی جاتی رہیں یہ سب لوگ بدعتی اور گمراہ تھے تو کس درجہ کے؟ قرآن و سنت کے مخالف کو فاسق کہتے ہو یا کافر؟

مسئلہ قیام :-

آپ نے دعویٰ کیا ہے کہ نماز میں ٹخنوں کا قریب ہونا قرآن و سنت کے خلاف ہے آپ اس پر پہلے قرآن کی آیت پیش کریں گے اگر نہ کر سکے تو لکھ دیں گے کہ ہم نے قرآن پر جھوٹ بولا تھا، پھر سنت نبوی سے دکھائیں گے ورنہ لکھ دیں گے کہ یہ ہم نے جھوٹ بولا تھا؟

نوٹ (۱)۔۔۔ آپ جو چار رکعت میں ۱۸ جگہ رفع یدین نہیں کرتے آپ اس کا قرآن و سنت کے موافق ہو نا دکھائیں گے اور باقی ۹ جگہ جو ہم نہیں کرتے اس کا قرآن و سنت کے خلاف ہو نا دکھائیں گے۔

نوٹ (۲)۔۔۔۔۔ ہم اہل السنۃ والجماعۃ بالترتیب چار دلائل مانتے ہیں :
کتاب اللہ، سنت رسول ﷺ، اجماع اور قیاس۔ آپ قرآن و سنت سے قیاس کا نہ ماننا ثابت کریں گے ؟

اس ملک میں قرآن، قاری عاصم کو فی کی قرأت والا پڑھا جاتا ہے، کتب احادیث میں ہم ان کتابوں کو جو خیر القرون میں لکھی گئیں حدیث خیر القرون کے مطابق رائج قرار دیں گے، خیر القرون کے بعد والی کتابوں کو اس شرط پر مانیں گے کہ خیر القرون والی حدیث سے ٹکراؤ نہ ہو۔ آپ بھی حدیث ایسی کتاب سے دکھائیں گے جو خیر القرون میں لکھی گئی ہو اور اس کے لکھنے والے کا اقرار ہو کہ میں نہ مجتہد ہوں نہ مقلد بلکہ غیر مقلد ہوں۔ اس تحریر پر دو خفی گواہوں کے سامنے مناظر کے دستخط ہونے چاہئیں۔



تاریخ طلاق ثلاثہ

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ - اَمَّا بَعْدُ :

خالق کل کائنات نے رنگارنگ مخلوق پیدا فرمائی۔ ع اے ذوق اس جہاں کو ہے زیب اختلاف سے۔ ان میں انسان کو اشرف المخلوقات بنایا۔ اور اس میں دو قسم کی شہوت رکھ دی۔ ایک شہوت بطن، دوسری شہوت شرم گاہ۔ شہوت بطن بقاء اصل کے لئے ہے۔ تاکہ انسان کو بھوک لگے۔ وہ کھائے پیئے اور اس مشینری کے چلنے کے لئے خون کا پٹرول پیدا ہوتا رہے۔ اور شہوت شرم گاہ بقاء نسل کے لئے ہے۔ جس طرح پہلی شہوت میں انسان کو بالکل آزاد نہیں چھوڑا گیا کہ جانوروں کی طرح جو چاہے کھاتا پھرے، بلکہ اس میں حلال اور حرام کی تقسیم فرمادی۔ حلال طریقے سے اس شہوت کی تسکین کرنے والا خدا کا فرمانبردار کہلاتا ہے۔ اور جو آدمی اس خواہش کو حرام طریقے سے پورا کرے، شراب پیئے، سود کھائے، کسی ناجائز طریقہ سے کسی کا حق ہڑپ کر جائے وہ خداوند قدوس کا نافرمان کہلائے گا۔ اور اگر کوئی شخص اس خواہش کو حلال طریقے سے بھی پورا نہ کرے اور بھوکا مر جائے حالانکہ حلال چیز اس کے پاس موجود تھی وہ بھی خالق کائنات کا نافرمان کہلائے گا۔

اسی طرح دوسری خواہش کی تسکین کے لئے بھی قادر مطلق نے حلال

حرام کی تقسیم فرمادی۔ چنانچہ ارشاد فرمایا: **والذین ہم لفروجہم حافظون** ○ **الا علیٰ ازواجہم** او ما ملکتم ایمانہم فانہم غیر ملومین ○ **فمن ابتغی وراء ذالک فاُولئک ہم العادون** (۷:۲۳-۷) (کامیاب ہو گئے وہ لوگ) جو اپنی شہوت کی جگہ کو تھامتے ہیں۔ مگر اپنی عورتوں پر یا اپنے ہاتھ کے مال باندیوں پر۔ سوان پر نہیں کچھ الزام۔ پھر جو کوئی ڈھونڈے اس کے سوا، سو وہی ہے حد سے بڑھنے والا۔

یعنی اپنی منکوحہ عورت اور باندی کے سوا کوئی اور راستہ قضائے شہوت کا ڈھونڈے، وہ حلال کی حد سے آگے نکل جانے والا ہے۔ اس میں زنا، لواطت، استمناء، بالید اور متعہ سب کی حرمت ثابت ہو گئی۔ اور دوسری جگہ فرمایا: **فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنیٰ وثلث وربیع۔ فان خفتم الا تعدلوا فواحدۃً** او ما ملکتم ایمانکم ذالک ادنیٰ ان لا تعدلوا (۳:۴) تو نکاح کر لو جو اور عورتیں تم کو خوش آویں۔ دو دو۔ تین تین۔ چار چار۔ پھر اگر ڈرو کہ ان میں انصاف نہ کر سکو گے تو ایک ہی نکاح کر دیا لو نہ ہی جو اپنا مال ہے۔ اس میں امید ہے کہ ایک طرف نہ جھک پڑو گے۔

اور نکاح کا مقصد بیان کرتے ہوئے فرمایا: **ان تبتنوا باموالکم محصنین غیر مسافحین** (۲۴:۴) طلب کرو ان (عورتوں) کو اپنے مال کے بدلے قید میں لانے کو نہ مستی نکالنے کو۔ یعنی جن کی حرمت بیان ہو چکی ان کے سوا سب حلال ہیں چار شرطوں کے ساتھ۔ اول یہ کہ طلب کرو یعنی زبان سے ایجاب و قبول دونوں کی طرف سے ہو جائے۔ دوسری یہ کہ مال یعنی مردینا قبول کرو۔ تیسری یہ کہ ان عورتوں کو اپنے قبضہ میں رکھنا مقصود ہو۔ محض وقتی طور پر مستی نکال کے ان کو چلتا کر دینا مقصود نہ ہو۔ جیسا کہ زنا اور متعہ میں ہوتا ہے۔

یعنی وہ ہمیشہ کے لئے اس کی بیوی بن جائے۔ چھوڑے بغیر کبھی نہ چھوڑے۔ چوتھی شرط جو دوسری جگہ مذکور ہے کہ ان میں چھپی یاری نہ ہو، بلکہ کم سے کم دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں اس معاملہ کی گواہ ہوں۔ ورنہ نکاح نہ ہوگا۔ زنا سمجھا جائے گا۔ اور یہ بھی ارشاد فرمایا: **وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَخْلُقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً۔ اِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ** ○ اور اس کی نشانیوں میں سے ہے یہ کہ بنا دیئے تمہارے واسطے تمہاری قسم سے جوڑے کہ چین پکڑو ان کے پاس اور رکھا تمہارے بچ میں پیار اور مہربانی۔ البتہ اس میں بہت پتے کی باتیں ہیں ان کے لئے جو دھیان کرتے ہیں (۲۱:۳۰)

یعنی اللہ تعالیٰ نے میاں بیوی میں ایک عجیب محبت و پیار کی کیفیت رکھ دی۔ اسی بنا پر گھر بھی آباد ہوتا ہے اور اولاد کی تربیت بھی صحیح طریقے پر ہوتی ہے۔ اسے ایمان والو! ڈرتے رہو اپنے رب سے جس نے پیدا کیا تم کو ایک جان سے۔ اور اسی سے پیدا کیا اس کا جوڑا اور پھیلائے ان دونوں سے بہت مرد اور عورتیں۔ (۱۱:۴) اسی بات کو شیخ سعدیؒ نے بیان فرمایا ہے :

بنی آدم اعضائے یک دیگر اند
کہ در آفرینش ز یک جوہر اند
چوں عضوے بدرد آورد روزگار
دگر عضوہا را نماند قرار

اور ارشاد فرمایا: ”تمہاری عورتیں تمہاری کھیتی ہیں۔ سو جاؤ اپنی کھیتی میں جہاں سے چاہو (۲۲۳:۲) یعنی مقصود اولاد ہے۔ اس لئے اولاد پیدا ہونے کی جگہ آؤ جس طرح چاہو۔

الغرض نکاح ہی پر اس دنیا کی آبادی کا سارا دارومدار ہے۔ یہ نکاح ہی انسان کی عزت اور نسب اور نسل کا محافظ ہے۔ اس لئے اس کی تاکید بھی ہے اور ترغیب بھی۔ فرمایا رحمۃ اللعالمین ﷺ نے جب بندہ نکاح کرتا ہے تو اس نے اپنا نصف ایمان مکمل کر لیا۔ اب باقی نصف میں اللہ تعالیٰ سے ڈرے (احمد) فرمایا میاں بیوی جب آپس میں ہنسی مذاق کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان دونوں کو ثواب عطا فرماتے ہیں۔ اور ان دونوں کے لئے رزق حلال کا انتظام فرماتے ہیں۔ (ابن لال) فرمایا جس کو مقدور ہو وہ نکاح کرے جس سے نظر نیچی رہتی ہے۔ اور شرم گاہ کی حفاظت ہوتی ہے۔ (ان) فرمایا نکاح میری سنت ہے۔ جو میری سنت پر عمل نہ کرے وہ مجھ سے نہیں۔ اور نکاح کرو تاکہ میں اپنی امت کی کثرت پر فخر کر سکوں (ھ) فرمایا اللہ کے خوف کے ساتھ ساتھ اس دنیا کا سب سے قیمتی سرمایہ نیک بیوی ہے۔ مگر خاوند اس کی طرف دیکھے تو اس کو مسرور کر دے۔ اگر خاوند کوئی حکم دے تو اس کی اطاعت کرے۔ اگر خاوند کوئی قسم کھالے تو اس کو پورا کرے۔ اور اگر خاوند پر ویس میں ہو تو اس کے مال اور عزت کی محافظ بنے (ھ) بلکہ ایک روایت میں تو ارشاد فرمایا کہ تیرا مسجد کی طرف جانا اور مسجد سے اپنے گھر والوں کی طرف واپس آنا ثواب میں برابر ہے۔ فرمایا اولاد جنت کی خوشبو ہے۔ فرمایا قیامت کے روز نیکیوں کے پلڑے میں سب سے پہلے جو نیکی رکھی جائے گی وہ خرچ ہو گا جو اس نے اپنے اہل و عیال پر کیا تھا۔ فرمایا جب جو ان شادی کرتا ہے تو شیطان چیخ چیخ کر روتا ہے کہ ہائے ہائے اس نے اپنا دین مجھ سے محفوظ کر لیا۔ اور فرمایا شادی شدہ کا دو نفل پڑھنا غیر شادی شدہ کے ستر نفلوں سے افضل ہے۔ اور ایک روایت میں بیای نفلوں سے افضل فرمایا۔ اور بعض احادیث میں تو بے نکاحوں کو شرار تک فرما دیا۔ فرمایا نکاح کے بعد دنیا میں اللہ تعالیٰ اولاد اور رزق

کی برکت عطا فرماتے ہیں۔ قبر میں اولاد کی دعا سے فائدہ پہنچے گا۔ اور چھوٹے بچے میدانِ قیامت میں والدین کو پانی پلائیں گے اور ان کی سفارش بھی کریں گے۔ یہ تمام احادیث کنز العمال فی سنن الاقوال والافعال سے لی گئی ہیں۔ جب نکاح اتنے اہم ترین دینی اور دنیوی فوائد رکھتا ہے تو اس بندھن کو توڑنا جس کو طلاق کہتے ہیں، وہ ان سب دینی اور دنیوی فوائد سے محروم ہو جانے کا ذریعہ ہے۔ وہ کتنی ناپسندیدہ چیز ہوگی۔ اس لئے رحمت کائنات نے فرمایا خداوند قدوس طلاق کو ناپسند اور غلام آزاد کرنے کو بہت پسند فرماتے ہیں۔ اور فرمایا خالق کائنات کے ہاں تمام حلال چیزوں میں سے طلاق سب سے زیادہ ناپسند ہے۔ فرمایا شیطان اپنا تخت پانی پر بچھاتا ہے اور اپنے شیطانوں کو فتنے برپا کرنے بھیجتا ہے۔ پھر سب سے ان کی کارروائی سنتا ہے۔ جس نے میاں بیوی کے درمیان فتنہ ڈالا ہو اس کو اپنے سب سے زیادہ قریب کرتا ہے۔ اور شاباش دیتا ہے کہ تو ہی ہے تو ہی (کنز العمال ص ۲۸۵-۲۸۶ ج ۹) ان خرابیوں کی وجہ سے تو ضروری معلوم ہوتا تھا کہ عیسائیوں کی طرح طلاق سے بالکل منع کر دیا جاتا۔ لیکن اسلام چونکہ دینِ فطرت ہے، اس لئے وہ خالق کائنات بندوں کی نفسیات سے پورا پورا آگاہ ہے کہ نکاح میں اگرچہ بہت سے فوائد ہیں، لیکن بعض اوقات میاں بیوی کی آپس میں ناراضگی اور عدم مناسبت اتنی بڑھ جاتی ہے کہ اب ان کا ایک ہی بندھن میں بندھے رہنا ان کے لئے، اولاد کے لئے اور دونوں خاندانوں کے لئے طلاق کی برائیوں سے بھی زیادہ برائیوں کو جنم دیتا ہے۔ اس لئے ان بڑی برائیوں سے بچنے کے لئے اس ناپسندیدہ چیز کو حلال کر دیا گیا۔ اور اس نفع نقصان کے فیصلے کا حق بھی اسی جوڑے پر موقوف کر دیا گیا۔

تورات اور طلاق :

تورات میں ہے : ”اگر کوئی مرد کسی عورت سے بیاہ کرے۔ اور پیچھے اس میں کوئی ایسی بیودہ بات پائے جس سے اس عورت کی طرف التفات نہ رہے تو وہ اس کا طلاق نامہ لکھ کر اس کے حوالے کرے اور اسے اپنے گھر سے نکال دے۔ اور جب وہ اس کے گھر سے نکل جائے تو وہ دوسرے مرد کی ہو سکتی ہے۔ پھر اگر دوسرا شوہر بھی اس سے ناخوش رہے اور اس کا طلاق نامہ لکھ کر اس کے حوالے کرے اور اسے اپنے گھر سے نکال دے یا وہ دوسرا شوہر جس نے اس سے بیاہ کیا ہو مر جائے تو اس کا پہلا شوہر جس نے اسے نکال دیا تھا اس عورت کے ناپاک ہو جانے کے بعد پھر اس سے نکاح نہ کرنے پائے۔ کیونکہ ایسا کام خداوند کے ہاں مکروہ ہے۔ (احشاء ۱: ۲۴-۴) دیکھئے یہاں نہ طلاق کی تعداد معین ہے اور نہ ہی طلاق کی کوئی عدت ہے جس میں دونوں کو سوچ بچار کا موقع ہو۔ یا برادری و احباب ان کو سمجھا سکیں۔ بلکہ تورات میں تو ہے کہ خدا بھی طلاق دیتا ہے۔ لکھا ہے: ”خداوند یوں فرماتا ہے تیری ماں کا طلاق نامہ جسے میں نے لکھ کر اسے چھوڑ دیا کہاں ہے؟ دیکھو تمہاری خطاؤں کے سبب تمہاری ماں کو طلاق دی گئی (یسعیاہ ۱: ۵۰) اور دوسری جگہ لکھا ہے: ”پھر میں نے دیکھا کہ جب برگشتہ اسرائیل کی زناکاری کے سبب سے میں نے اس کو طلاق دے دی اور اسے طلاق نامہ لکھ دیا تو بھی اس کی بے وفا بہن یوداہ نہ ڈری (یرمیاہ ۳: ۸) اور کابھوں کو حکم دیا کہ وہ طلاق والی عورت سے نکاح نہ کریں۔“ وہ (کابھن) کسی فاحشہ یا ناپاک عورت سے نکاح نہ کریں۔ اور نہ اس عورت سے بیاہ کریں جسے اس کے شوہر نے طلاق دی ہو (احبار ۲۱: ۷) یہ طلاق کے احکام تورات میں ہیں۔

انجیل اور طلاق :

اور فریسیوں نے پاس آکر اسے آزمانے کے لئے اس سے پوچھا کیا یہ روا ہے کہ مرد اپنی بیوی کو چھوڑ دے؟ اس نے ان سے جواب میں کہا کہ موسیٰ نے تم کو حکم دیا ہے؟ انہوں نے کہا موسیٰ نے تو اجازت دی ہے کہ طلاق نامہ لکھ کر چھوڑ دیں۔ مگر یسوع نے ان سے کہا کہ اس نے تمہاری سخت دلی کے سبب سے تمہارے لئے یہ حکم لکھا تھا۔ لیکن خلقت کے شروع سے اس نے انہیں مرد اور عورت بنایا۔ اس لئے مرد اپنے باپ سے اور ماں سے جدا ہو کر اپنی بیوی کے ساتھ رہے گا۔ اور وہ اور اس کی بیوی دونوں ایک جسم ہوں گے۔ پس وہ دو نہیں بلکہ ایک جسم ہیں۔ اس لئے جسے خدا نے جوڑا ہے اسے آدمی جدا نہ کرے۔ اور گھر میں شاکر دوں نے اس سے اس کی بابت پھر پوچھا۔ اس نے ان سے کہا جو کوئی اپنی بیوی کو چھوڑ دے اور دوسری سے بیاہ کرے وہ اس پہلی کے برخلاف زنا کرتا ہے۔ اور اگر عورت اپنے خاوند کو چھوڑ دے اور دوسرے سے بیاہ کرے تو زنا کرتی ہے۔ " (مرقس ۱۰: ۱۲-۱۳) جناب یسوع نے طلاق کا جواز ہی ختم کر دیا۔

اسلام اور طلاق :

یہود کے ہاں طلاق پر کوئی پابندی نہیں اور عیسائیوں کے ہاں طلاق جائز ہی نہ تھی۔ اسلام نے طلاق کو نہایت ناپسندیدہ تو فرمایا، بوقت ضرورت اس کو حلال بھی فرمایا۔ مگر یہ پابندی لگا دی کہ مرد کو زیادہ سے زیادہ تین طلاق کا حق ہے۔ جب اس نے تین کی گنتی پوری کر دی تو اب اسے رجوع کا تو حق کیا ہوتا اس عورت سے نکاح کا بھی حق نہیں ہے۔ جب تک وہ عورت کسی اور سے نکاح نہ

کرے عدت گزارنے کے بعد۔ اور پھر دو سرا خاوند فوت ہو جائے یا اسے طلاق دے دے تو اب عدت گزارنے کے بعد پہلا خاوند اس سے نکاح کر سکتا ہے۔

الحمد للہ تمام اہل اسلام نے اس اسلامی حکم کے سامنے سر جھکا دیا۔ مگر ایک رافضی فرقہ جن کا نسب دینی ابن سبا یہودی سے ملتا ہے، اس نے اسلام کی بجائے یہودی طریقہ کو ہی پسند کیا۔ چنانچہ شیخ المشائخ حضرت غوث الثقلین سید عبدالقادر جیلانی قدس سرہ تحریر فرماتے ہیں: ”شعبی“ (جنہوں نے پانصد صحابہ کرام کی زیارت کی) رحمت اللہ کہتے ہیں کہ رافضیوں کی محبت یہودیوں کی محبت ہے۔ کیونکہ یہودیوں کا قول ہے کہ داؤد علیہ السلام کی اولاد کے سوا اور کوئی شخص امامت کے لائق نہیں۔ اور رافضی کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی اولاد کے سوا دوسرا کوئی بھی امامت کے لائق نہیں۔ یہودی کہتے ہیں کہ جب تک کانے و جال کا خروج نہ ہو اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتر کر زمین پر نہ آجائیں تب تک روا نہیں کہ کوئی آدمی خدا کی راہ میں جہاد کرے۔ یہودی مغرب کی نماز کو دیر کر کے پڑھتے ہیں کہ ستاروں کی روشنی آجاتی ہے۔ اسی طرح رافضی بھی مغرب کی نماز دیر کر کے پڑھتے ہیں۔ یہودی جب نماز پڑھتے ہیں تو ادھر ادھر ہلکتے ہیں، اور رافضی بھی اسی طرح کرتے ہیں..... تین طلاقوں کے دینے میں یہودیوں کے ہاں کوئی حرج نہیں اور رافضی بھی ایسا ہی سمجھتے ہیں (غنیۃ الطالبین مترجم اردو ص ۱۹۱) یہود میں بھی متعہ کا رواج ہے اور رافضی بھی ان سے پیچھے نہیں۔ بلکہ ان کے ہاں متعہ پر جو ثواب اور درجات ملتے ہیں یہود اس کے تصور سے بھی نا آشنا ہیں۔ افسوس کہ روافض نے جو مسائل یہود سے لئے تھے، ہمارے غیر مقلدین حضرات نے بھی بعض مسائل ان سے لئے لئے۔ مثلاً آپ غیر مقلد کو نماز سے پہلے اور نماز کے بعد دیکھیں تو سکون سے بیٹھایا کھڑا ہو گا۔ مگر جو ہی نماز میں داخل

ہوا بے چارے کے پورے جسم پر خارش شروع ہو جاتی ہے۔ کھڑا ہوا تو ٹانگیں خوب چوڑی کر لیں۔ سجدے میں گیا تو ٹانگیں اکٹھی کر لیں۔ پھر کھڑا ہوا تو پھر ٹانگوں کو چوڑا کرنا شروع کر دیا۔ الغرض وہ پوری نماز میں ہلتا ہی رہتا ہے۔ اسی طرح تین طلاق دینا اس کے ہاں کوئی ہرج نہیں۔ پھر اسی کو یسود کی طرح اور روافض کی تقلید میں گھر رکھ لیتا ہے۔ اور ”متعہ کو تو اہل مکہ کا پاک عمل قرار دیتا ہے“ (ہدیۃ المہدی ص ۸۸، ج ۱) اس لئے اس پر حد یا تعزیر تو کجا زبان سے انکار کا بھی روادار نہیں (ہدیۃ المہدی ص ۱۱۸، ج ۱)

ایک خاص صورت :

ہاں قرآن پاک نے ایک طلاق ایسی بتائی ہے جس کے بعد عورت پر عدت نہیں۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فما لکم علیہن من عدة تعتدونہا فتمتعوهن وسرحوهن سراحاً جمیلاً (۴۹:۳۳) اے ایمان والو! جب تم نکاح میں لاؤ مسلمان عورتوں کو، پھر ان کو چھوڑ دو پہلے اس سے کہ ان کو ہاتھ لگاؤ۔ سو ان پر تم کو حق نہیں عدت میں بٹھلانا کہ گنتی پوری کراؤ۔ سو ان کو دو کچھ فائدہ اور رخصت کرو بھلی طرح سے۔

مرد کو جس طرح تین طلاقیں دینے کا حق ہے، ان میں بھی یہ شرط ہے کہ جس عورت کو طلاق دی جائے وہ عورت نکاح میں ہو خواہ عدت میں ہو۔ مگر یہ اس عورت کا ذکر ہے جس کا نکاح ہوا، مگر رخصتی سے قبل اسے خاوند نے طلاق دے دی۔ تو ایک طلاق کے بعد ہی آزاد ہو گئی۔ اب اس کو اگر خاوند دوبارہ دوسری طلاق دے تو وہ واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ وہ عدت میں نہیں ہے۔ اس لئے ایسی عورت کے بارہ میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے وضاحت فرمادی کہ ایسی

عورت کو اگر خاوند الگ الگ تین دفعہ طلاق دے کہ تجھے طلاق ہے ' طلاق ہے ' طلاق ہے اور اس سے تین دفعہ طلاق کی بھی نیت کرے تو اسے ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔ کیونکہ ایک طلاق کے بعد اس پر عدت نہیں۔ اس لئے دوسری اور تیسری طلاق کے وقت وہ محل طلاق ہی نہیں تھی۔ ہاں اگر خاوند یکبارگی کہے تجھے تین طلاق۔ تو چونکہ اس وقت وہ محل طلاق تھی ' اس لئے تینوں طلاقیں واقع ہو جائیں گی (مصنف ابن ابی شیبہ)

دور نبوی ﷺ :

دور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں حضرت ابو درداءؓ، حضرت رفاعہ قرظیؓ، حضرت عبادہؓ کے والد نے ایک ہی دفعہ کی طلاقیں دیں ذی آنحضرت ﷺ نے اس حکم کے مطابق یہی فرمایا کہ اب تم ان سے نکاح نہیں کر سکتے جب تک وہ دوسرے خاوند سے نکاح نہ کریں۔ ایک بھی صحیح صریح غیر معارض حدیث پیش نہیں کی جاسکتی کہ کسی مدخولہ عورت کو طلاق ہوئی ہو۔ اور اسے تین طلاق کہا گیا ہو اور پھر آنحضرت ﷺ نے اس بیوی کو رکھنے کی اجازت دی ہو جس سے یہود، روافض اور غیر مقلدین کا مسلک ثابت ہوتا ہے۔

دور صدیقی رضی اللہ عنہ :

رسول رحمت کے بعد پیکر صداقت حضرت ابو بکر صدیقؓ خلیفہ بلا فصل بنے۔ آپ کے زمانہ خلافت میں بھی ایک واقعہ بھی پیش نہیں کیا جاسکتا کہ کسی آدمی نے اپنی بیوی کو کہا تو تجھے تین طلاق اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اسے فرمایا کہ یہ ایک رجعی طلاق ہے تم بیوی کو پھر رکھ لو۔

دور فاروقی رضی اللہ عنہ :

سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت کے دو سرے تیسرے سال مسائل شرعیہ کے بارہ میں بھی اعلانات فرمائے۔ آپؓ نے حرمت تعد کے حکم کا تاکید اعلان فرمایا۔ اور یہ کہ جس عورت کو کہا جائے تجھے تین طلاق وہ تین ہی شمار ہوں گی۔ اور بیس رکعت تراویح باجماعت پر لوگوں کو جمع فرمایا اور کسی ایک متنفس نے بھی اس کے خلاف آواز نہ اٹھائی۔ کتاب و سنت کے ان احکام پر تمام صحابہ کرام کا اجماع ہو گیا اور کسی رافضی کو دم مارنے کا موقع نہ رہا۔

دور عثمانی رضی اللہ عنہ :

سیدنا عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا کہ میں نے اپنی بیوی کو کہا ہے کہ تجھے سو طلاق۔ فرمایا تین طلاقوں سے وہ حرام ہو گئی اور باقی ۹۷ کا مزید گناہ ہوا (مصنف ابن ابی شیبہ) پورے دور عثمانی میں کسی نے اس فتویٰ و اعلان خلافت کی مخالفت نہ کی۔ ایک اور صرف ایک نام بھی پیش نہیں کیا جاسکتا کہ فلاں شخص نے اپنی بیوی کو کہا تھا تجھے تین طلاق۔ یا تجھے سو طلاق یا تجھے ہزار طلاق اور حضرت عثمانؓ یا ان کے ۱۰۰ خلافت کے کسی مفتی نے یہ فتویٰ دیا ہو کہ یہ ایک رجعی طلاق ہے تم رجوع کرلو۔ وہاں رافضیت کی دال کب نکلتی تھی۔

دور مرتضویؒ :

اب اسد اللہ الغالب، باب مدینۃ العلم کا دور خلافت آیا۔ آپؒ نے بھی یہی اعلانات فرمائے کہ کوئی شخص اپنی بیوی کو کتے تجھے ہزار طلاق یا کہے تجھے تین

طلاق، طلاق بتہ، طلاق حرج، خلیہ، بریہ، حرام، اونٹ کے بوجھ کے برابر طلاق۔ تو ان سب کے جواب میں تین طلاقوں کے نافذ اور عورت کو حرام فرمایا کہ اب وہ پہلے خاوند سے نکاح نہیں کر سکتی جب تک وہ کسی اور خاوند سے نکاح نہ کرے۔ ان سب کے حوالہ جات میرے مضمون میں ہیں۔ اور دور مرتضویٰ میں ایک بھی نام نہیں لیا جاسکتا کہ جس نے اپنی بیوی کو تین طلاق یا سو طلاق وغیرہ کہا ہو اور حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وچہہ یا ان کی خلافت کے کسی مفتی نے یہ فتویٰ دیا ہو کہ یہ ایک رجعی طلاق ہے۔ تم پھر بیوی کو رکھ لو۔

سیدنا امام حسن رضی اللہ عنہ :

سیدنا امام حسنؑ کی چھ ماہ خلافت جس پر خلافت کے تیس سال مکمل ہونے پر خلافت راشدہ کا زمانہ ختم ہو گیا۔ آپ نے خود اپنی بیوی کو غصہ میں فرمایا کہ تجھے تین طلاق۔ پھر آپ اس پر پریشان ہوئے مگر کوئی مفتی نہ تھا جو یہ فتویٰ دیتا کہ جب آپ دونوں مل بیٹھنا چاہتے ہیں تو دوبارہ نکاح کر لیں۔ الغرض پورے دور خلافت راشدہ میں کوئی مفتی نہ تھا جو اس زنا کے کاروبار کا فتویٰ دیتا کہ تین طلاق کے بعد تم رجوع کر لو۔

دور صحابہ کرامؓ :

اس کے بعد بھی صحابہ کرام کے مفتی حضرات کے فتاویٰ میں اپنے مضمون درج کر چکا ہوں کہ وہ تین طلاق کے بعد بیوی کو حرام کہتے تھے۔ اور کسی ایک مفتی کا فتویٰ بھی پیش نہیں کیا جاسکتا جو اس حرام کو جواز کی سند دے۔

دور تابعین :

اب خیر القرون کا دوسرا دور شروع ہوتا ہے۔ اس دور میں بھی تمام تابعی

مفتی حضرات کا مستفقہ فتویٰ بھی یہی تھا کہ جس کو تین طلاق کہا جائے وہ حرام ہے۔ مگر اس دور میں رافضیوں نے ایک شرارت کی۔ ایک بوڑھے کو کہا کہ تو یہ حدیث لوگوں کو سنایا کر کہ حضرت علیؓ کو رسول اقدس ﷺ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو ایک ہی دفعہ تین طلاق دے تو اس کو ایک قرار دیا جائے گا۔ وہ بوڑھا خفیہ خفیہ بیس سال تک اس کو بیان کرتا رہا۔ حضرت امام اعمش کو اس کی بھنک لگی تو فوراً اس بوڑھے کے پاس پہنچے تو اس نے اپنی غلط بیانی کا اعتراف کیا۔ اس طرح پہلی صدی میں رافضیت کا ڈنک نہ چل سکا۔ اور کوئی حرام کو حلال نہ کر سکا۔ دور تابعین ۷۰ھ تک ہے۔ اسی دور میں ۱۴۵ھ سے ۱۵۰ھ تک مذہب حنفی مدون ہو گیا۔ جو کتاب و سنت کی پہلی جامع اور مکمل تعبیر و تشریح تھی۔ اور یہ مذہب اس دور میں تواتر سے پھیل گیا۔ اور آج تک متواتر ہے۔ اس میں بھی ایک مجلس کی تین طلاق کو تین ہی قرار دیا گیا۔ اور ایک آواز بھی کسی صحابی یا تابعی کی طرف سے اس کے خلاف نہ اٹھی۔ امام محمدؒ کتاب الآثار میں واضحاً الفاظ میں تحریر فرما رہے ہیں: لا اختلاف فیہ۔ اس مسئلہ میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں۔ اس زمانہ میں روافض کے حوام کے کاروبار کا تصور بھی محال تھا۔ پورے دور تابعین میں ایک مفتی کا فتویٰ بھی پیش نہیں کیا جاسکتا جس نے ایسی عورت کو پہلے خاوند سے رجوع کا حق دیا ہو۔

دور تبع تابعین :

یہ دور ۲۲۰ھ تک ہے۔ اس دور میں امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے مذاہب مدون ہوئے۔ ان تینوں مذاہب میں بھی بالاتفاق یہی مسئلہ لکھا گیا کہ ایک مجلس میں دی ہوئی تین طلاقیں تین ہی شمار ہوتی ہیں۔ وہ عورت اب خاوند پر حرام ہو گئی۔ رجوع کا کوئی حق نہیں۔ بلکہ نکاح بھی نہیں ہو سکتا، جب تک وہ

دوسرے شخص سے نکاح نہ کرے۔ ان چاروں مذاہب کی فقہ کے متون معتبرہ امت میں متواتر ہیں۔ کسی ایک مذہب کے متن متواتر سے کوئی یہ دیکھا دے کہ ایسی عورت سے رجوع کا حق ہے تو ہم فی حوالہ ایک ہزار روپیہ انعام دیں گے۔ اسی خیر القرون میں حدیث کی کتابیں مسند امام اعظم، موطا امام مالک، موطا امام محمد، کتاب الآثار لابن یوسف، کتاب الآثار لامام محمد، کتاب الحجج علی اہل المدینہ، المدونۃ الکبریٰ مالکی، مسند الشافعی، ابو داؤد و طیالسی، عبد الرزاق مسند الحمیدی، سنن سعید بن منصور، مسند ابی الجعد، مصنف ابن ابی شیبہ مرتب ہو چکی تھیں۔ ان میں سے ایک بھی حدیث صحیح صریح غیر معارض پیش نہیں کی جاسکتی۔ نہ مرفوع، نہ موقوف، نہ مقطوع جس سے اس عورت سے رجوع کرنا ثابت ہوتا ہو۔

تیسری صدی :

اب مذاہب اربعہ کا چلن عام تھا۔ اگرچہ اکاد کا صاحب اجتہاد بھی ملتا تھا مگر اس کا اجتہاد اس کی اپنی ذات تک محدود تھا۔ ان چاروں متواتر مذاہب کے مقابلہ میں کوئی اہل سنت ان کی تقلید نہیں کرتا تھا۔ اور کسی غیر مقلد کا تو اس زمانہ میں تصور بھی نہ تھا کہ فلاں ملک میں کوئی ایک شخص ہے جو نہ خود اجتہاد کی اہلیت رکھتا ہے اور نہ ہی مسائل اجتہاد یہ میں کسی مجتہد کی تقلید کرتا ہے۔ بلکہ قیاس و اجتہاد کو کارابلیس اور مجتہد کی تقلید کو شرک کہتا ہے۔ اور اپنے آپ کو غیر مقلد کہتا ہے۔ اگر کوئی صاحب ہمت کر کے تاریخ کے کسی مستند حوالہ سے ایسا آدمی تلاش کر دیں تو ہم فی حوالہ ایک ہزار روپے انعام دیں گے۔ اس دور میں بھی مذاہب اربعہ کا ہی چلن تھا کہ ایسی عورت سے رجوع کا کوئی حق نہیں۔ اسی صدی میں مسند امام احمد، دارمی، بخاری، مسلم، ابن ماجہ، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، کتب حدیث مدون ہوئیں۔ ان میں سے کسی ایک محدث نے بھی مذاہب اربعہ کے خلاف راہنہ نبویں

کی تائید میں کوئی فتویٰ نہیں دیا۔ اس صدی تک تذکرۃ الحفاظ میں سات سو اکہتر (۱۷۱۷ء) جلیل القدر محدثین کا مفصل تذکرہ علامہ ذہبی نے لکھا ہے۔ ان میں سے کسی ایک کے بارے میں بھی نہ تو کوئی یہ ثابت کر سکتا ہے کہ وہ نہ مجتہد تھا نہ مقلد تھا بلکہ غیر مقلد تھا۔ اور نہ ہی یہ ثابت کر سکتا ہے کہ وہ روافض اور غیر مقلدین کی طرح تین طلاق کے مسئلہ میں مذاہب اربعہ — مخالف فتویٰ دیتا تھا۔

چوتھی صدی ہجری :

اس صدی میں اہل سنت والجماعت میں کوئی مجتہد نہیں ہوا بلکہ سب کے سب اہل سنت مذاہب اربعہ میں سے کسی ایک مذہب کی تقلید کرتے تھے۔ جو اس علاقے میں درس و عمل متواتر ہوا، خواہ وہ فقیہ ہو یا قاضی، محدث ہو یا مفسر، اس صدی کے تقریباً ۲۰۲ جلیل القدر محدثین کا تذکرہ ذہبی نے کیا ہے۔ ان میں سے کسی ایک بھی سنی محدث کے بارے میں کوئی یہ ثابت نہیں کر سکتا کہ وہ غیر مقلد تھا۔ اور طلاق ثلاثہ میں مذاہب اربعہ کے خلاف فتویٰ دیتا تھا۔ اس صدی میں حدیث کی کتابیں مسند ابویعلیٰ، ابن الجارود، الکنتی والاسماء الدولابی، طبری، ابن خزیمہ، ابوعوانہ، معانی الآثار طحاوی، مشکل الآثار طحاوی، معاجم ثلاثہ طبرانی، سنن دارقطنی وغیرہ لکھی گئیں۔ کسی نے کوئی ایسا باب نہیں باندھا جو مذاہب اربعہ کے طلاق ثلاثہ کے مسئلہ کو رد کر رہا ہو۔ بلکہ امام طحاوی نے اس مسئلہ پر کتاب و سنت اور اجماع کی روشنی میں نہایت مفصل اور فیصلہ کن بحث فرمائی۔

پانچویں صدی :

اس صدی میں بھی اسلامی دنیا میں مذاہب اربعہ کا ہی چلن رہا اور طلاق ثلاثہ میں مذاہب اربعہ کے فتویٰ پر ہی سب کا عمل رہا۔ اس صدی میں بھی اہل

سنت والجماعت میں بڑے بڑے فقیہ، محدثین، قضاة، مفسرین وغیرہ ہوئے مگر نہ تو کسی نے تقلید شخصی سے خروج کیا اور نہ ہی طلاق ثلاثہ کے مسئلہ میں روافض کی حمایت میں کوئی فتویٰ دیا۔ امام محمد بن احمد نسفی، امام احمد قدوری، ابو زید دہوسی، حسین ابن علی صمیری، شیخ محمد اسماعیل لاہوری، شمس الانامہ حلوانی، علی بن حسین سفدی، داتا گنج بخش لاہوری، امام بزدوی، محمد عبد الحمید سمرقندی، شمس الانامہ سرخسی، محمد بن عبد الحمید المعروف بہ خواہر زادہ، ابوسعید المالینی، البرقانی، اللالکائی، احمد بن علی ابوبکر رازی، ابو نعیم الاصبہانی، ابو طاہر الخراسانی، الصوری الساطی الخلیلی ابو یعلیٰ القزوی، ابن عبد البر امام ابوبکر البیہقی، ابن مندہ الاصبہانی، الزنجانی، الباجی، الحسکانی، ابن ماکولا، ابن خیرون، محمد بن طاہر البغوی، صاحب شرح السنہ اس صدی کے ممتاز علماء میں سے ہیں۔ سب کے سب مذاہب اربعہ میں سے کسی کے مقلد تھے۔ امام بیہقی نے السنن الکبریٰ جلد ہفتم میں تین طلاق کے مسئلہ پر سیر حاصل بحث فرمائی ہے۔ لیکن مذاہب اربعہ کے اجماعی مسئلہ طلاق ثلاثہ کے خلاف ایک فقرہ بھی کسی کے زبان و قلم پر نہ آیا۔

چھٹی صدی :

اس صدی میں بھی تمام عالم اسلام کے اہل سنت والجماعت فقہاء اور محدثین مذاہب اربعہ ہی میں سے کسی نہ کسی کے مقلد تھے۔ اس صدی میں کسی غیر مقلد کا وجود کسی مستند تاریخ سے ثابت نہیں۔ جو نہ اجتہاد کی اہلیت رکھتا ہو اور نہ تقلید کرتا ہو۔ فقہاء میں امام علامہ عبدالعزیز بن عثمان المعروف بہ فضلی۔ مفسرین میں علامہ جبار اللہ زمخشری، مفتی عبدالرشید صاحب فتاویٰ ولوالجیہ، علامہ مسعود حسین مصنف مختصر مسعودی، امام عمر بن عبدالعزیز صدر الشہید، علی بن محمد

سمرقندی اسبیجانی، عمر بن محمد مفتی الثقلین، امام عثمان بن علی بیکنندی بخاری، احمد بن محمد عتابی، صاحب فتاویٰ عتابیہ، ابوبکر بن مسعود بن کاسانی، ملک العلماء صاحب البدائع والسنائع، ابن ندیم کا بیان ہے کہ میں نے امام ضیاء الحق حنفی سے سنا کہ جب ملک العلماء کاسانی کی وفات ہوئی تو میں ۱۰ رجب ۵۸۷ھ کو ان کے پاس تھا۔ آپ سورت ابراہیم کی تلاوت فرما رہے تھے۔ جب آیت کریمہ یثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت پر پہنچے تو دم ہوا ہو گیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ شیخ عبدالکریم بن یوسف صاحب فتاویٰ دیناری، امام حسن بن منصور بن محمود اوزجندی المعروف بہ قاضی خاں صاحب فتاویٰ۔ امام احمد بن محمد بن محمود بن سعد الغزنوی صاحب مقدمہ غزنویہ۔ امام علی بن ابی بکر بن عبد الجلیل بن خلیل بن ابی بکر فرغانی مرغینانی صاحب ہدایہ، امام موفق الدین احمد خطیب خوارزمی۔ امام احمد بن محمد صاحب فتاویٰ حاوی قدسی۔ امام احمد بن موسیٰ صاحب مجموع النوازل۔ امام محمد بن احمد بن ابی احمد سمرقندی صاحب تحفۃ الفقہاء۔ امام محمود صاحب محیط برہانی۔ یہ حضرات آسمان علم کے آفتاب و ماہتاب تھے اس صدی میں۔ اور محدثین میں امام ابو الفتیان رواسی، امام شجاع بن فارس سروردی، امام محمد بن طاہر مقدسی، امام ابن مرزوق ہروی، امام موتمن بن علی بغدادی، امام ادیب اعمش ہمدانی، امام ابن مندہ اصفہانی، امام ابن مفوز شاطبی، امام فقیہ مجتہد بغوی شافعی، محدث امام شیرویہ محدث واسطہ امام حوزی، محدث بغداد امام ابن السمرقندی، مفید اصفہان امام ابن الحداد، امام سمعانی حمیری مروزی، امام ابن عطیہ غرناطی اندلسی، محدث امام اسحاق دہان ہروی، محدث قرطبہ محقق شستری، امام علامہ عبد ری اندلسی، امام عبدالغافل نیشاپوری، حافظ کبیر امام طلحی اصفہانی، محدث بغداد حافظ انماطی، امام محدث ابو سعد ابن البغدادی

امام یونانی اصفہانی، محدث عراق امام محمد بن ناصر سلامی ضلی، علامہ امام بطروجی اندلسی، قاضی علامہ ابن العربی اشبیلی، شیخ الاسلام امام سلفی اصفہانی، عالم المغرب قاضی عیاض سہنی، محدث ہرات امام فای، امام ابن دباغ نجمی اندلسی، امام بھی مروزی، امام مفید کوتاہ اصفہانی، تاج الاسلام امام علامہ سمعانی مروزی، شیخ الاسلام امام ابو العلاء ضلی، فخرالائمہ حافظ کبیر امام ابن عساکر دمشقی شافعی، شیخ الاسلام امام ابو موسیٰ مدینی، امام زاغولی مروزی، امام ابن بشکوال اندلسی، امام علامہ ابن الجوزی ضلی بغدادی، امام سینی اندلسی، امام عبدالحق اشبیلی، امام ابوالہاس قرشی، محدث اسلام امام حافظ عبدالغنی مقدسی ضلی، امام باقری بغدادی، امام مفید ابن الحصری ضلی۔ میں نے اس صدی چند چنیدہ محدثین کے اسماء گرامی نکتے ہیں جو چھٹی صدی کے ہیں۔ ان میں سے ایک بھی تین طلاق کے اجماعی اور اتفاق مسئلہ کے خلاف نہ تھا۔ حالانکہ یہی لوگ کتاب و سنت کے محافظ ہیں۔ اور انہی فقہاء اور محدثین کی محنتوں سے دین کی دولت ہم تک پہنچی ہے۔ اور دین پر خود رائی اور ناقص مطالعے کی بجائے تقلید سلف کے مطابق عمل کرنے سے ہی انسان وسوس سے بچ سکتا ہے۔

ساتویں صدی :

یہ دور بھی اسلامی ترقی اور مروج کا دور تھا۔ کسی کو خود رائی کی بیماری نہ تھی کہ اپنی ناقص رائے کو قرآن و حدیث کا نام دے کر امت میں انتشار اور افتراق کی آگ بھڑکائی جائے۔ علم و عمل اور اخلاص کا دور دورہ تھا۔ اختلاف، شرارت اور وسوسہ اندازی اسلامی حکومت میں جرم تھا۔ اس صدی میں بھی فقہاء کی گرفت مضبوط تھی۔ امام محمد بن احمد طبری نے فتاویٰ ملخص تصنیف فرمایا۔ امام محمود بن عبید اللہ مروزی نے اسلامی قانون پر سون نای کتاب تصنیف فرمائی۔

امام محمود بن احمد نے کتاب خلاصۃ الحقائق تصنیف فرمائی۔ جس کی تعریف میں حافظ قاسم بن قطلوبغا رطب اللسان تھے۔ امام عبدالرحمن بن شجاع بغدادی، ناصر بن عبدالسید صاحب مغرب امام عبدالمطلب بن فضل البلخی، قاضی عسکر بن الابيض (رکن الدین عبید مصنف الارشاد، سعید کندی صاحب شمس المعارف فی الفقہ، صدر الافاضل خوارزی، محدث عمر بن زید موصلی، صاحب معنی محمد بن احمد بخاری صاحب فتاویٰ ظہیریہ بدیع قرظی، عیسیٰ بن ملک العادل الخطیب امام محمد بن یوسف خوارزی سکاکی امام یحییٰ زوادی صاحب منظومہ الفیہ و فصول، امام محمد بن عثمان سمرقندی، صاحب فتاویٰ کامل، امام عبید اللہ بن ابراہیم عبادی صاحب شرح جامع صغیر و کتاب الفرق، امام محمد بن محمود استروشنی صاحب کتاب جامع احکام صغار، امام طریقت قطب الاقطاب خواجہ معین الدین چشتی اجمیری، امام یوسف بن احمد خاصی صاحب کتاب مختصر فصول۔ امام فاضل فقیہ قبحر محدث کامل محمود بن احمد بخاری حیسری، فقیہ اجل خلف ابن سلیمان قرظی خوارزی، جامع معقول و منقول، شرف الدین داؤد ارسلان، عماد الدین احمد بن یوسف طلی، شمس الآئمہ محمد بن عبدالستار کردری، فقیہ کامل حسام الدین اخسیکشی۔ آپ نے امام غزالی کی طرف منسوب کتاب منحول کا قاہرہ رد تحریر فرمایا۔ امام کامل مرجع انام علاء الدین محمد بن محمود ترجمانی، امام و فقیہ نجم الدین حسین بن محمد رباعی، علامہ شیخ محی الدین محمد اسدی طلی، امام اجل فقیہ کامل علم الدین قیصر بن ابی القاسم، ابو الفضا کل رضی الدین حسن بن محمد صفانی، آپ نے بہت سی کتابیں لکھیں جن میں سے حدیث میں ”مشارق الانوار النبویہ من صحاح الانخبار المصطلغویہ عرصہ تک شامل نصاب ری۔ علامۃ العصرید رالدین محمد بن محمود المعروف بہ خواہر زادہ، امام فاضل فقیہ کامل محدث جید محمد بن احمد بن عباد

خلاطی۔ آپ نے مسند الامام الاعظم کی تلخیص کی۔ فقیہ کبیر عارف بصیر نجم الدین کبیر ترکی ناصری، آپ نے فقہ میں کتاب حاوی تصنیف فرمائی۔ اور عقیدہ طحاوی کی شرح النور اللامع والبرہان الساطع تحریر فرمائی۔ عالم فاضل فقیہ محدث ابوالمظفر شمس الدین یوسف بن فرغی بغدادی صاحب مراۃ الزمان، فقیہ فاضل محدث کامل ابوالموید محمد بن محمود خوارزمی، امام کبیر سراج الدین محمد بن احمد، ملک الناصر صلاح الدین داؤد بن ملک معظم عیسیٰ کرک صاحب فتاویٰ خیر مطلوب، عالم فاضل شمس الدین امام احمد بن محمد عقیلی شارح جامع صغیر عالم اجل فقیہ فاضل مختار بن محمود زاہدی صاحب قیہ، فقیہ و محدث عمر بن احمد جلی مولف تاریخ حلب، امام محقق، شیخ مدقق محدث ثقہ، فقیہ جید شباب الدین فضل اللہ بن حسن بن حسین تورپشتی صاحب مطلب الناسک فی علم المناسک، عالم مقبر علی ابن السباک، امام کبیر فقیہ و محدث نجم العلماء علی بن محمد بخاری شارح جامع کبیر، امام فاضل جلال الدین محمد عیدی، فقیہ، محدث مفسر محمد بن سلیمان المعروف بابن النقیب، آپ نے قرآن مجید کی ایک تفسیر المسمیٰ بالتحرییر لاقوال ائمة التفسیر فی معانی کلام السميع البصیر نہایت مفصل تحریر فرمائی۔ فقیہ و محدث محمود بن محمد لولوی بخاری، فقیہ بختراصولی مناظر شجاع الدین یتہ اللہ طراز، عالم جلیل القدر فاضل مقبر عمر کاخشتوانی صاحب ضوء السراج شرح سراجیہ۔ امام فاضل شمس الدین عبداللہ ادروی، عالم فاضل فقیہ محدث عبدالرحمن کمال الدین جلی، فقیہ محدث مفسر محمود رازی، ابو الفضل مجدد الدین عبداللہ بن محمود موصلی، صاحب ”مختار“ امام فاضل شیخ محقق عماد الدین داؤد بن یحییٰ قحقاوی، جامع معقول و منقول عبدالعزیز خوارزمی، حافظ فنون صدر الصدور تقی الدین احمد دمشقی، امام فاضل مفسر محدث فقیہ اصولی متکلم محمد نسفی صاحب

عقائد متن شرح عقائد تفتازانی، امام جامع علوم عقلیہ و نقلیہ شیخ برہان الدین محمود طنجی، ابو المعالی فقیہ مفسر احمد بن ناصر حسینی، عالم فاضل جامع فروع و اصول جلال الدین عمر بن محمد بن عمر خبازی، عالم فاضل فقیہ تبحر معزالدین نعمان بن حسن بن یوسف قطیبی، ابو الفضل حافظ الدین محمد بن محمد بن نصر بخاری، عالم ماہر فاضل بارع مجدد الدین عبد الوہاب بن احمد بن سحنون الحطیب، ماہر باہر یگانہ زمانہ مظفر الدین احمد بن علی بن ثعلب بعلبکی، عالم دہر فاضل عصر بدو الدین یوسف بن عبد اللہ بن محمد اذری، امام فاضل فقیہ اجل نظام الدین احمد بخاری حصری، امام کامل علامہ فاضل حسام الدین حسن بن احمد رازی، امام عالم مفسر فقیہ محدث ابو صابر بقاء الدین ایوب نحاس طنجی، عالم فاضل جامع فروع و اصول شمس الدین محمد بن سلیمان دمشقی، امام محدث محمود بن ابی بکر شمس الدین فرضی جب کسی خوبصورت کو دیکھتے تو فرماتے کہ امام بخاری کی شرط پر صحیح ہے۔ امام کبیر علماء الدین شیخ الاسلام سدید بن محمد حناطی، امام جلیل القدر مجتہد یگانہ رکن الدین خوارزمی، فقیہ محدث جامع معقولات و منقولات برہان الاسلام زر نوئی، غوامس معانی دقیقہ ابو بکر رکن الدین محمد بن عبدالرشید کرمانی، صاحب جواہر الفتاویٰ و حیرۃ الفقہاء، امام فاضل فقیہ تبحر برہان الآئمہ و شمس الدین محمد بن عبدالکریم خوارزمی، عالم فاضل فقیہ کامل ابو الفضل شرف الدین اشرف بن نجیب کاشغری، شیخ فاضل فقیہ کامل فخر الدین محمد مایمرغی، ابو الفتح جلال الدین محمد بن صاحب ہدایہ، نظام الدین عمر بن صاحب ہدایہ شیخ الاسلام عماد الدین بن صاحب ہدایہ، فارس میدان بحث عدیم النظیر محمد بن عبدالعزیز بخاری، صدر جہاں، فاضل یگانہ محمود بن عابد دمشقی، امام کبیر فقیہ بے نظیر شرف الآئمہ محمود ترجمانی مکی صدر الشریعۃ اکبر احمد بن عبد اللہ محبوبی، صدر القراء رشید الآئمہ یوسف خوارزمی، فرید العصر

وحید الدہر نظام الدین شاشی صاحب اصول الشاشی، فقیہ ادیب محدث مفسر ابو القاسم تنوخی، امام فاضل ابو المعین میمون بن محمد کنولی نسفی، ابو الفتح زین الدین عبدالرحیم صاحب فصول عمادیہ، شیخ فقیہ ظہیر الدین محمد بن عمرو حابازی صاحب کشف الایہام لدفع الادہام، ازائمہ کبار اعیان فقہاء ابو العباس احمد بن مسعود قونوی فقیہ فاضل ابو عاصم قاضی محمد بن احمد عامری تیس جلدوں میں مبسوط لکھی۔ امام کامل رضی الدین عبداللہ بن مظفر۔ یہ سب حضرات اس صدی میں فقہ کے آفتاب و ماہتاب تھے اور سب کے سب حنفی مقلد تھے۔ اب اس صدی کے محدثین پر بھی نظر ڈالئے۔ محدث بغداد شیخ عبدالرزاق بن شیخ عبدالقادر جیلانی حنبلی، جلیل القدر حافظ حدیث محدث جزیرہ امام عبدالقادر بن عبداللہ رہاوی حنبلی، حافظ حدیث احمد بن ہارون ابن عات نفری شاطبی، شیخ القراء ابو جعفر احمد بن علی دانی اندلسی، محدث مفید ابو اسحاق ابراہیم بن محمد شافعی، امام محدث جوال ابو زرارہ ربیعہ بن حسن شافعی، نفقری محدث ابو شجاع زاہر بن رستم بغدادی شافعی، مند ہمدان ابو الفضل عبدالرحمن بن عبدالرب ہمدانی، امام العربیہ ابو الحسن علی بن محمد اشبیلی، محدث مند ابو الفرج محمد بن علی حرانی، حافظ حدیث شرف الدین علی بن مفضل مفتی اسکندرانی، مند اندلس ابو القاسم احمد بن محمد بن مطرف فرنی، شیخ الحنابلہ ابو بکر محمد بن معالی طادی، حافظ حدیث امام ربیعہ بن حسن صفانی، محدث تلسمان امام ابو عبداللہ محمد بن عبدالرحمن تجیبی مرسی، تاج الامناء احمد بن محمد بن حسن، شیخ اندلس خطیب قرطبہ ابو جعفر بن یحییٰ حیری، مند جلیل ابو غالب بن مندویہ اصفہانی، مند موصل منذب الدین علی بن احمد طیب عمر رسیدہ خاتون عین الشمس بنت احمد بن ابو الفرج ثقفیہ اصفہانیہ، مفید محدث اصفہان ابو عبداللہ محمد بن مکی حنبلی، امام مفید ابن القرطبی محدث خطیب

مالقہ، محدث اندلس امام ابن حوط اللہ، نامور محدث عزالدین امام علامہ ابن الاثیر جزری، امام ابن خلفون اندلسی، مفید امام العز ابن الحافظ مقدسی، امام ملاحی اندلسی غرناطی، محدث مکین الدین ابو طالب احمد بن عبد اللہ کنانی، مسند ابو سعد ثابت بن مشرف بن ابی سعد ازجی، مقری مسند القراء ابو محمد عبد الصمد بلوی، مسند موصل مقری ابو بکر سار بن عمر، شیخ الیونسیہ یونس بن سعد شیبانی، مفید الشام امام ابن الانماطی مصری شافعی، محدث شام شیخ السنہ امام الضیاء المقدسی، امام ابن قطان کتای قاسی، مسند ابو نصر احمد بن زری، مسند ابو الفضل عبد السلام بن عبد اللہ داہری، ابو الرضا محمد بن ابو الفتح مبارک بن عبد الرحمن کندی، شیخ العربیہ زین الدین یحییٰ بن عبد المعطی زراوی، خطیب بدر الدین یونس دمشقی، امام ابو موسیٰ بن حافظ عبد الغنی، مسند شام محدث حلب امام ابن خلیل دمشقی، محدث اسکندریہ مسند ابو محمد عبد الوہاب ازدی، المسند العدل فخر القضاۃ احمد بن محمد بن عبد العزیز حمیمی مصری، مسند بغداد محدث ابو محمد ابراہیم بن محمود ازجی حنبلی، مسند القاسم علی بن سالم یعقوبی ضریہ، فقیہ مفتی ابو عبد اللہ محمد بن ابو بکر دباس حنبلی، مسند ابو منصور مظفر بن عبد المالک فہری، محدث عالم مجدد الدین محمد بن محمد اسفرائینی صوفی، محدث عراق امام ابن نقطہ حنبلی بغدادی، ابو القاسم احمد بن محمد ابو غالب بغدادی، امام نظامیہ ابو المعالی احمد بن عمر بن بکرون شروانی، قاضی شرف الدین اسماعیل بن ابراہیم شیبانی حنفی، امام مسند ابو علی حسن بن مبارک بغدادی حنفی، ابو محمد عبد الصمد بن داؤد بن محمد مصری غفاری، ابو محمد عبد الغفار بن شجاع ترکمانی شروطی، ابو محمد عبد اللطیف بن عبد الوہاب طبری بغدادی، علامہ موفق الدین بن عبد اللطیف بن یوسف بغدادی، مسند الوقت ابو حفص عمر بن کرم دینوری البغدادی الحنبلی، ابو القاسم عینی بن عبد العزیز نحسی، امام دبیشی واسطی شافعی، قاضی دمشق شمس

الدین ابو العباس احمد بن خلیل الاصولی الشافعی، رئیس صفی الدین ابو العلاء احمد بن ابوالیسر شاکر بن عبداللہ تنوخی دمشقی، ابوالبقاء اسماعیل بن محمد بغدادی، مسند شیراز علامہ علاء الدین ابوسعید ثابت بن احمد خجندی اصفہانی، مسند ابو علی حسین بن یوسف منہاجی شافعی، العدل امین الدین ابوالغنائم، قاضی عبدالحمید بن عبدالرشید ہمدانی، مسند ابوالقاسم عبدالرحمن بن یوسف دمشقی، امام ربوہ ابو محمد عبدالعزیز بن برکات خشوعی، شیخ بغداد مقری امام عبدالعزیز بن دلف بغدادی النائح، مفید امام ادیب شمس الدین محمد بن حسن بغدادی، شیخ تقی الدین محمد بن طرخان سلمی دمشقی، زاہد ابو طالب محمد بن عبداللہ سلمی دمشقی، منتسب دمشق رشید الدین ابوالمفضل محمد بن عبدالکریم قسبی، فخر الدین ابو عبداللہ محمد بن محمد نوتانی، محدث و مورخ امام شرف الدین ابوالبرکات مبارک بن احمد امام کلاعی بلنسی محدث اندلس، یمین الدین احمد بن سلطان صلاح الدین ایوبی، ابو محمد اسحاق بن احمد علشی زاہد، محدث مصر وجیہ الدین ابوالیمین برکات بن ظافر انصاری، فقیہ موفق احمد بن احمد بن صدیق حرانی، ابو ظاہر خلیل بن احمد جوسقی صرصی، مسند ابو منصور سعید بن محمد لیمین سفار، امام ناصح الدین ابوالفرج عبدالرحمن بن نجم شیرازی حنبلی، فقیہ حران ناصح الدین عبدالقادر بن عبدالقادر حنبلی، فقیہ شرف الدین بن عبدالقادر بغدادی مصری شافعی، مسند ابو نزار عبدالواحد بغدادی، مسند ابوالحسن علی بن محمد بغدادی، محدث مورخ مسند عراق ابوالحسن محمد بن احمد قطیعی، مسند ابوالحسن مرتضیٰ بن ابوالجوہر حاتم حارثی، مسند ابوبکر بنیہ اللہ عمر حلاج، خاتون ام عبداللہ یاسمین بنت سالم بن علی بن یطار، حافظ حدیث امام ابن وجیہ کلبی اندلسی، جمال ابو حمزہ احمد بن عمر مقدسی، فقیہ ملک ابوالعباس بن الخطیب محمد بن احمد نفی، مسند ام الحیاء زہرہ بنت محمد بن احمد

ابو الریبع سلیمان بن احمد شادعی، مقرئ ابن المغریل، فقیہ و جیہ الدین عبدالحق تنیسی، مسند شیخ عبدالرحمن بن عمرو مشقی ناسج، خطیب زمکا، عبدالکریم بن خلف انصاری، مسند کبیر ابوالحسن علی بن ابوبکر بن روزبه بغدادی قلانی، مسند فخرالدین محمد بن ابراہیم ارملی، ابوبکر محمد بن محمد مامونی مقرئ ضریر، مسند ابوالفتح نصر اللہ بن عبدالرحمن انصاری و مشقی، قاضی القضاۃ عماد الدین نصر بن عبدالرزاق بن شیخ عبدالقادر حبیلی، محدث شام امام مفید برزالی، شبیلی ابوالعباس احمد بن علی بن محمد زاہد قسطنانی، ابوالمعالی سعد بن مسلم بن مکی قیسی و مشقی، محدث ابوالخیر بدل بن ابوالمعمر تبریزی، مسند مقرئ ابوالفضل جعفر بن علی ہمدانی، شیخ اسکندر یہ امام کبیر جمال الدین ابوالقاسم عبدالرحمن بن عبد الحمید صغراوی مالکی، محدث نصیین شیخ عسکر بن عبدالرحیم عدوی، مسند ابوالفضل محمد بن محمد بن حسن سباک، شیخ الحنفیہ علامہ جمال الدین محمود بن احمد بخاری ابن الحصری، محدث اندلس امام ابن طلیسان قرطبی، صدر تاج الدین احمد، صدر نجم الدین حسن بن سالم، شیخ حاطب بن عبدالکریم حارثی مزنی، محدث مقرئ ابوالقاسم سلیمان بن عبدالکریم انصاری و مشقی، مسند ابوالمنصور طافر بن طاہر، شیخ الشیوخ تاج الدین ابو محمد عبداللہ بن عمرو جوینی، قاضی عبدالعزیز بن عبدالواحد حبیلی، شیخ قرین ہلال قطیفی، نفیس ابوالبرکات محمد بن حسین انصاری حوی ضریر۔ صدر جمال الدین ابوالفضل یوسف بن عبدالمعطی مقید عراق امام ابن التجار بغدادی۔

تاریخ اور اسماء الرجال کی بیسیوں کتابوں میں سے میں نے صرف دو کتابوں حدائق الحنفیہ اور تذکرۃ الحفاظ ذہبی سے ساتویں صدی کے ایک چوتھائی سے بھی کم مشاہیر فقہاء اور محدثین کے یہ نام جمع کئے ہیں۔ یہ تمام محدثین اور فقہاء مذاہب اربعہ کے پابند تھے۔ تین طلاق کے مسئلہ میں ان میں

سے کسی نے بھی صحابہ کرام کے اتباع اور ائمہ اربعہ کے اتفاق کی مخالفت نہ کی۔ اسی ساتویں صدی میں ربیع الاول ۶۶۱ھ میں حافظ ابو العباس احمد ابن تیمیہ حرانی پیدا ہوئے۔ اور ۲۰ ذیقعدہ ۷۲۸ھ کو ان کا وصال ہوا۔ انہوں نے اگرچہ وہ ضعیف کہلاتے تھے مگر کئی مسائل میں اہل سنت والجماعت سے تفرد اختیار فرمایا۔ ان کے شاگرد علامہ ذہبی بھی لکھتے ہیں: ”آپ چند فتوؤں میں منفرد تھے جن کو آپ کی بے حرمتی کا بہانہ بنایا گیا۔ آپ پر مظالم کے پہاڑ توڑے گئے۔ آپ کو پابند سلاسل بنا کر جیل میں ڈالا گیا (تذکرۃ الحفاظ ص ۱۰۱۹) رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ پائے کی زیارت کی نیت سے سفر کو گناہ قرار دیا۔ ویسے کا انکار کیا۔ روضہ اقدس پر حاضر ہو کر شفاعت کی درخواست کو ناجائز قرار دیا۔ اور تین طلاق کے مسئلہ میں مذاہب اربعہ کو چھوڑ کر روافض کی اتباع اختیار کی۔ چونکہ اس وقت حکومت اسلامی تھی، وہ اس انتشار کو سخت ناپسند کرتی تھی۔ اس وقت ان پر کیا گزری، یہ مولانا شرف الدین شاگرد میاں نذیر حسین دہلوی اور نواب صدیق حسن خاں غیر مقلدین سے سنئے۔ مولانا ثناء اللہ امرتسری نے یہ لکھ دیا تھا کہ تین طلاق میں محدثین اور حنفیہ کے مسلک میں اختلاف ہے۔ ۴۳۳ھ پر مولانا شرف الدین صاحب لکھتے ہیں: ”اصل بات یہ ہے کہ مجیب مرحوم نے جو لکھا ہے کہ تین طلاق مجلس واحد کی محدثین کے نزدیک ایک کے حکم میں ہے، یہ مسلک صحابہؓ تابعین و تبع تابعین وغیرہ ائمہ محدثین متقدمین کا نہیں ہے۔ یہ مسلک سات سو سال کے بعد کے محدثین کا ہے جو شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے فتویٰ کے پابند اور ان کے معتقد ہیں۔ یہ فتویٰ شیخ الاسلام نے ساتویں صدی کے اخیر یا اوائل آٹھویں صدی میں دیا تھا۔ تو اس وقت کے علماء اسلام نے اس کی سخت مخالفت کی تھی۔ نواب صدیق حسن خاں مرحوم نے اتحاد النبلاء میں جہاں شیخ الاسلام

کے متفردات مسائل لکھے ہیں اس فہرست میں طلاق ثلاثہ کا مسئلہ بھی لکھا ہے۔ اور لکھا ہے کہ جب شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے تین طلاق کی ایک مجلس میں ایک طلاق ہونے کا فتویٰ دیا تو بہت شور ہوا۔ شیخ الاسلام اور ان کے شاگرد ابن قیم پر مصائب برپا ہوئے۔ ان کو اونٹ پر سوار کر کے درے مار مار کر شہر میں پھرا کر توہین کی گئی۔ قید کئے گئے۔ اس لئے کہ اس وقت یہ مسئلہ ردافض کی علامت تھی۔ ص ۳۱۸ اور سبل السلام شرح بلوغ المرام مطبع فاروقی دہلی ص ۹۸ جلد ۲ اور التاج المکمل مصنفہ نواب صدیق حسن خاں صاحب ص ۲۶۸ میں ہے کہ امام شمس الدین ذہبی باوجود شیخ الاسلام کے شاگرد اور معتقد ہونے کے اس مسئلہ میں سخت مخالف تھے۔ (التاج المکمل ۲۸۸-۲۸۹)۔ یہ فتویٰ یا مذہب آٹھویں صدی ہجری میں وجود میں آیا اور ائمہ اربعہ کی تقلید جو تھی صدی ہجری میں رائج ہوئی (اس مسلک کو محدثین کا مسلک قرار دینے) کی مثال ایسی ہے جیسے بریلوی لوگوں نے قبضہ غاصبانہ کر کے اپنے آپ کو اہل سنت والجماعت مشہور کر رکھا ہے۔ اوروں کو خارج یا جیسے مولوی مودودی کی جماعت نے اپنے آپ کو جماعت اسلامی مشہور کر دیا ہے، باوجودیکہ ان کا اسلام بھی خود ساختہ ہے جو چودھویں صدی ہجری میں بنایا گیا ہے۔ ولعل فیہ کفایۃ لمن لہ درابۃ واللہ یھدی من یشاء الی صراط مستقیم۔ یسئلونک احق ہو قل ای وربی انہ لحق (ابوسعید شرف الدین دہلوی) (فتاویٰ ثنائیہ ص ۲۲۰ ج ۲) مولانا شرف الدین نے یہ بات واضح کر دی کہ اسلام کی پہلی سات صدیوں میں کوئی صحابی، تابعی، تبع تابعی، مجتہد، فقیہ اور محدث ایک مجلس کی تین طلاق کے بعد رجوع کا فتویٰ نہ دیتا تھا۔ بلکہ سات سو سال تک یہ بات مسلم تھی کہ یہ فتویٰ رافضیوں کا ہے۔ آٹھویں صدی میں دو نام سامنے آتے ہیں۔ ابن تیمیہ اور ابن قیم۔ لیکن

تمام علماء نے اس فتویٰ کو رد کر دیا اور اسلامی حکومت نے ان کو سزائیں دیں۔ اب چودھویں صدی کے غیر مقلدین جو ابن تیمیہ کی تقلید میں اس کو محدثین کا مذہب کہتے پھرتے ہیں، یہ ایسا ہی جھوٹ ہے جیسے بریلویوں کا اپنی بدعات کو سنت کہنا، یا جس طرح مودودی کا اپنے خود ساختہ اسلام کو جماعت اسلامی کا نام دینا اور پھر مولانا قسّم کھا کر فرماتے میرے رب کی قسم یہی بات حق ہے۔

آنھویں صدی :

ابن تیمیہ کے اس تفرد میں ان کے کسی شاگرد نے بھی ان کا ساتھ نہ دیا۔ ان کے شاگرد ذہبی نے بھی سخت مخالفت کی۔ اور امام فرید عمر حافظ ذوالفقہ بن شمس الدین احمد بن عبدالمہادی نے ان کا قاہرہ رد لکھا۔ البتہ ابن تیمیہ کے شاگرد ابن قیم نے ان کی حمایت کا دم بھرا اور چار جلدوں میں ایک کتاب اعلام الموقعین لکھ ڈالی۔ لیکن وہ اپنے استاد کی حمایت میں بالکل ناکام رہے۔ ابن تیمیہ اور ابن قیم کو جو سزائیں ملیں اس کی بنیاد وہ محضر نامہ تھا جو علماء کے دستخطوں کے ساتھ ان کے خلاف لکھا گیا۔ عربی میں دستخط کو توقیع کہتے ہیں۔ اس محضر نامہ کے رد میں جو کتاب لکھی اس کا نام اعلام الموقعین رکھا کہ دستخط کرنے والوں کو خبردار کرنا۔ اس میں امام احمد بن حنبلؒ سے یہ تو نقل فرمایا کہ جو چار پانچ لاکھ احادیث کا حافظ نہ ہو اسے اجتہاد کرنے اور فتویٰ دینے کا حق نہیں۔ گویا اس کا راستہ تو تقلید ہی ہے۔ ہاں جو ابن تیمیہ جیسا متبحر فی المذہب ہو، اس کو اپنے امام سے اختلاف کا حق ہے۔ مگر ابن قیم یہاں موضوع سے ہٹ گئے۔ انہیں ثابت تو یہ کرنا تھا کہ کیا ایسا شخص خرق اجتماع کا حق رکھتا ہے اور ایسے شخص کو چاروں مذاہب چھوڑ کر ردائض کی اتباع جائز ہے۔ اس بات کے ثابت کرنے میں وہ سو فیصد ناکام رہے۔ ابن قیم نے اس کتاب میں اجتماع پر بھی ہاتھ صاف

کرنے کی کوشش کی۔ اہل سنت والجماعت کے ہاں سابقہ مجتہدین میں ان مذاہب کو مدار مانا جاتا ہے جن کے مذاہب تواتر اور یقین سے ثابت ہوں۔ اگر کسی مجتہد سے کوئی شاذ قول منقول ہے تو شاذ قراءتوں کی طرح وہ تواتر اور اجماع سے نکر نہیں لے سکتا۔ ابن قیم نے ایسے شواہد کو بھی جمع کرنے کی کوشش کی مگر وہ اپنی اور روافض کی حمایت میں کسی اہل سنت مجتہد کا کوئی شاذ قول بھی پیش نہ کر سکے۔ شیخ الاسلام علامہ ابن دقیق العید قشیری (۷۰۲ھ) شیخ الاسلام محی الدین نووی (۶۷۶ھ) وہ اس صدی کے تمام فقہاء اور محدثین صحابہ کرام کے اجماع اور ائمہ اربعہ کے اتفاق پر ہی مضبوطی سے قائم رہے۔

نویں تا تیرھویں صدی آٹھویں صدی کے ابتداء میں ابن تیمیہ یا ابن قیم نے اجماع صحابہ کرامؓ اور مذاہب اربعہ سے ہٹ کر روافض کی اتباع میں ایک مجلس کی تین طلاق کے رجوع کا فتویٰ دیا۔ لیکن مذاہب اربعہ کے تمام علماء اور اسلامی حکومت نے اس کو مسترد کر دیا اور ان کی توہین و تذلیل کے ساتھ ساتھ قید و بند کی سزا بھی دی۔ چنانچہ نویں، سوئس، گیارہویں، بارہویں صدی میں ایک مفتی بھی نہیں ملتا جس نے ابن تیمیہ کے اس غلط فتوے کے مطابق فتویٰ دیا ہو۔ اور یہ صدیاں بھی اسلامی عروج کی صدیاں تھیں۔ ایک بھی مستند شخصیت کا نام کسی مستند تاریخ سے پیش نہیں کیا جاسکتا جو غیر مقلد کہلاتا ہو۔ تیرھویں صدی کے وسط میں جب متحدہ ہندوستان ایسٹ میں انڈیا کمپنی اپنے پر پرزے پھیلا رہی تھی تو ایک رافضی عبدالحق بناری تقیہ کی چادر اوڑھ کر سینوں میں داخل ہوا۔ وہ یمن سے شوکانی زیدی کی کتاب الدرر البیہ لایا اور اس نے غیر مقلدیت کی بنیاد رکھی۔ یہاں سب اہل سنت والجماعت خفی تھے۔ اب امام کی تقلید چھوڑنے کے بعد پہلا مسئلہ یہ تھا کہ پہلے مسائل فقہ خفی سے لیتے تھے۔ اب کس فقہ کے مطابق

نماز روزہ ادا ہوگا۔ تو زیدی فقہ الدرر البہیہ کا اردو ترجمہ کر کے اس کا نام فقہ محمدیہ رکھ کر شائع کر دی گئی۔ اور اپنا نام محمدی رکھ لیا گیا۔ یعنی فقہ محمدیہ پر عمل کرنے والے جو یمن کے زیدی شیعوں کی لکھی ہوئی ہے۔ اب اسلامی حکومت کمزور تھی کہ کسی نئے فتنے کو ابھرنے نہ دے۔ البتہ برطانیہ کی ضرورت تھی کہ اسلاف سے بغاوت کر کے نئے نئے فتنے اٹھیں تاکہ مسلمانوں کی قوت آپس میں لڑ کر تباہ ہو۔ انگریز نے اس نومولود فرقے کی حمایت کی۔ ادھر علماء نے ان کے عقائد و اعمال لکھ کر مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے علماء سے اس نوزائیدہ فرقہ کے بارہ میں فتویٰ طلب کیا۔ چنانچہ ۱۲۵۲ھ میں حرمین شریفین سے پہلا فتویٰ ان کے خلاف آیا جس میں وہاں کے علماء نے بالاتفاق اس فرقہ کو ایک گمراہ فرقہ قرار دیا۔ پھر دوسرا فتویٰ ۱۲۵۶ھ میں اور تیسرا ۱۲۸۳ھ میں حرمین شریفین سے آئے۔ متحدہ ہندوستان کے علماء نے بھی مفصل فتاویٰ تحریر فرمائے۔ نظام الاسلام، تنبیہ المضالین وغیرہ یہ فتاویٰ مولانا منیر احمد صاحب مدظلہ کی مرتبہ کتاب شرعی فیصلے میں موجود ہیں۔ لیکن ابھی تک اس فرقہ کا زور آمین، رفع یدین پر ہی تھا۔ حرام کو حلال کرنے کا کاروبار ابھی شروع نہیں کیا تھا۔ کیونکہ ابھی ان کے سرپرست انگریز بھی پورے اقتدار کے مالک نہ تھے۔ اور ہر دارالافتاء کا مدار شامی اور عالمگیری پر تھا۔ شامی شریف میں بھی یہ لکھا تھا کہ اگر تین طلاق کے بعد کوئی قاضی رجوع کرنے کا فیصلہ دے تو وہ قاضی نہیں شیطان ہے۔ اور اس کا فیصلہ نافذ نہ ہوگا۔ اور فتاویٰ عالمگیری پانصد علماء کی اجتماعی کوشش سے مرتب ہوا تھا۔ اس میں تو یہاں تک لکھا تھا کہ اگر تین طلاق کا لفظ بیوی نے خود اپنے کانوں سے سنا ہے اور کسی قاضی نے رجوع کا فیصلہ دے دیا تو عورت ہرگز ہرگز اس کو اپنے قریب نہ آنے دے۔ اگر بالفرض اس سے بچنے کی کوئی صورت نہیں تو عورت اس

زنا کاری سے بچنے کے لئے اگر اسے زہر دے دے تو شرعاً گنہگار نہ ہوگی۔ اس لئے تیرہویں صدی میں غیر مقلدین کے بھی کسی فتوے کا ہمیں علم نہیں جس میں اس حرام عورت کو حلال کیا گیا ہو۔

چودھویں صدی :

اس صدی میں جب اسلامی حکومت ختم، گئی اور انگریز اقتدار مضبوط ہو گیا تو مولوی عبدالرحمن مبارک پوری، مولوی غنیمت اللہ، الحق ڈیلوی اور مولوی نذیر حسین دہلوی نے پھر اس حرام کے حلال ہونے کا فتویٰ دیا۔ اب اسلامی حکومت نہیں تھی کہ ان کے ساتھ وہی سلوک ہوتا جو آٹھویں صدی میں ابن تیمیہ اور ابن قیم کے ساتھ ہوا تھا۔ تاہم اس فتوے کو اہل سنت والجماعت تو کجا خود غیر مقلدین نے بھی قبول نہ کیا۔ اور ابو سعید شرف الدین دہلوی غیر مقلد نے اس کا زبردست رد لکھا جو فتاویٰ ثنائیہ ص ۲۱۶ تا ص ۲۲۰ جلد دوم پر مذکور ہے۔ اس کا جواب الجواب غیر مقلد نہ لکھ سکے۔ پھر ۳ رجب ۱۳۴۲ھ کو مولوی ثناء اللہ نے اجماع صحابہ اور مذاہب اربعہ کے خلاف فتویٰ دیا۔ اسے بھی غیر مقلدین نے تسلیم نہ کیا۔ چنانچہ مشہور غیر مقلد عالم جناب عبداللہ روپڑی صاحب نے اس کا رد تحریر فرمایا۔ اس کے بعد غیر مقلدین نے سوچا کہ یہ تو حنفی کو غیر مقلد بنانے کا بہترین ذریعہ ہے۔ چنانچہ غیر مقلدین نے اس پر عمل درآمد شروع کر دیا۔ اور اکثر غیر مقلد اسی وجہ سے بنے ہیں۔ الغرض کسی اسلامی حکومت میں اس فتوے کو کبھی بھی پذیرائی نصیب نہ ہوئی۔ چودھویں صدی کے غیر مقلدین نے اس کا روبرو کو وسیع کیا۔ ان کی کوشش تھی کہ حرمین شریفین سے بھی ان کی تائید ہو جائے، مگر رابطہ عالم اسلامی نے پوری تحقیق اور کوشش کے بعد یہی فتویٰ دیا کہ جس نے اپنی بیوی کو ایک لفظ سے تین طلاقیں دیں وہ تین ہی واقع ہوں گی۔ اس کے بعد

رجوع تو کیا نکاح کا حق بھی نہیں رہتا۔ جب تک وہ عورت دوسرے خاوند سے ہمبستر نہ ہو۔ جناب رسول اقدس ﷺ نے تو یہ فرمایا تھا کہ جس نے اپنے دین کی حفاظت کرنی ہے وہ شبہ سے بھی بچے۔ لیکن ہمارے غیر مقلد دوست کھلے کھلے حرام میں رات دن کوشاں ہیں۔ خداوند قدوس ہمیں حرام سے بچنے کی توفیق عطا فرمائیں، آمین۔



تین طلاقیں اور حلالہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

برادرانِ اسلام! اسلام ایک برحق اور فطری دین ہے۔ اس میں اصل اور نقل کا امتیاز نہایت واضح ہے۔ جس طرح اس دنیا میں نور کے مقابلہ میں تاریکی ہے، اسی طرح ایمان کے مقابلہ میں کفر، توحید کے مقابلہ میں شرک، سنت کے مقابلہ میں بدعت، اجتہاد کے مقابلہ میں الحاد، تقلید سلف کے مقابلہ میں ذہنی آوارگی اور نفس پرستی ہے۔ باطل نے حق کا انکار پہلے اس انداز میں کیا کہ حضور اقدس ﷺ کی نبوت کا ہی انکار کیا جائے، لیکن کفر کی تمام طاقتیں مل کر بھی حق کا راستہ نہ روک سکیں اور چار دانگ عالم میں حضرت محمد ﷺ کی رسالت اور نبوت کا ڈنکا بجنے لگا۔ حق غالب آگیا اور باطل دب گیا۔ تاہم باطل نے ہمت نہ ہاری، البتہ ایک قدم پیچھے ہٹ کر حملہ آور ہوا اور یہ طریقہ اختیار کیا کہ اب رسول اقدس ﷺ پر براہِ راست حملہ نہ کیا جائے اور اسلام سے کفر براہِ راست بھی نہ نکرائے، بلکہ حضور ﷺ کا بظاہر کلمہ پڑھ لیا جائے اور پھر آپ ﷺ کی تعریف، مگر آپ ﷺ کے صحابہؓ کی تکذیب کر دی جائے، کیونکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہی آپ ﷺ کے دعویٰ نبوت کے راوی ہیں۔ ان ہی کی روایات سے دلائل نبوت یعنی معجزات پوری دنیا میں پھیل چکے ہیں اور یہی مقدس لوگ آپ ﷺ کی پاکیزہ تعلیمات کے راوی اور سنت نبوی ﷺ کے عملی نمونے ہیں۔ اگر ان حضرات کو معاذ اللہ جھوٹے ثابت کر دیا جائے تو نہ ہی دنیا

کے سامنے آنحضرت ﷺ کے دعویٰ نبوت کا ثبوت ہو سکے گا اور نہ ہی دلائل نبوت اور تعلیمات نبوت کا۔ اس طرح آپ ﷺ کے کلمہ کو باقی رکھ کر آپ کے پورے دین کو مشکوک کر دیا جائے گا۔ لیکن خلافت راشدہ کے سنہری دور نے اس حیلے کی بھی کمر توڑ کر رکھ دی۔ جب باطل نے دیکھا کہ اس حیلے میں بھی ہمیں خاص کامیابی حاصل نہیں ہوئی اس لئے ان کو ”تقیہ“ کا لحاف اوڑھنا پڑا۔ تاہم باطل نے ہمت نہ ہاری اور ایک قدم اور پیچھے ہٹا لیا۔ اور سوچا کہ صحابہ کرامؓ کی عظمت و محبت سے مسلمانوں کے دل بھر پور ہیں۔ خدا کی کتاب اور نبی ﷺ کی سنت، اس مقدس جماعت کی عظمت اور ان کے بے مثال کارناموں سے پر ہے۔ اس لئے کتاب و سنت کے ماننے والوں کو صحابہ کرامؓ سے بدظن کرنا بہت مشکل ہے۔ انہوں نے دیکھا آج جو دین مکمل طور پر مدوّن شکل میں مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے اور ہر جگہ عملاً متواتر ہے یہ براہ راست صحابہ کرامؓ کا مدون کردہ نہیں، کیونکہ ان کی مقدس زندگیاں اکثر میدانِ جہاد میں گزر گئیں۔ اس مکمل دین کی تدوین کا سرا ائمہ اربعہ کے سر پر ہے۔ ان ہی حضرات کے مقدس ہاتھوں سے دین حنیف کی تدوین ہوئی اور اس کو ہر طرح سے عملی تواتر اور غلبہ نصیب ہوا۔ ان میں سے بھی خصوصاً سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تدوین کو جو شہرت عام اور بقائے دوام نصیب ہوئی اس کی مثال ہمیں ملتی۔ ان کی فقہ تقریباً بارہ سو سال تک اسلامی دنیا میں بطور قانون نافذ رہی۔ عباسی خلافت میں قاضی القضاۃ یعنی وزیر قانون سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے عظیم شاگرد قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کو بنایا گیا۔ عباسی خلافت میں اکثر قاضی حنفی تھے۔ بعض باقی تین مذاہب کے۔ پھر سلجوقی، خوارزمی اور عثمانی خلافتیں خالص حنفی خلافتیں تھیں۔ تمام فتوحات کا سرا بھی انہی کے سر رہا اور فقہ حنفی بحیثیت قانون اسلامی نافذ رہی اور یکو خلافتیں خدمتِ حرمین شریفین کے شرف سے مشرف رہیں۔ فقہ اسلامی جو

عروج اسلام کے دور میں صدیوں تک ہر زمان و مکان کے مسائل کے حل کی مکمل صلاحیت رکھتی تھی اب اس کے بارہ میں یہ آواز اٹھنے لگی کہ عروج اسلام کے دور میں تو یہ کار آمد تھی، لیکن آج مسلمانوں کی پریشانی کے دور میں یہ کام نہیں دے سکتی۔ اس میں سب سے بڑا نقص یہ ہے کہ اس کا تواتر اور اس کی کاملیت مسلمانوں میں مغربی قوانین کے نفوذ سے مانع اور اس کی سرایت میں بہت بڑی رکاوٹ ہیں۔ اس لئے باطل نے سوچا کہ مذاہب اربعہ جو کتاب و سنت کی صحیح اور جامع تعبیر ہیں اور مراد وحی کی متواتر تشکیل ہیں خاص طور پر حنفیت جو کتاب و سنت کی سب سے پہلی تعبیر و تفصیل ہے اور اپنی جامعیت اور حقانیت کی وجہ سے خیر القرون سے آج تک درساً اور عملاً متواتر ہے، ان کا انکار کر دیا جائے تو نہ ہی قرآن پاک کی کوئی متواتر تعبیر دنیا کے سامنے رہ جائے گی، نہ ہی سنت کی کوئی متواتر تفصیل دنیا کے ہاتھ میں رہے گی اور نہ ہی صحابہ کرامؓ کے اعمال کا متواتر نقشہ کسی کے سامنے رہے گا۔ اس طرح متواتر فقہ سے بغاوت کے بعد قرآن و حدیث کو بچوں کا کھلونا بنا دیا جائے گا۔ ہر شخص کو اپنی خواہش نفس کی تعمیل کے لئے قرآن و حدیث کا نام استعمال کرنے کی کھلی چھٹی ہوگی۔ ہر شخص کا مذہب الگ الگ ہوگا۔

اس مقصد کے لئے یہودی لابی نے مستشرقین کی ایک کھیپ تیار کی کہ ان متواتر مذاہب سے خروج و بغاوت کی راہ ہموار کی جائے۔ انہوں نے ان متواتر مذاہب کے خلاف شاذ و مردود اقوال کی تلاش میں دن رات ایک کر دیا۔ متواتر قرآن کے مقابلہ میں شاذ و متروک قراءتیں عوام کے سامنے لا ڈالی گئیں۔ قرآن و سنت کی متواتر تعبیرات کے مقابلے میں شاذ تعبیرات کے ڈھیر لگا دیئے گئے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے متواتر کارناموں کو سیوا تاثر کرنے کے لئے شاذ اور بے سند قصوں کو تلاش کیا گیا۔ ائمہ اربعہ کے متواتر مذاہب کے

خلاف شاذ اقوال کا جال بن دیا گیا اور ایسے لوگ پیدا کئے گئے جو خود مجتہد بن کر اکابر کے خلاف استخفاف، بدگمانی، بد زبانی کو ہی دین کی خدمت سمجھتے ہیں۔

حنفیت :

چونکہ اہل اسلام میں سب سے بڑی جماعت اہل سنت والجماعت ہے اور ان کے چار ہی مذاہب ہیں۔ حنفی، شافعی، مالکی اور حنبلی۔ ان میں بھی سب سے زیادہ تعداد، احناف کی ہے۔ الحمد للہ اسلام کے عروج کی تاریخ میں سب سے زیادہ ملک ان ہی نے کافروں نے سے فتح کر کے اسلامی سلطنت میں شریک کئے۔ ساری اسلامی سلطنت میں اسلامی قانون کو نافذ رکھا۔ سب کافروں سے جزیہ وصول کیا۔ آج بھی مسلمانوں میں یہی ایک موثر طاقت ہے۔ اس لئے یہودی لابی نے سب فرقوں کو اس کے پیچھے لگا دیا ہے، تاکہ ان کو رات دن پریشان رکھا جائے۔ مستشرقین کے مواد کو سمیٹ کر ائمہ متبوعین کے خلاف خروج و بغاوت کے لئے ایسے شاذ اقوال کا سہارا لیا جاتا ہے جو بعض لوگوں سے سمویا غلطی سے صادر ہوئے اور امت میں ہمیشہ شاذ و متروک رہے۔ ان لوگوں کو آپ سو سمجھائیں کہ ”مَنْ شَذَّ شَذَّ فِي السَّارِ“ کی وعید سے خود بچو اور امت رسول ﷺ کو بچاؤ، مگر یہودی لابی کی نوازشات کی وجہ سے یہ اپنے اکابر سے بدظن اور مستشرقین کے تلاش کردہ شاذ اقوال کو قرآن و حدیث کے نام سے پیش کرنے کے عادی ہو چکے ہیں۔

ہمیں افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ متواتر مذاہب کے مٹانے میں سب سے زیادہ کردار حضرات غیر مقلدین ادا کر رہے ہیں۔ عام لوگوں میں یہ تاثر ہے کہ یہ لوگ صرف فقہ حنفی کو نہیں مانتے، مگر حقیقت یہ ہے کہ یہ لوگ ائمہ اربعہ کے متفقہ مسائل کو بھی مٹاتے ہیں اور ائمہ کے بعد صحابہ کرامؓ کے اجماع تک کی مخالفت کو اپنا دین ایمان سمجھتے ہیں۔ قرآن و سنت کی تشریحات میں ارشادات

صحابہؓ اور تعبیراتِ ائمہ کرام رحمہم اللہ کی مخالفت کر کے مستشرقین سے برآمد شدہ شاذ مسائل کو پھیلاتا ان کا محبوب مشغلہ ہے۔

مسئلہ طلاق :

ایسے ہی مسائل میں سے ایک مسئلہ طلاق ہے۔ یہود کے ہاں طلاق کی کوئی تحدید نہیں۔ جتنی طلاقیں چاہے خاوند دیتا رہے اور رجوع کرتا رہے نہ بے چاری کو بسائے نہ آزاد کرے۔ اس کے برعکس عیسائی مذہب کے ہاں طلاق جائز ہی نہیں۔ اسلام میں نہ ہی یہود کی طرح کھلی چھٹی ہے اور نہ ہی عیسائیت کی طرح بالکل ممانعت۔ اسلام یہ کہتا ہے کہ جو تعلقات خدا کے جوڑے ہوئے ہیں ان کو انسان توڑنے کا حق نہیں رکھتا۔ جیسے باپ بیٹے اور بھائی بہن کا تعلق۔ باپ سو مرتبہ کہے کہ تو میرا بیٹا نہیں، وہ پھر بھی بیٹا ہی رہتا ہے، بھائی سو مرتبہ کہے کہ تو میری بہن نہیں، وہ پھر بھی بہن ہی رہتی ہے۔ لیکن جو تعلقات انسان خود جوڑتا ہے وہ جس مقصد کے لئے جوڑے اگر وہ مقصد حاصل نہ ہو رہا ہو، کوئی پریشانی ہو تو اس کے توڑنے کا بھی انسان کو اختیار ہے۔ مثلاً میاں بیوی کا تعلق انسان نے خود جوڑا ہے تاکہ زندگی کا سکون و چین نصیب ہو، لیکن اگر آپس میں بالکل نہ بنتی ہو تو آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں: **أُبْعَضُ الْحَالِلَ عِنْدَ اللَّهِ الطَّلَاقَ** (ابوداؤد ج ۱، ص ۱۶۶) کہ حلال باتوں میں سے اللہ تعالیٰ کو سب سے ناپسند طلاق ہے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں: **الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحُ بِإِحْسَانٍ** (البقرہ ۲۲۹) طلاق دو مرتبہ ہے، پھر یا تو روک لینا ہے معروف طریقے سے یا آزاد کر دینا ہے اچھے طریقے سے۔

گویا دو طلاقوں کے بعد مرد کو دو اختیار دیئے۔ اگر وہ اس کو پھر اپنی بیوی بنانا چاہتا ہے تو معروف طریق سے روک لے۔ مثلاً طلاق رجعی ہے اور عدت باقی ہے تو رجوع کر لے اور اگر طلاق رجعی کی عدت ختم ہو گئی یا طلاق بائن ہے تو

عورت کی رضامندی سے دوبارہ اس سے نکاح کر لے، اور اگر یہ نہ چاہے تو اس کو جانے دے۔ لیکن اگر مرد نے تین طلاقیں دے دیں تو ارشاد باری تعالیٰ ہے: فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ۔ پس اگر تیسری طلاق بھی دے دی تو وہ عورت اس کے لئے حلال نہیں ہو سکتی۔ یہاں تک کہ وہ اس کے علاوہ دوسرے خاوند سے نکاح کرے۔ اس لئے ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ تین طلاق جس طرح بھی وی جائیں وہ واقع ہو جاتی ہیں۔ اب جب تک دوسرے خاوند سے نکاح نہ کرے پھر وہ طلاق دے تو اس کی عدت گزار کر یہ پہلے خاوند سے نکاح کر سکتی ہے۔ لیکن حضرت پیران چیر شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہودی مذہب میں تین طلاق کے بعد بھی بیوی سے رجوع کا حق ہے۔ یہود سے یہ مسئلہ روافض نے لے لیا (غنیۃ الطالبین) ہمارے غیر مقلدین حضرات نے ایک نئی تقسیم کر لی کہ اگر خاوند تین پاکیزوں میں تین طلاقیں دے، پھر تو حلالہ شرعی کے بغیر عورت پہلے خاوند کے پاس نہیں آ سکتی، لیکن اگر تین طلاقیں ایک مجلس میں دے تو وہ ایک طلاق گنی جائے گی۔ خاوند کو رجوع کا حق ہے۔ اس کو مثال سے یوں سمجھیں کہ اہل اسلام کہتے ہیں کہ آپ ﷺ خاتم الانبیاء ہیں۔ آپ ﷺ کے بعد کسی قسم کا نبی نہیں آ سکتا، مگر مرزا یوں نے ایک تقسیم کر لی ہے کہ آپ ﷺ کے بعد صاحب شریعت نبی تو نہیں آ سکتا البتہ غیر تشرعی نبی آ سکتا ہے۔ اسی طرح غیر مقلدین نے تین طلاق کے مسئلہ میں تقسیم کر لی کہ بعض قسم کی تین طلاقیں تین ہوتی ہیں اور بعض قسم کی تین طلاقیں ایک رجعی طلاق ہوتی ہیں۔ اس لئے ان کا فرض ہے کہ اپنے دعویٰ کے دونوں حصوں پر وہ کتاب و سنت سے واضح دلیل دیں۔ وہ پہلے حصے میں ائمہ اربعہ سے متفق ہیں اور دوسرے حصے میں یہود اور روافض سے۔ ہم موضوع کی وضاحت کے لئے ان سے چند سوالات پوچھتے ہیں اور امید رکھتے ہیں کہ وہ ہر سوال کا جواب صریح آیت یا صحیح

صریح غیر معارض حدیث سے دیں گے۔

(۱) طلاق دینا اللہ تعالیٰ کو پسند ہے یا ناپسند؟ ناپسند ہونے کے باوجود طلاق ہو جائے گی یا نہیں؟

(۲) ایک عورت خدا اور رسول ﷺ کے ساتھ خاوند کی بھی پوری تابعدار ہے، مگر خاوند کی نظر کسی اور طرف لگ گئی ہے۔ اب وہ اس بیوی کو محض بلا قسور طلاق دے دیتا ہے۔ اس مرد کو اس طلاق دینے پر کوئی گناہ ہے یا نہیں؟ اس گناہ پر کیا حد شرعی ہے اور اس گناہ کے باوجود طلاق واقع ہوگی یا نہیں؟

(۳) حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جس طہر میں صحبت کر چکا ہو اس میں طلاق دینی حرام ہے (دارقطنی ج ۳، ص ۵) کیا اس حرام طلاق دینے پر مرد کو گناہ ہو گا یا نہیں؟ اور یہ حرام طلاق واقع ہو جائے گی یا نہیں؟

(۴) حضرت عبداللہ بن عباسؓ ہی فرماتے ہیں کہ بیوی کو حالت حیض میں طلاق دینا حرام ہے (دارقطنی ج ۳، ص ۵) اب کسی نے حالت حیض میں طلاق دی تو یہ حرام طلاق واقع ہو جائے گی یا نہیں؟

(۵) ایک مرد کو تین طلاقیں کا اختیار ہے۔ وہ کس طرح طلاق دے کہ تین ہی واقع ہو جائیں؟

(۶) ایک شخص نے تین پاکیزوں میں عورت کو تین طلاقیں دیں۔ اب وہ اس عورت سے دوبارہ نکاح کرنا چاہے تو حلالہ شرعی کے بغیر کر سکتا ہے یا نہیں؟

(۷) وہ عورت غیر مقلدین کا ”الدعوة“ رسالہ پڑھ کر کہتی ہے کہ تین طلاقیں دینا مرد کا قصور ہے۔ میں حلالہ کیوں کراؤں۔ مجھے سزا کیوں؟ دیکھو ”الدعوة“ والا بھی کہتا ہے کہ تیسری طلاق کے بعد اب دونوں میاں بیوی کا معاملہ بالکل ختم ہو گیا۔ اب کبھی ملاپ نہیں ہو سکتا۔ صرف ایک شکل باقی ہے، وہ یہ کہ طلاق یافتہ عورت کسی دوسرے مرد سے نکاح کرے، حق زوجیت ادا کرے، اس

کے ساتھ پہلے سے پہلے نہ ہو کہ ایک رات یا چند راتیں گزار کر یہ نیا خاوند اسے طلاق دے گا۔ ہاں البتہ اتفاق سے ان کی بھی آپس میں نہ بنے اور وہ مرد بھی اسے طلاق دے دے یا وہ خاوند ویسے ہی فوت ہو جائے تو پھر یہ عورت اور پہلا مرد اگر چاہیں تو دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں۔ یہ ہے رہنمائی جو اللہ تعالیٰ قرآن میں کر رہے ہیں۔ خط کشیدہ الفاظ کا ترجمہ ہمیں قرآن میں نہیں ملا۔ ایڈیٹر الدعوۃ نے قرآن پر جھوٹ بولا ہے۔ اسی طرح ”یا وہ خاوند ویسے ہی فوت ہو جائے“ یہ بھی قرآن پاک کی کسی آیت کا ترجمہ نہیں ہے۔ وہاں تو صرف طلاق دینے کا ذکر ہے۔

قیاس :

ہاں فقہاء اسلام نے قیاس سے یہ کہا ہے کہ اگر وہ دوسرا خاوند فوت ہو جائے یا عورت اس سے نکاح فسخ کرا لے یا خلع کرا لے تو بھی وہ عدت گزارنے کے بعد پہلے مرد سے نکاح کر سکتی ہے۔

طلاق کا بہتر طریقہ :

طلاق کا بہتر طریقہ تو یہی ہے کہ مرد ایک طلاق رجعی دے دے اس کے بعد رجوع کو دل نہ چاہے تو عدت کے بعد وہ عورت آزاد ہے۔ وہ کسی اور سے نکاح کرنا چاہے تو بھی درست ہے اور ان دونوں میں کوئی صلح کی صورت ہو جائے تو دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔ لیکن اگر بیک وقت تین طلاقیں دی جائیں تو یہ گناہ ہے۔ عن محمود بن لبیدؓ قال اخبر رسول اللہ عن رجل طلق امراته ثلاث تطلیقات جميعًا فقام غضبًا ثم قال ایلعب بکتاب اللہ وانا بین اظہر کم حتی قام رجل وقال یا رسول اللہ ألا اقتله۔ (نسائی ج ۲، ص ۸۲) حضرت محمود بن لبیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو بتایا گیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو اکٹھی تین طلاقیں دے دی ہیں۔ آپ ﷺ سخت غصے کی حالت میں کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ میری موجودگی

میں کتاب اللہ سے کھیلا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ ایک آدمی نے عرض کیا حضرت! کیا میں اسے قتل نہ کر دوں۔

اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ ایک دفعہ تمین طلاق دینا خدا تعالیٰ کی پاک کتاب کے ساتھ کھیلنا اور آنحضرت ﷺ کو سخت ناراض کرنا ہے۔ مگر اس کے برعکس آپ تجربہ کر کے دیکھیں کہ جب غیر مقلدین سنتے ہیں کہ فلاں آدمی نے تمین طلاق اٹھنی دے دی ہیں تو ان کو عید سے زیادہ خوشی ہوتی ہے۔ اس کے آگے پیچھے پھرتے ہیں، اس کا استقبال کیا جاتا ہے :

یہیں تفاوتِ رہ از کجاست تابکجا

جو فرقہ خدا اور رسول ﷺ کی ناراضگی میں اپنی خوشیاں تلاش کرتا ہو اس کا دین معلوم ہو گیا۔ اس حدیث سے تو پتہ چلا کہ اگر تمین طلاق ایک ہی ہو تو آپ ﷺ اتنے ناراض کیوں ہوتے۔ آپ نہیں دکھا سکتے کہ حضور ﷺ نے کبھی ایک طلاق پر ناراضگی فرمائی ہو یا اسے استزاء بکتاب اللہ فرمایا ہو، بلکہ جب آپ کو خبر دی گئی کہ اس نے تمین طلاق اٹھنی دی ہیں تو آپ ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ ان کو تمین نہ کو ایک کہو۔ جب آپ ﷺ نے ان کے تمین کہنے پر تمین کو ہی برقرار رکھا تو اسی لئے امام قرطبی احکام القرآن میں فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے تمین کو ہی نافذ فرمایا۔

غیر مقلدین کا قرآن سے اختلاف :

غیر مقلدین اس بات پر تو آیت پڑھتے ہیں کہ طلاق طہر میں دینی چاہئے۔ صَلِّقُوْهُنَّ اِیْعَدْ تِبْهَنْ اور اللہ تعالیٰ نے طلاق کی حد بیان کر دی ہے اور وہ یہ کہ ایک طہر میں ایک طلاق دے، دوسرے طہر میں دوسری اور تیسرے میں تیسری۔ ان کی اس بات سے ہمیں بھی اختلاف نہیں۔ اختلاف اس میں ہے کہ اگر کسی نے یہ حد توڑ دی اور ایک ہی مرتبہ تمین طلاق دے دیں تو تینوں واقع ہوں گی یا

نہیں؟

حدیث :

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی (جو منع اور گناہ تھی) تو آنحضرت ﷺ نے انہیں فرمایا کہ اس طلاق سے رجوع کرلو (کیوں کہ یہ گناہ کے باوجود طلاق نافذ ہو چکی) اور انتظار کریں تک کہ وہ حیض سے پاک ہو، پھر اس کو دوسرا حیض آئے، پھر پاک ہو تو اس سے جماع کئے بغیر ہی کو طلاق دے۔ یہ وہ عدت ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے جب کوئی حیض میں طلاق کا مسئلہ پوچھتا تو فرماتے اگر تو نے ایک یا دو طلاقیں دی ہیں تو مجھے رسول اللہ ﷺ نے رجوع کا حکم دیا تھا۔ اور اگر تو ایک ہی حیض میں تین طلاقیں دے چکا تو تو نے (تین طلاقیں اکٹھی دے کر) خدا کی نافرمانی بھی کی اور تیری بیوی بھی تجھ سے جدا ہو گئی (مسلم ج ۱، ص ۷۶)۔

اس سے صاف معلوم ہوا کہ غیر شرعی طلاقیں بھی نافذ ہو جاتی ہیں۔ اب آنحضرت ﷺ کی مزید احادیث مطالعہ فرمائیں جن سے بغاوت کر کے ان لوگوں نے حرام کاری کا روبرو چلایا ہے۔

غیر مقلدین کی قرآن و حدیث سے بغاوت :

امام بخاری رحمہ اللہ نے ج ۲، ص ۷۹ پر ایک باب باندھا ہے: باب من اجاز طلاق الثلاث۔ اور اپنی عادت کے موافق اس مسئلہ پر پہلے قرآن سے استدلال فرمایا ہے۔ الطلاق مرتان فامساک بمعروف او تسریح باحسان۔ طلاق دو مرتبہ ہوتی ہے، پھر یا تو روک لینا ہے معروف طریقے سے، یا آزاد کر دینا ہے اچھے طریقے سے۔ یعنی جبکہ دو طلاقیں کا جمع کرنا صحیح ہے جبکہ مرتان کے لفظ کو دو پر محمول کیا جائے، جیسا کہ ارشاد خداوندی: نَفَقَتَا اَجْرَہَا مَرَّتَیْنِ میں ہے۔ امام بخاری کی طرح ابن حزم اور کرمانی نے بھی یہی

استدلال کیا ہے کہ جب اس کا معنی مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ ہے تو جب دو جمع ہو سکتی ہیں تو تین بھی جمع ہو سکتی ہیں۔ کیوں کہ آج تک کوئی شخص تین یا پانچ گنا جس نے دو اور تین کے وقوعِ صحت میں فرق کیا ہو۔ اس کے بعد متصلاً امام بخاری نے حدیث لعان کا ذکر فرمایا ہے۔

۱- حدیث لعان :

حضرت ابو درداءؓ نے فطلقہا ثلاثاً قبل ان یا امرہ رسول اللہؐ (بخاری ج ۲ ص ۷۹۱) کہ آپ ﷺ کے حکم سے پہلے ہی اسی ایک مجلس میں تین طلاقیں دے دیں۔ اس سے صاف ثابت ہوا کہ صحابہ کرامؓ دور نبوت میں ایک مجلس میں تین طلاقیں کے وقوع میں شک نہیں رکھتے تھے اور کسی روایت میں نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ان پر نکیر فرمائی ہو۔ پس یہ حدیث تین طلاق بیک لفظ واقع ہونے کی واضح دلیل ہے۔ کیوں کہ یہ ممکن نہیں تھا کہ لوگ تین طلاق کا بلفظ واحد واقع ہونا سمجھتے رہیں اور آنحضرت ﷺ ان کی اصلاح نہ فرمائیں۔ اس حدیث سے پوری امت نے یہی سمجھا، امام بخاری اور ابن حزم نے بھی یہی سمجھا ہے۔

۲- حدیث عائشہؓ :

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کے بعد حضرت عائشہ صدیقہؓ کی حدیث نقل فرمائی ہے کہ حضرت رفاعہ قرظی کی بیوی آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی کہ میرے خاوند نے مجھے طلاق بتے دی ہے، دو سری روایت میں ہے کہ تین طلاقیں دیں (اس سے ظاہر یہی معلوم ہوا کہ جیسا کہ بتے کا لفظ ایک ہی کلمہ ہے) اس نے ایک ہی کلمے سے تین طلاقیں دی تھیں۔ اس کے بعد میں نے عبدالرحمن بن الزبیرؓ قرظی سے نکاح کر لیا لیکن وہ ناکارہ ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا شاید تو دوبارہ رفاعہ کے پاس جانا چاہتی ہے؟ فرمایا ہرگز نہیں۔ جب تک وہ

تیری مٹھاس نہ چکے اور تو اس کی مٹھاس نہ چکے (بخاری ج ۲، ص ۷۹) اب دیکھئے اس عورت نے دوسرا نکاح کیا ہی اس لئے تھا کہ پھر پہلے خاندن کے پاس جا سکے۔ آنحضرت ﷺ نے بھی فرمایا کہ مٹھاس چکے بغیر نہیں جاسکتی۔ امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اتفقوا علی ان تغیب الحشفة فی قملها کاف فی ذانک (حاشیہ بخاری) کہ اس پر اتفاق ہے کہ صرف دخول کافی ہے حلال ہونے کے لئے۔ ان زبان و رازوں کو عبرت حاصل کرنی چاہئے جو ساری امت کو حلالی مولوی کہہ کر اپنے حرامی ہونے پر مہر لگاتے ہیں۔

۳- حدیث امام حسن بصری رحمہ اللہ :

امام حسن بصری رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ہمیں بتایا کہ انہوں نے اپنی بیوی کو ایام ماہہ اری میں طلاق دے دی تھی۔ بعد ازاں انہوں نے دو طہروں سے دو مزید طلاقیں دینے کا ارادہ کیا۔ رسول اللہ ﷺ کو یہ بات پہنچی تو آپ ﷺ نے فرمایا: ابن عمر! تجھے اللہ تعالیٰ نے اس طرح حکم نہیں دیا، تو بنے سنت سے تجاوز کیا۔ سنت یہ ہے کہ تو طہر کا انتظار کرے، پھر ہر طہر سے طلاق دے۔ پس آپ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ میں اس سے رجوع کر لوں۔ چنانچہ میں نے رجوع کر لیا۔ نیز آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب وہ پاک ہو جائے تب تمہارا جی چاہے تو طلاق دے دینا اور جی چاہے تو روک رکھنا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ فرمائیے کہ اگر میں نے اسے تمن طلاقیں دے دی ہوں تو میرے لئے اس سے رجوع کرنا حلال ہوتا؟ فرمایا نہیں، وہ تجھ سے پائندہ ہو جاتی اور گناہ بھی ہوتا (کیوں کہ اکٹھی تمن طلاقیں دینا گناہ ہے) (طبرانی بحوالہ الاشفاق)

نوٹ : یاد رہے طبرانی کی سند میں شعیب نے براہ راست امام حسن بصری رحمہ اللہ سے اس کو روایت کیا ہے نہ کہ بواسطہ عطار، خراسانی۔ کیوں کہ اس

کی دونوں سے ملاقات ہے۔

۴۔ حضرت عبادہؓ :

حضرت عبادہؓ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اس شخص کے بارے میں جس نے ہزار طلاقیں دیں فرمایا کہ تین کا تو اسے حق حاصل ہے اور باقی ۹۹۷ عدوان اور ظلم ہیں۔ اللہ تعالیٰ چاہیں تو اس پر گرفت فرمائیں، چاہیں تو معاف کر دیں۔ (طبرانی بحوالہ الاشفاق)

۵۔ حضرت سوید بن غفلہؓ :

حضرت سوید بن غفلہؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت امام حسن بن علیؓ کی ایک بیوی عائشہ خثعمیہ نامی تھی۔ امام حسن نے اسے فرمایا: اذہبی فانک طالق ثلاثاً۔ جا تجھے تین طلاقیں۔ جب اس کی عدت ختم ہو گئی تو اس کو دس ہزار بھیجے۔ اس نے یہ کہہ کر لینے سے انکار کر دیا: متاع قلبل من حبیب مفارق۔ امام حسن کو جیسے یہ بات پہنچی تو وہ رو دیئے اور فرمایا: ”اگر میں نے حضور ﷺ سے یہ نہ سنا ہوتا کہ جس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں، خواہ ہر پاکی میں یا اکٹھی تو وہ عورت اس کے لئے حلال نہیں جب تک دوسری جگہ نکاح نہ کرے لَرَّاجِعُهَا تَوَّشِ اس کو واپس کر لیتا (دارقطنی ج ۳، ص ۱۳) امام حسنؓ تو رو رہے ہیں۔ ان کے پاس اس کے رکھنے کا کوئی جواز نہیں۔ اس زمانہ میں نہ غیر مقلدین تھے نہ ان کا دفتر المدعوۃ کہ وہ کسی عورت سے پوچھ کر وہاں حاضری دیتے اور شرعی حرام بیوی کو دوبارہ لے جاتے۔

۶۔ حدیث حضرت رکانہؓ :

حضرت رکانہؓ فرماتے ہیں کہ میں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ میں نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ دی ہے (چونکہ بتہ میں ایک کی نیت

بھی ہو سکتی ہے اور تین کی بھی اور نیت دل میں پوشیدہ تھی) تو آپ ﷺ نے پوچھا کہ تیری نیت اس لفظ سے کتنی طلاقیں کی تھی؟ میں نے کہا ایک طلاق کی۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا خداوند قدوس کی قسم کھا کر یہی کہہ سکتا ہے؟ میں نے خداوند قدوس کی قسم کھا کر یہی کہا۔ آپ ﷺ نے فرمایا پس وہی ہے جو تو نے نیت کی (ترمذی ج ۱ ص ۲۲۲ - ابو داؤد ج ۱ ص ۳۰۰) وقال ابو داؤد: "هذا اصح من حديث ابن جريج ان ركانة طلق امراته ثلاثا لانهم اهل بيته وهم اعلم به" (دارقطنی ج ۳ ص ۳۲ قال صحیح) اس حدیث پاک سے تو یہ معلوم ہوا کہ اگر طلاق دینے والا زبان پر تین کا لفظ بھی نہ لائے ایسا لفظ لائے جس کی دل میں تین کی نیت ہو تو بھی تین کی نیت کرنے سے تین ہی واقع ہو جائیں گی۔ پھر جب زبان و قلم پر تین آجائیں تو وہ تین کیوں نہ ہوں گی۔

۷۔ حدیث امام اعظمش :

امام اعظم فرماتے ہیں کہ کوفہ میں ایک بوڑھا تھا۔ وہ کہا کرتا تھا کہ میں نے علیؑ بن ابی طالبؑ سے سنا ہے کہ جب آدمی اپنی بیوی کو تین طلاقیں ایک مجلس میں دے ڈالے تو ان کو ایک کی طرف رد کیا جائے گا۔ لوگوں کی اس کے پاس ڈار لگی ہوئی تھی، آتے تھے اور اس سے یہ حدیث سنتے تھے۔ میں بھی اس کے پاس گیا اور اس سے کہا کہ تم نے حضرت علیؑ سے سنا ہے کہ جب آدمی اپنی بیوی کو تین طلاقیں ایک ہی مجلس میں دے ڈالے تو ان کو ایک کی طرف رد کیا جائے گا؟ میں نے کہا آپ نے یہ بات حضرت علیؑ سے کہاں سے سنی ہے؟ بولا میں نے اپنی کتاب نکال کر دکھا دیتا ہوں۔ یہ کہہ کر اس نے اپنی کتاب نکالی، اس میں لکھا تھا: **بسم اللہ الرحمن الرحیم**۔ یہ وہ تحریر ہے جو میں نے حضرت علیؑ سے سنی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جب آدمی اپنی بیوی کو تین طلاقیں ایک مجلس میں دے ڈالے تو وہ اس سے بائند ہو جائے گی اور اس کے لئے حلال نہ رہے گی۔

یہاں تک کہ کسی اور شوہر سے نکاح کرے۔ میں نے کہا تیرا ناس ہو جائے، تحریر
کچھ اور ہے اور تو بیان کچھ اور کرتا ہے۔ بولا صحیح تو یہی ہے لیکن یہ لوگ (شیعہ)
مجھ سے یہی چاہتے ہیں (یعنی)

۸- حدیث حضرت محمود بن لبیدؓ :

حضرت محمود بن لبیدؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو ایک
مخض کے بارہ میں بتایا گیا کہ اس نے اپنی بیوی کو اکٹھی تین طلاقیں دے دی ہیں،
تو آپ سخت غصے کی حالت میں کھڑے ہو گئے اور فرمایا میری موجودگی میں کتاب
اللہ سے کھلیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ ایک آدمی نے عرض کیا حضرت کیا میں اسے
قتل نہ کر دوں (نسائی)

حضرات! قرآن و سنت آپ کے سامنے ہے کہ ایک دفعہ تین طلاقیں
دینے والا حدود اللہ سے تجاوز کرنے والا ظالم ہے، آیات اللہ سے استزاء کرنے
والا ہے، اللہ اور رسول ﷺ اس سے سخت ناراض ہیں، اس لئے اللہ اور
رسول ﷺ نے اس کے لئے کوئی مخرج نہیں رکھا۔ اس کو دنیا میں یہ سزا دی ہے
کہ اس کی بیوی اب جب تک دوسری جگہ نکاح نہ کرے اور حقوق زوجیت ادا
نہ کرے یہ اس کو دوبارہ نہیں رکھ سکتا، اور آخرت میں بھی وہ اس گناہ ظلم اور
آیت الہی سے استزاء کی سزا کا مستحق ہے۔ مگر ایسے مخض سے غیر مقلد خوش
ہے۔ وہ اسے ترغیب دیتا ہے تو نے خدا کی حدیں تو زدی ہیں، خفی تجھے پسند نہیں
کرتے۔ آخر خدا کی حدیں توڑنے والے کی پناہ گاہ ہمارا ہی فرقہ ہے، تجھے خدا نے
اپنی کتاب میں ظالم کہا، تجھ سے اللہ کا رسول ناراض ہو گیا، دل نہ عذر، ہمارا فرقہ
ہی ظالموں کا ہے، جس سے اللہ کا رسول ناراض ہو جائے اسے ہمارے فرقے کے
ساکون قبول کرے گا۔ تو نے اگر اللہ کی آیات کا استزاء اڑایا ہے تو کون گھبراتا
ہے؟ جلدی ہمارے فرقے میں آجا۔ ہمارا تو روزمرہ کا کام ہی اللہ کی آیات سے

استبراء ہے۔ یہ حنفی اللہ و رسول ﷺ کی باتوں میں آگئے ہیں۔ ان کے ہاں تیرے چمکارے کی کوئی صورت نہیں۔ یہ تجھے وہی سزا دیئے بغیر نہیں چھوڑ دیں گے جو اللہ اور رسول ﷺ نے تیرے لئے تجویز کی ہے کہ تیری بیوی حرام ہے جب تک دوسری جگہ نکاح نہ کرے لیکن قربان جائیے ہمارے فرقے کے کہ جس کو اللہ اور رسول ﷺ وہ بیوی نہ دیں ہم دیتے ہیں، کون ہے روکنے والا، اے ظالم جاؤ! خدا بے شک تم سے ناراض رہے، رسول تم سے ناراض رہے، تم میاں بیوی راضی رہو، ساری عمر حرام کاری کرو اور ہمارے فرقے کے زندہ باد ہونے کے نعرے لگاتے رہو اور بھی کوئی ظالم حد اللہ کو توڑنے والا، اللہ اور رسول ﷺ کو ناراض کرنے والا ملے فوراً اس کی رہنمائی کرو کہ اس فرقہ میں آجائیے۔ ہاں ایک فقرہ گاتے رہنا کہ مذہب حنفی منزل من اللہ نہیں ہے۔ واہ رے جہالت! تیرا ستیاناس ہو۔ مذہب حنفی کیا ہے؟ اس کی بنیادیں کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ، اجماع اور قیاس ہیں۔ کیا کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ منزل من اللہ نہیں؟ کیا حنفیت کی ضد نے تجھے کفر میں تو نہیں دھکیل دیا؟ اجماع منزل من اللہ ہی کی یقینی تشریح ہے۔ اجماع کے مخالف کو اللہ اور رسول ﷺ جہنمی فرماتے ہیں۔ ہائے حنفیت سے عناد نے تجھے جہنم رسید کر ہی دیا اور قیاس منزل من اللہ کی ہی ایسی ظنی تشریح ہے جس پر اللہ کے نبی ﷺ خوشی سے الحمد للہ پڑھتے ہیں۔ اس کے صواب پر دو اجر اور خطا پر ایک اجر کا وعدہ دیتے ہیں۔ اس کا مخالف معتزلی، خارجی اور بدعتی ہے۔ اب سوچ کیا تیرا یہ اتحاد منزل من اللہ ہے؟ تیرا پوری امت سے شذوذ منزل من اللہ ہے؟ کیا من شذ شذ فی النار کی وعید بھولی چکا ہے؟ تیرا یہ جہل مرکب منزل من اللہ، آہ تو نے اپنا دین بھی خراب کیا اور کتنے اور لوگوں کا دین بھی برباد کیا۔ خدا سے ڈر اور توبہ کر۔

غیر مقلدین کی صحابہ کرامؓ، تابعین، تبع تابعین اور ائمہ رحمہم اللہ سے بغاوت :

(۱)..... (سیدنا عمر فاروقؓ) عن انس قال کان عمر اذا اتی برجل قد طلق امراته ثلاثة فی مجلس او جمعه ضرباً و فرقی بینہما (ص ۱۱) حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے پاس جب کوئی ایسا آدمی لایا جاتا جس نے ایک مجلس میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی ہو تیں تو آپ اس آدمی کی پٹائی کر دیتے اور ان دونوں میاں بیوی کو الگ الگ کر دیتے۔

(۲)..... عن زید بن وہب ان رجلاً بطالاً کان بالمدينة طلق امرته الفاجر جمع الی عمر فقال انما کنت العب فعلاً عمر راسه بالدرة و فرقی بینہما (ص ۱۲) زید بن وہب سے روایت ہے کہ مدینہ میں ایک آدمی نے اپنی بیوی سے کہا تجھے ہزار طلاق پھر حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور کہا میں نے تو کھیل کھیل میں ایسا کہا۔ حضرت عمرؓ نے درہ سے اس کا سر اٹھایا اور دونوں میں جدائی کر دی۔

(۳)..... (سیدنا عثمانؓ) عن معاویہ بن ابی یحییٰ قال جاء رجل الی عثمان فقال انی طلقت امراتی مائة قال ثلاث تحرمها علیک سبع و تسعون عدوان (ص ۱۳) حضرت معاویہ بن ابی یحییٰ سے روایت ہے کہ ایک مرد حضرت عثمانؓ کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو سو طلاق دی ہیں۔ آپ نے فرمایا تین نے اس کو حرام کر دیا۔ باقی ستانوے عدوان ہیں۔

(۴)..... (سیدنا علیؓ) عن حبیب قال جاء رجل الی علیؓ فقال انی طلقت امراتی الفأ قال بانث منك بثلاث و اقسام سائرہا بین نسائك (ص ۱۳) حضرت حبیب سے روایت ہے کہ ایک آدمی حضرت علیؓ کے

پاس آیا اور کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو ہزار طلاق دی۔ آپ نے فرمایا تمین طلاق سے وہ تجھ سے جدا ہو گئی۔ باقی طلاقات دوسری بیویوں پر تقسیم کر لے۔

(۵) عن علی قال اذا طلق البکر واحدة فقد بنتها و اذا طلقها ثلاثاً لم تحل له حتی ننکح زوجاً غیرہ۔ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ جب غیر مدخولہ بیوی کو ایک طلاق دے تو وہ بائن ہو گئی اور جب اس کو تین طلاقات دے (جو صرف ایک لفظ سے ہی دی جاسکتی ہیں کہ تجھے تین طلاق) تو اب وہ اس پر حلال نہیں یہاں تک کہ اس کے غیر سے نکاح کرے۔

(۶) حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ اگر بیوی کو یہ کہا کہ تجھے طلاق بتہ (یعنی ایک ہی کلمہ سے) تو وہ تین طلاقات شمار ہوں گی۔ (ج ۵، ص ۶۶)

(۷) حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ بیوی کو کہا تو حلیۃ تو ایک کلمہ سے تین طلاقات واقع ہو گئیں۔ (ص ۶۹)

(۸) حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ بیوی سے کہا تو البریۃ۔ تو اس ایک کلمہ سے تین طلاقات واقع ہو گئیں۔ (ص ۶۹)

(۹) حضرت علیؑ فرماتے ہیں کسی نے اپنی بیوی کو کہا: اَنْتِ عَلٰی حَرْجٍ۔ تو اس ایک کلمہ سے تین طلاقات واقع ہو گئیں۔ (ص ۷۲)

(۱۰) حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ جب اپنی بیوی کو کہا تو مجھ پر حرام ہے تو اس ایک کلمہ سے تین طلاقات واقع ہو گئیں۔ (ص ۷۲)

(۱۱) حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ کسی نے اپنی بیوی کو کہا تجھے اتنی طلاق جو اونٹ کے بوجھ کے برابر ہو تو اس کلمہ سے تین طلاقات واقع ہو گئیں۔ (ص ۷۸)

(۱۲) حضرت عمران ابن حصینؓ صحابی رسول ﷺ سے پوچھا گیا کہ ایک آدمی نے اپنی بیوی کو ایک ہی مجلس میں تین طلاقات دے دیں۔ فرمایا اس نے اپنے رب کا بھی گناہ کیا اور اس کی عورت اس پر حرام ہو گئی۔ (ایضاً)

(۱۳)..... حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ جس نے رخصتی سے پہلے بیوی کو تمین طلاقیں دیں (جو ایک ہی کلمہ سے تمین طلاق سے دی جاسکتی ہیں) تو وہ عورت اس مرد پر حرام ہے جب تک کہ کسی دوسرے مرد سے نکاح نہ کرے۔
(ایضاً)

(۱۴)..... حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے آپ کے پاس ایک آدمی آیا اور اس نے کہا میں نے اپنی بیوی کو کہا کہ تجھے ننانوے طلاق۔ اب سب ہنستی کہتے ہیں کہ بیوی تجھ پر حرام ہوگئی۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ بیوی تو تمین سے ہی حرام ہوگئی اور باقی ساری گناہ ہی گناہ رہیں۔ (ص ۱۲)

(۱۵)..... حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جس آدمی نے اپنی بیوی کو رخصتی سے پہلے ہی (ایک ہی کلمہ سے) تمین طلاق دیں فلا تحلل لہ حنثی تنکح زوجاً غیرہ۔ اب وہ عورت اس کے لئے حلال نہیں جب تک کسی دوسرے سے نکاح نہ کرے۔ (ص ۲۲)

(۱۶)..... حضرت عبداللہ فرماتے ہیں اگر بیوی کو اپنے اوپر تمین طلاق ڈالنے کا اختیار دے دیا اور اس نے اپنے نفس کے لئے تمین اختیار کر لیں تو تمین ہی طلاقیں واقع ہوئیں۔ (ص ۶۴)

نوٹ : یہ تمام حوالہ جات جو لکھے ہیں یہ ”مصنف ابن ابی شیبہ“ جلد پنجم کے ہیں۔

(۱۷)..... حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں جس نے اپنی بیوی کو تمین طلاقیں دیں وہ اپنے رب کا بھی نافرمان ہوا، کیونکہ اکٹھی تمین طلاقیں دینا گناہ ہے اور اس کی بیوی بھی اس سے جدا ہوگئی۔

(۱۸)..... حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پاس ایک آدمی آیا اور کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو کہا ہے تجھے سو طلاق۔ فرمایا تمین طلاقوں سے وہ تجھ سے جدا ہوگئی (یہ تو دنیا

کی سزا ملی) اور باقی ۹ کا حساب تجھ سے اللہ تعالیٰ قیامت کو لیس گے۔ (ص ۱۴)

(۱۹)..... حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں جس نے بیوی کو کمانت البریۃ۔ اس ایک کلمے سے تین طلاقیں واقع ہو گئیں۔ اب وہ کسی اور سے نکاح کے بغیر حلال نہیں۔

(۲۰)..... حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا جس نے بیوی کو کہا کہ تجھے کات دینے والی طلاق۔ تو ایک کلمہ سے تین طلاقیں واقع ہو گئیں (ص ۶۶)

(۲۱)..... حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں جس نے بیوی کو بائن کہا۔ اس ایک لفظ سے تین طلاقیں واقع ہو گئیں۔ اب وہ حلال نہیں جب تک دوسرے سے نکاح نہ کرے۔ (ص ۷۷)

(۲۲)..... حضرت مغیرہؓ سے پوچھا گیا کہ ایک مرد نے اپنی بیوی کو کہا تجھے سو طلاق فرمایا تین سے وہ حرام ہو گئی باقی ۹ زائد رہیں۔ (ص ۱۳)

(۲۳)..... حضرت محمد بن ایاس بن بکیر فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو رخصتی سے پہلے ہی تین طلاقیں دیں۔ پھر اس کا دل چاہا کہ اسی عورت سے نکاح کر لے۔ اب وہ فتویٰ لینے گیا اور میں بھی ساتھ تھا۔ اس نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے پوچھا۔ دونوں نے کہا اب تیرے لئے حلال نہیں جب تک کسی اور سے نکاح نہ کرے۔ اس نے کہا میں نے تو ایک ہی دفعہ طلاقیں دی تھیں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ اب تیرے لئے کچھ نہیں بچا۔ حضرت امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں ہم اس فتویٰ کو لیتے ہیں اور حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے اور ہمارے عام فقہاء یہی کہتے ہیں کیونکہ اس نے تین طلاقیں اکٹھی دیں اور اس پر اکٹھی ہی واقع ہو گئیں اور اگر وہ الگ الگ دیتا تو ایسی عورت جس کی ابھی رخصتی نہیں ہوئی وہ ایک پہلی طلاق سے ہی الگ ہو جاتی اور دوسری تیسری طلاق اس پر واقع نہ ہوتی۔ کیوں کہ

ایسی عورت پر کوئی عدت نہیں تو طلاق کا محل ہی نہ رہی۔ (موطا محمد ص ۲۵۹)
 (۲۴)..... حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس ایک آدمی آیا۔ اس نے کہا میں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی ہیں۔ فرمایا تم میں سے ایک آدمی جاتا ہے اور اپنے آپ کو گندگی سے بھر لیتا ہے (کیوں کہ تین طلاقیں گناہ ہیں) پھر ہمارے پاس آتا ہے۔ چلا جا کہ تو نے اپنے رب کی بھی نافرمانی کی (جس کی سزا تجھے آخرت میں ملے گی اور دنیا میں اس گناہ کی سزا یہ ہے کہ) تیری بیوی بھی تجھ پر حرام ہو گئی۔ اب وہ تیرے لئے ہرگز ہرگز حلال نہیں جب تک وہ کسی اور سے نکاح نہ کرے۔ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں ہم اسی کو لیتے ہیں یہی قول امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ہے اور اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں۔

(کتاب الاثار)

(۲۵)..... حضرت مالک بن الحویرث فرماتے ہیں کہ ایک آدمی حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس آیا کہ بے شک میرے چچا نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں۔ فرمایا بے شک تیرے چچا نے (اکٹھی تین طلاقیں دے کر) خدا کی نافرمانی کی (جس کی سزا آخرت میں ملے گی اور دنیا میں بھی) اس پر ایسی ندامت ڈال دی جس سے نکلنے کا کوئی راستہ نہیں۔

(۲۶)..... امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ ایک آدمی نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو سو طلاق دی ہے۔ اب میرے لئے کیا حکم ہے؟ فرمایا تین طلاق سے وہ حرام ہو گئی (یہ دنیا کی سزا ہے اور اکٹھی طلاقیں دے کر) ۹ بار مزید تو نے اللہ تعالیٰ کی آیات سے استزاء کیا۔ اس لئے آخرت میں اللہ ہی تجھ سے سمجھے گا۔ (موطا مالک ص ۵۱۰)

(۲۷)..... حضرت عتبرہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو ایک ہی مرتبہ کہا کہ تجھے سو طلاق۔ اب وہ

تین طلاق کی وجہ سے مجھ پر حرام ہو گئی ہے یا اس کو ایک طلاق سمجھا جائے گا۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا وہ تین طلاق کی وجہ سے تم سے جدا ہو گئی (یہ دنیا کی سزا ہے) اور باقی ستانوے گناہوں کا بوجھ تم پر باقی رہا (جس کا عذاب آخرت میں ہوگا)۔ (ابن ابی شیبہ ص ۱۳)

(۲۸)..... حضرت سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس آیا اور کہہ میں نے اپنی بیوی کو کہا کہ گیارہ سو طلاق۔ فرمایا ان میں سے تین کی وجہ سے وہ تجھ پر حرام ہو گئی (یہ دنیا کی سزا ہے) اور باقی سب کا گناہ اور آیات اللہ سے جو استزاء کیا اس کا عذاب آخرت میں ہوگا۔ (ص ۱۳)

(۲۹)..... حضرت عمرو فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے اس آدمی کے بارہ میں پوچھا گیا جس نے اپنی بیوی کو کہا تجھے ستاروں کی تعداد کے مطابق طلاق۔ تو آپؓ نے فرمایا اس بارہ میں رَأْسُ الْجَوْزِ اکافی ہے (اس ستارے کے تین سینک ہیں) (عبدالرزاق)

(۳۰)..... امام حکم روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ دونوں نے اس شخص کے بارہ میں فرمایا جس نے اپنی بیوی کو رخصتی سے قبل ہی (ایک کلمہ سے) تین طلاقیں دی تھیں کہ وہ عورت اس کے لئے حلال نہیں جب تک دوسرے سے نکاح نہ کرے۔ (ص ۳۲)

(۳۱)..... حضرت معاویہ انصاریؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عائشہؓ نے بھی اس شخص کے بارہ میں یہی فرمایا (جس نے قبل رخصتی اپنی بیوی کو ایک کلمہ سے تین طلاقیں دی تھیں) کہ وہ عورت اس مرد کے لئے حلال نہیں جب تک دوسرے مرد سے نکاح نہ کرے۔ (ص ۱۱)

(۳۲)..... حضرت عطاءؓ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ اگر

کسی مرد نے اپنی ایسی بیوی کو جس کی رخصتی نہیں ہوئی تین اکٹھی طلاقیں دیں۔ اب وہ عورت اس مرد کے لئے حلال نہیں جب تک دوسری جگہ نکاح نہ کرے اور اگر بیوی کو رخصتی سے قبل الگ الگ الفاظ سے کہا تجھے طلاق، طلاق، طلاق۔ تو وہ پہلی طلاق سے ہی بائن ہو گئی (اس پر اب عدت بھی نہیں، اس لئے باقی دو لغو ہو گئیں کہ محل طلاق ہی نہ تھی) (ص ۲۵)

(۳۳)..... حضرت محمد بن ایاس روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عائشہؓ نے اس شخص کے بارے میں فرمایا جس نے اپنی بیوی کو رخصتی سے قبل (ایک ہی کلمہ سے) تین طلاقیں دیں کہ وہ عورت ہرگز اس کے لئے حلال نہیں جب تک دوسرے مرد سے نکاح نہ کرے۔ (ص ۲۳)

(۳۴)..... حضرت منصور سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اس آدمی کے بارہ میں فرمایا جس نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں طلاق کا اختیار تجھے دیتا ہوں۔ اس بیوی نے فوراً کہا تین طلاق۔ فرمایا عورت چوک گئی۔ اگر وہ کہتی مجھے تین طلاق تو تین ہی واقع ہو جاتیں۔ (ص ۵۸)

(۳۵)..... حضرت نافع روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنے ایک عزیز کو ماصم بن عمر اور عبداللہ بن زبیرؓ کے پاس لائے کہ میرے اس عزیز نے اپنی بیوی کو رخصتی سے قبل ہی طلاق بتہ دے دی ہے۔ آپ دونوں اس بارہ میں کیا کہتے ہیں؟ کیا آپ کے نزدیک اس کے لئے اسے رکھنے کا کوئی طریقہ ہے۔ دونوں نے کہا نہیں۔ لیکن ہم ابھی حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کو حضرت عائشہؓ کے پاس چھوڑ کر آئے ہیں۔ ان سے پوچھ لو اور واپسی پر ہمیں بھی بتا دینا۔ پس وہ ان کے پاس آئے اور حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا اب یہ عورت اس کے لئے حلال نہیں جب تک کسی دوسرے مرد سے نکاح نہ

کرے۔ اس پر حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ نے بھی اسی کی تائید فرمائی۔ (ج ۵، ص ۶۵)

(۳۶)..... حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس تھا کہ ایک آدمی آیا۔ اس نے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں (اکٹھی) دی ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ خاموش رہے۔ میں سمجھا کہ شاید اس کو رجوع کی اجازت دیں گے، لیکن آپ نے فرمایا کہ تم حماقت پر سوار ہو کر (اکٹھی تین طلاقیں دے لیتے ہو، پھر آکر کہتے ہو اے ابن عباس! اے ابن عباس! بے شک اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لئے کوئی ربائی کی صورت نکال دیتے ہیں۔ بے شک تو اللہ سے بالکل نہیں ڈرا۔ اس لئے میں تیرے لئے (اس بیوی کو رکھنے کی) کوئی صورت نہیں پاتا۔ تو نے (اکٹھی تین طلاقیں دے کر اپنے خدا کی نافرمانی کر کے (آخرت برباد کر لی) اور بیوی بھی تجھ پر حرام ہو گئی (جس سے دنیا میں برباد ہو کر تو پورا خسار الدنیا والآخرۃ کا مصداق بن گیا) (ابوداؤد ج ۱، ص ۲۹۹، طحاوی ج ۲، ص ۳۵، بیہقی ج ۷، ص ۳۳۷)

(۳۷)..... حضرت ابو سلمہ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ دونوں نے اس آدمی کے بارہ میں فرمایا جس نے اپنی بیوی کو رخصتی سے پہلے ہی تین طلاقیں (ایک کلمہ سے) دے دیں، اب وہ عورت اس کے لئے حلال نہیں جب تک دوسرے مرد سے نکاح نہ کرے (طحاوی ج ۲، ص ۳۳۷)

(۳۸)..... حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دیں۔ فرمایا تین ہو گئیں اور ۹۷ زیادتی ہیں۔ (بیہقی ج ۷، ص ۳۳۷)

(۳۹)..... حضرت مقسم فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس ایک آدمی نے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو کہا کہ جب رمضان کا مہینہ آئے تو تجھے تین طلاق۔ اب میں بہت شرمسار ہوں۔ رمضان آنے میں چھ مہینے باقی ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا تم اب اس کو ایک طلاق دے دو تاکہ رمضان سے پہلے اس کی عدت بھی ختم ہو جائے، اس کے بعد رمضان گزرنے کے بعد اسی سے نکاح کر لینا (بیہقی ج ۷، ص ۳۱۷)

(۴۰)..... حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میرے پاس ایک آدمی آیا اور اس نے کہا میرے چچا نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی ہیں۔ ابن عباسؓ کہتے ہیں میں نے کہا تیرے چچا نے (اکٹھی تین طلاقیں دے کر) خدا کی نافرمانی کی ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس کو نادم کیا ہے۔ اس نے شیطان کی اطاعت کی ہے۔ اس کے لئے اس بیوی کو رکھنے کی کوئی صورت نہیں۔ (بیہقی ج ۷، ص ۳۳۷)

(۴۱)..... حضرت نافع سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں تین طلاقیں دیں۔ پھر اس نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مسئلہ پوچھا۔ آپ نے فرمایا (اکٹھی تین طلاقیں دے کر) تو خدا کا بھی نافرمان ہوا، عورت بھی جدا ہو گئی۔ اب وہ تیرے لئے حلال نہیں جب تک دوسرے سے نکاح نہ کرے۔ (عبد الرزاق ج ۶، ص ۳۱۱)

(۴۲)..... حضرت ابو وائل سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اس عورت کے بارہ میں فرمایا جس کو رخصتی سے پہلے (ایک ہی کلمہ سے) تین طلاقیں دی گئیں۔ اب پہلے خاوند کے لئے حلال نہیں جب تک دوسرے سے نکاح نہ کرے۔ (ایضاً)

(۴۳)..... امام حکم روایت کرتے ہیں بے شک حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ تینوں نے فرمایا کہ بیوی کو رخصتی سے پہلے اگر

اکٹھی تین طلاقیں دی جائیں، اب وہ اس کے لئے حلال نہیں، یہاں تک کہ دوسرے سے نکاح کرے، الگ الگ طلاق، طلاق، طلاق کہے تو وہ پہلی طلاق سے بائن ہو گئی، باقی دو بے محل رہ گئیں۔ (عبدالرزاق ج ۶، ص ۳۶۶)

(۴۴)۔۔۔ سیدہ عائشہؓ اس آدمی کے بارے میں فرماتی ہیں کہ جس نے بیوی کو کہا تجھے ایک طلاق ہزار جیسی، تو اب وہ عورت اس کے لئے حلال نہیں، جب تک وہ عورت دوسری جگہ نکاح نہ کرے۔ (ابن ابی شیبہ ص ۷۹۰)

(۴۵)۔۔۔۔۔ ام المؤمنین سیدہ ام سلمہؓ سے اس عورت کے بارے میں پوچھا گیا جس کو خاوند نے قبل رخصتی (ایک ہی کلمہ سے) تین طلاقیں دے دیں۔ انہوں نے فرمایا اب وہ اس خاوند کے لئے حلال نہیں جب تک اور جگہ نکاح نہ کرے۔ (ابن ابی شیبہ ج ۵، ص ۲۲)

○ برادرانِ اسلام! یہ فقہاء صحابہ کرامؓ کے فتاویٰ آپ کے سامنے ہیں، جس میں بالاتفاق ایک کلمہ کی تین طلاقوں کو تین ہی قرار دیا گیا ہے اور دوسرے خاوند سے شادی کئے بغیر کسی نے بھی رجوع یا نکاح کا فتویٰ نہیں دیا۔ کسی ایک صحابی سے بھی اس کے خلاف ثابت نہیں، اسی پر سب صحابہ کرامؓ کا اجماع ہے۔ ایک طرف صحابہ کرامؓ کا اجماع دیکھئے، دوسری طرف غیر مقلدین کے ”الدعویۃ“ کا جھوٹ کہ یہ صرف فقہ حنفی کا مسئلہ ہے اور اس کا یہ فتویٰ بھی پڑھیں ”غصے میں آکر ہزار طلاق دے دے، اس بات میں کوئی شک نہیں کہ یہ فعل غلط ہے مگر وہ طلاق ایک ہی ہے۔“ خوف خدا کا ان کے ہاں کوئی گزر نہیں۔ صحابہ کرامؓ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ان اجماعی فتاویٰ کے ماننے والوں کو حلالی مولویوں کی پھبتی کس کر اپنے آپ کو حرامی مولویوں میں شامل کر رہے ہیں۔ اب تو بعض احباب کی یہ غلط فہمی دور ہونی چاہئے کہ یہ فرقہ صرف ائمہ کرامؓ رحمہم اللہ کا مخالف نہیں اصل میں صحابہ کرامؓ کا دشمن ہے اور ائمہ کی مخالفت کی وجہ

بھی یہی ہے کہ انہوں نے صحابہ کرامؓ کے دین کو محفوظ کیوں کر لیا۔ صحابہ کرامؓ کے اتنے فتاویٰ کے خلاف ایک آواز بھی نہ اٹھائی گئی۔ آج جو غیر مقلدین یہ آواز اٹھا رہے ہیں یہ کوئی دین اسلام کی خدمت نہیں بلکہ یہودی لابی کی اس خواہش کی تکمیل کے لئے کوشاں ہیں کہ اسلامی عدالتوں میں اسلام کے قانون کا جو تھوڑا سا بچا کچھا حصہ ہے اس کو بھی ختم کر دیا جائے۔

محقق علی الاطلاق شیخ الاسلام والسلمین علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ فتح القدیر میں فرماتے ہیں کہ فقہاء صحابہؓ میں سے ہم اکثر کی نقل صریح پیش کر چکے ہیں کہ وہ تین طلاق کے وقوع کے قائل ہیں اور ان کا مخالف کوئی ظاہر نہیں ہوا۔ اب حق کے بعد باطل کے سوا کیا رہ جاتا ہے؟ اسی بناء پر ہم نے کہا کہ اگر کوئی حاکم یہ فیصلہ دے کہ تین طلاق بلفظ واحد ایک ہوگی تو اس کا فیصلہ نافذ نہ ہوگا۔ اس لئے کہ اس میں اجتہاد کی گنجائش نہیں، لہذا یہ مخالفت ہے اختلاف نہیں۔ اسی طرح حافظ ابن رجب تحریر فرماتے ہیں: ”جاننا چاہئے کہ صحابہؓ تابعین اور ائمہ سلف سے جن کا قول حلال و حرام کے فتویٰ میں لائق اعتبار ہے کوئی صریح چیز ثابت نہیں کہ تین طلاقیں دخول کے بعد ایک شمار ہوں گی۔ جب کہ ایک لفظ سے دی گئی ہوں۔“

اس مختصر مضمون میں زیادہ کی گنجائش نہیں ورنہ امام زہریؒ، امام حسن بصریؒ، امام ابن سیرینؒ، امام ابراہیم نخعیؒ، علامۃ التابعینؒ، امام شعبیؒ، امام طاووسؒ، امام عطاءؒ، امام قتادہؒ اور سب فقہاء تابعینؒ رحمہم اللہ کے فتاویٰ مصنف ابن ابی شیبہ جلد پنجم میں موجود ہیں کہ ایک دفعہ کی تین طلاقیں تین ہی ہوتی ہیں اور فقہائے تابعین میں سے کسی ایک نے بھی اس کی مخالفت نہیں کی جس سے ثابت ہو گیا کہ تابعین اور تبع تابعین رحمہم اللہ کا بھی اسی پر اجماع تھا اور امام نووی رحمہ اللہ نے صراحت فرمائی ہے کہ حضرات ائمہ اربعہ کا بھی اسی

پر اجماع ہے۔

غیر مقلدین کا پہلا فراڈ :

ایک شاذ روایت احمد سعد بن ابراہیم عن ابیہ محمد بن اسحاق، داؤد بن الحسین عکرمہ کی سند سے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ رکانہ نے اپنی بیوی کو ایک ہی مجلس میں تین طلاقیں دے دیں۔ اس کے بعد ان کو سخت غم لگا تو رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: تو نے کیسے طلاق دی تھی؟ اس نے کہا ایک مجلس میں طلاق، طلاق، طلاق کہا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب ایک ہے تو اس سے رجوع کر لے۔ چنانچہ رکانہ نے رجوع کر لیا۔ (مسند احمد ج ۱، ص ۲۶۵، بیہقی ج ۷، ص ۳۳۹)

یہ وہ شاذ روایت ہے جس پر الدعوة والے کو بڑا ناز ہے۔ یہ ایسا ناز ہے جیسے نہ دیا بی قولوا احاتم النبیین ولا تقولوا لابنی بعدی پر ناز کرتے ہیں یا جیسے روافض وان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فی ولایۃ علی کے آخری شاذ جملے پر ناز کرتے ہیں، لیکن پیتل کا ناز سونے کے مقابلہ میں کیا؟ انجام منہ کالا ہے۔

۱۔۔۔۔ اس کے پہلے راوی امام احمد ہیں۔ کاش اس غیر مقلد میں ذرہ بھر بھی خدا کا خوف ہو تا تو بتاتا کہ امام احمد اس مسئلے کو ہرگز نہیں مانتے۔ چنانچہ انہوں نے جو خط مسدود بن مسہد کو لکھا اس میں تحریر فرماتے ہیں: ”اور جس نے تین طلاقیں ایک لفظ میں دیں اس نے جمالت کا کام کیا اور اس کی بیوی اس پر حرام ہو گئی اور وہ اس کے لئے کبھی حلال نہیں ہو گی یہاں تک کہ دوسری جگہ نکاح کرے۔“ (الاشفاق) اگر یہ بیوی خدا کے ہاں حلال تھی اور امام احمد نے حرام کر دی تو کیا آپ ان کو احبارِ رہبان میں شامل کریں گے؟

۲۔۔۔۔ ”الدعوة“ والے نے اس شاذ روایت پر بیہقی کا حوالہ بھی دیا ہے، لیکن

خدا کا خوف اس کے قریب بھی نہیں پھٹکا۔ امام بیہقی رحمہ اللہ اس کے بعد فرماتے ہیں: یہ سند ہرگز حجت نہیں، کیوں کہ آٹھ ثقہ راویوں نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے اس کے خلاف روایت کیا ہے (ثقات کے مخالف اگر کوئی ثقہ راوی ہو تو بھی روایت شاذ و مردود ہوتی ہے اور جب ثقات کے مخالف کذاب اور بدعتی کوئی شاذ قراءت بیان کرے، جیسے: یأیہا الرسول بلغ ما انزل الیک فی ولایۃ علی والائمة (در منشور) کا آخری فقرہ، ایسی شاذ روایت کوئی کذاب اور اہل بدعت ہی قبول کر سکتا ہے) پھر امام بیہقی فرماتے ہیں اس روایت کے شاذ و مردود ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ ”اولاد رکانہ“ نے اس کے خلاف روایت کیا ہے کہ رکانہ نے ایک طلاق دی تھی۔ ”لجئے ساری بنیاد ہی ختم ہو گئی۔

۳۔۔۔۔ امام ابو داؤد نے بھی یہی فرمایا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ رکانہ نے ایک طلاق دی تھی۔ رکانہ کے خاندان والے یہی بتاتے ہیں اور ایسے حالات خاندان والوں کو ہی صحیح یاد ہوتے ہیں، لیکن الدعوة والا شاید کہہ دے کہ رکانہ کا خاندان منزل من اللہ نہیں ہے۔

۴۔۔۔۔ دوسرا راوی سعد بن ابراہیم ہے۔ یہ گانا گانے والا تھا۔ حتیٰ کہ حدیث سنانے سے پہلے گانا گاتا اور ساز کے ساتھ۔ دیکھئے الدعوة والے بھی ہر درس حدیث گانے بجانے سے شروع کرتے ہیں یا نہیں۔ میزان الاعتدال کے ایک نسخہ میں تو ہے: کان یحید الغناء بہت اچھا گاتا تھا، ایک نسخہ میں ہے: یحیز الغناء دوسروں کے لئے بھی گانا جائز جانتا تھا۔

۵۔۔۔۔ اس سند کا اگلا راوی محمد بن اسحاق ہے جسے امام مالک رحمہ اللہ نے دجال کہا، عروہ نے کذاب کہا، یہ تقدیر کا منکر تھا۔ اس پر اس کو سزا بھی ملی، تشیع کی طرف بھی مائل تھا، تدلیس بھی کرتا تھا۔ کسی حرام، حلال کے مسئلے میں تو کوئی

محدث اس کی حدیث قبول نہیں کرتا۔ اگر یہ مفرد ہو اس کی حدیث بالاتفاق مردود ہے۔ یہاں یہ مفرد ہی نہیں، دوسری صحیح حدیث کے مخالف اور عبد اللہ بن عباسؓ کے متواتر فتویٰ کے خلاف روایت کر رہا ہے۔ اس لئے اس کی روایت قطعاً منکر ہے۔ ہاں ”الدعویۃ“ والوں کے ہاں منزل من اللہ ہے۔

۶۔۔۔۔۔ اس کا استاد داؤد بن الحصین ہے۔ امام ابو داؤد رحمہ اللہ فرماتے ہیں عکرمہ سے منکر احادیث روایت کرتا ہے۔ یہ مذہباً خارجی بھی تھا۔ عجیب اتفاق ہے کہ یہ حدیث بھی عکرمہ سے ہی ہے۔ علامہ ذہبی رحمہ اللہ نے بھی اس کو مناکیر میں ہی ذکر کیا ہے۔ (میزان الاعتدال)

۷۔۔۔۔۔ اس کا استاد عکرمہ ہے۔ یہ بھی خارجی تھا۔ اس کو عبد اللہ بن عباسؓ کے صاحبزادہ ٹٹی خانہ کے پاس باندھ دیتے اور فرماتے یہ کذاب خبیث میرے باپ پر جھوٹ بولتا ہے۔ (عجیب بات ہے کہ یہ بھی اس نے ابن عباسؓ پر ہی جھوٹ بولا ہے) امام سعید بن المسیب، امام عطاء، امام ابن سیرین رحمہم اللہ سب اس کو جھوٹا کہتے ہیں۔ یہ خارجی مذہب کا تھا۔ کہا کرتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں قساہات نازل کر کے لوگوں کو گمراہ کر دیا ہے۔ حاکم مدینہ نے اس کی طلبی کا حکم دیا تو یہ اپنے خارجی شاگرد داؤد بن الحصین کے پاس روپوش ہو گیا اور وہیں مر گیا۔ لوگوں نے اس کا جنازہ بھی نہ پڑھا۔ (میزان الاعتدال ج ۳، ص ۹۶)

۸۔۔۔۔۔ آخر میں یہ عبد اللہ بن عباسؓ کی طرف منسوب ہے جن سے تواتر کے ساتھ ثابت ہے کہ تین طلاقیں واقع ہونے کا فتویٰ دیتے تھے۔ اس شاذ بلکہ منکر روایت کو منزل من اللہ سمجھ کر کتاب و سنت اور اجماع سے بغاوت کرنا کہاں کا دین ہے۔

۹۔۔۔۔۔ جب حضرت رکانہؓ کی دوسری صحیح حدیث میں ہے کہ اللہ کی قسم! میری نیت ایک طلاق کی تھی تو اس کو بھی اس کے موافق کیوں نہ کر لیا جائے۔ ان دو

فقروں میں غور فرمائیے۔ ایک آدمی کہتا ہے تمین سانپ۔ وہ کبھی یہ قسم نہیں کھا سکتا کہ میری مراد ایک سانپ تھا۔ ہاں دوسری جگہ دوسرا آدمی شور مچا رہا ہے سانپ، سانپ، سانپ، تو اس سے پوچھا جا سکتا ہے کہ بھی کتنے سانپ ہیں؟ وہ کہہ سکتا ہے کہ ایک سانپ ہے۔ باقی تو میں تاکید سننے لے بول رہا ہوں۔ اب کوئی یہ نہیں کہے گا کہ اس نے تمین سانپوں کو ایسا مردہ سانپ ہی کہا جائے گا کہ اس نے ایک ہی سانپ کے بارے میں تاکید کے لئے بار بار کہہ دیا۔ اسی طرح حضرت رکانہؓ اگر کہتے تھے تمین طلاق تو وہ کبھی قسم نہ کھاتے کہ ایک طلاق مراد ہے۔ ہاں انہوں نے اتنا کہا کہ طلاق، طلاق، طلاق۔ اب ان سے پوچھا جا سکتا ہے کہ مراد کتنی طلاق ہے؟ انہوں نے قسم کھا کر کہا کہ ایک مراد ہے تو آنحضرت ﷺ نے تمین کو ایک قرار نہ دیا بلکہ ایک کو ہی ایک قرار دیا۔ اس شاذ و منکر روایت کو لے کر تمین طلاقوں کو ایک کرنا اور حرام کو حلال کرنا اور ساری عمر کے لئے ان کو حرام کاری کی چھٹی دینا واقعی کسی حلالی کا کام نہیں ہو سکتا۔

غیر مقلدین کا دوسرا فراڈ :

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے زمانے میں حضرت ابوبکرؓ کے زمانے میں اور حضرت عمرؓ کی خلافت کے پہلے دو سالوں میں تمین طلاقات ایک ہوتی تھیں۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ لوگوں نے ایک ایسے معاملہ میں جلد بازی سے کام لیا ہے جس میں ان کے لئے سوچ بچار کی گنجائش تھی۔ پس اگر ہم ان تمین طلاقوں کو ان پر نافذ کر دیں تو انہوں نے تمین طلاق کو نافذ قرار دیا۔ (صحیح مسلم ج ۱، ص ۷۸)

۱۔۔۔۔ اس قول میں تمین طلاق سے کیا مراد ہے؟ اگر ہر قسم کی تمین طلاقات مراد ہوں تو پھر تو جس نے تمین طلاق میں تمین طلاقات دیں وہ بھی ایک شمار ہوں گی۔ اس کو غیر مقلد بھی نہیں مانتے۔ اس لئے غیر مقلدوں سے ہمارا یہی سوال ہے کہ ایک

شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں تین طہروں میں دیں، اس کے بعد پھر اپنی بیوی کو بغیر حلالہ شرعی کے رکھ لیا اور اسی قول کو وہ پیش کرتا ہے تو اس کو آپ کیا جواب دیں گے؟

۲۔۔۔۔۔ الدعویٰ والوں نے اکٹھی تین طلاقیں جو ترجمہ کیا ہے یہ کس لفظ کا ہے؟ نہ ہی اس میں ایک مجلس کا لفظ ہے نہ جمیعاً کا۔

۳۔۔۔۔۔ اکٹھی تین طلاقیں دینا اللہ تعالیٰ کی آیات سے استہزاء ہے اور اللہ کے رسول ﷺ کی ناراضگی ہے۔ کیا صحابہ کرامؓ بلا روک ٹوک دور نبوت، دور صدیقی اور دور فاروقی کے ابتدائی دو سالوں میں یہ گناہ کرتے رہے اور بدعی طلاق دے کر بدعتی بنتے رہے؟ صحابہ کرامؓ کے بارہ میں یہ نظریہ رفض کا تو ہے، کیا غیر مقلدین کا بھی ہے؟

۴۔۔۔۔۔ زید کو ایک مفتی نے یہ سنایا کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں تین طلاقیں ایک ہوتی تھیں۔ اس نے اپنی بیوی کو کہہ دیا تھا تجھے ۹ طلاق۔ اب زید اور مفتی صاحب میں جھگڑا ہے۔ زید کہتا ہے کہ یہ تین ہیں، مفتی صاحب کو حساب نہیں آتا۔ مفتی کہتا ہے ایک ہے۔ زید کہتا ہے کہ ۹ کے ایک ہونے کی حدیث دکھاؤ۔ آپ وہ حدیث دکھائیں۔

۵۔۔۔۔۔ زید کو غیر مقلد مفتی نے یہ حدیث سنائی کہ اکٹھی تین طلاقیں ایک شمار ہوتی ہیں۔ زید نے ایک طلاق صبح، ایک دوپہر اور ایک شام کو دے دی۔ غیر مقلد مفتی کہتا ہے کہ یہ ایک ہے۔ زید کہتا ہے کہ صریح حدیث سناؤ کہ تین الگ الگ مجالس میں دی ہوئی تین طلاقیں ایک ہوتی ہیں۔ آپ وہ حدیث پیش کریں۔

۶۔۔۔۔۔ زید نے ایک طلاق پیر کو، دوسری منگل کو اور تیسری بدھ کو دی۔ کوئی ایسی حدیث پیش فرمائیں کہ تین دن میں الگ الگ دی گئی تین طلاقیں ایک ہوتی ہیں۔ ۷۔۔۔۔۔ زید نے ایک طلاق پہلے ہفتے، دوسری دوسرے ہفتے اور تیسری تیسرے

ہفتے وی۔ وہ کہتا ہے کہ ایسی حدیث دکھاؤ کہ تین ہفتوں میں الگ الگ دی ہوئی تین طلاقیں ایک ہوتی ہیں۔

۸۔۔۔۔۔ زید نے اپنی بیوی کو ایک طلاق اس پاکی میں دی جس میں وہ دو مرتبہ صحبت کر چکا تھا اور طلاق دینا حرام تھا۔ بیوی کو گھر سے نکال دیا۔ وہ اپنے ماموں کے ہاں چلی گئی۔ ایک ماہ بعد زید نے اس کو دوسری طلاق بھیجی۔ وہ اس وقت حائضہ تھی۔ اس کے بعد جب تیسری طلاق بھیجی تو اس وقت بھی وہ حائضہ تھی۔ اس کے بعد دو سال گزر گئے۔ وہ ایک مفتی صاحب کے پاس گیا۔ اس نے کہا کہ تینوں طلاقیں حرام تھیں، ایک بھی واقع نہیں ہوئی۔ اب وہ دونوں میاں بیوی کی طرح رہ رہے ہیں۔ اگر یہ فتویٰ درست ہے تو بھی صریح حدیث پیش فرمائیں اور غلط ہے تو بھی صریح حدیث سے جواب ارشاد فرمائیں۔

۹۔۔۔۔۔ صحیح مسلم شریف میں ہے کہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ، حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے دور خلافت کے ابتدائی دور میں متعہ کر لیا کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے ہمیں اس سے منع فرما دیا۔ اہل حدیث عالم کہتے ہیں کہ اس سے ثابت ہوا کہ آنحضرت ﷺ اور حضرت ابو بکر صدیقؓ کے زمانہ میں جواز متعہ پر سب صحابہؓ کا اجماع تھا۔ حضرت عمرؓ کا روکنا ایک سیاسی حکم تھا، کوئی شرعی حکم نہیں تھا۔ اس لئے ابن عباسؓ وغیرہ نے ان سے اختلاف کیا اور پہلے اجماع پر قائم رہے۔ اس لئے جواز متعہ پر صحابہؓ کا اجماع ہے اور یہی اصل حکم شرعی ہے۔ تو اس عالم کا یہ فتویٰ درست ہے یا نہیں؟ تو کیوں؟

۱۰۔۔۔۔۔ غیر مقلدین کہتے ہیں کہ اکٹھی تین طلاق کے بعد خدا اور رسول ﷺ کے نزدیک بیوی خاوند کے لئے حلال تھی۔ حضرت عمرؓ نے خدا اور رسول ﷺ کے حلال کو حرام قرار دے دیا۔ خدا کے حلال کو حرام قرار دینے والے احبار رہبان یہود کو قرآن نے ”ارباباً من دون اللہ“ کہا ہے یا خلفائے راشدینؓ۔ جواب

قرآن و حدیث سے دیں، قیاس سے نہ دیں۔

۱۱۔۔۔ کیا صدر مملکت کو حق ہے کہ سیاسی ضرورت کے ماتحت خدا کے حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر دے؟

۱۲۔۔۔ جب حضرت عمرؓ نے یہ اعلان فرمایا تو کتنے صحابہ کرامؓ اللہ اور رسول ﷺ کے حکم پر قائم رہے اور کتنوں نے اللہ اور رسول ﷺ کو چھوڑ کر عمرؓ کی شریعت کو مان لیا؟ جواب صحیح سندوں سے دیں۔

۱۳۔۔۔ حضرت عمرؓ کے بعد دور عثمانی میں کتنے صحابہ کرامؓ اللہ اور رسول ﷺ کے ارشاد پر فتویٰ دیتے تھے اور کتنے حضرت عمرؓ کے قول پر؟ خود حضرت عثمانؓ کس کے ساتھ تھے؟

۱۴۔۔۔ حضرت علیؓ کے زمانہ خلافت میں ان کا اپنا فتویٰ اور ان کے مفتیوں کا فتویٰ اللہ اور رسول ﷺ کی شریعت پر رہا یا عمرؓ کی؟

۱۵۔۔۔ اہل سنت والجماعت کے چاروں امام اللہ اور رسول ﷺ کی شریعت پر فتویٰ دیتے رہے یا اس مسئلہ میں عمرؓ کی شریعت پر؟ ہمیں یقین ہے کہ الدعوة والے ہرگز ہرگز ان سوالات کا جواب صرف قرآن و حدیث سے نہیں دے سکیں گے۔ کیونکہ اس شاذ قول کا جو مطلب غیر مقلدین لیتے ہیں اس کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ائمہ اربعہ رحمہم اللہ کے بارہ میں وہی ذہن بنتا ہے جو روافض کا ہے۔ خود ابن عباسؓ کا متواتر فتویٰ بھی اس شاذ قول کے خلاف ہے۔ الغرض روافض اور غیر مقلدین نے تو اس شاذ قول کا ایسا مطلب بیان کیا ہے جس سے ائمہ تو ائمہ صحابہ کرامؓ بلکہ خلفائے راشدینؓ تک پر حلال کو حرام اور حرام کو حلال کرنے کے اعتراضات اور سیاسی اغراض کے لئے احکام شرعیہ سے خدج ثابت ہوتا ہے۔ العیاذ باللہ۔

ہاں اہل سنت والجماعت جو خلفائے راشدینؓ اور صحابہ کرامؓ کو معیار

حق مانتے ہیں قرآن پاک، احادیث متواترہ اور اجماع قطعی کی وجہ سے صحابہ کرام کی عظمتوں کا نقش ان کے دلوں میں ثبت ہے۔ وہ ایسے شاذ اقوال کی یا تو تاویل کرتے ہیں یا رد کرتے ہیں۔

(۱) اس شاذ قول کا مد ار طاؤس پر ہے۔ امام الحسین بن علی الکراعی اپنی کتاب ”ادب القضاء“ میں فرماتے ہیں: اخبرنا علی بن عبد اللہ المدنی عن عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاؤس عن طاؤس انه قال من حدثك عن طاؤس انه كان بروی طلاق الثلاث واحدة كذبه (الاشفاق) یعنی طاؤس نے خود فرمایا کہ جو یہ کہے کہ طاؤس ایسی روایت کرتا ہے کہ تین طلاقیں ایک ہیں اس کو جھوٹا جان۔ جب طاؤس نے خود ہی اس شاذ قول کو جھٹلایا تو اس کو الد عود والوں کے سوا کون قبول کر سکتا ہے جن کی فطرت ہی جھوٹ پسند ہے۔

(۲) اس شاذ قول کا دوسرا کردار ابو الصہبا ہے۔ یہ اگر مولیٰ بن عباس ہے تو ضعیف ہے، جیسا کہ نسائی نے کہا۔ اگر دوسرا ہے تو مجہول۔ آخر حرام کاری کے بیوپاریوں کے پاس کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ، اجماع صحابہؓ اور ابن عباسؓ کے متواتر فتویٰ کے خلاف ضعیف اور مجہول راویوں کے شاذ قول کے سوا ہو بھی کیا سکتا ہے؟ ان بے چاروں کا اوڑھنا کچھو نا ہی شاذ اقوال کے سہارے ہے، کتاب و سنت اور صحابہ کرامؓ سے بغاوت ہے۔

(۳) ابو الصہبا کے ان الفاظ پر بھی غور فرمائیں۔ ابن عباسؓ سے کہتے ہیں: هات من بناتك۔ یعنی اپنی قابل نفرت اور بری باتوں سے کچھ سنائیے تو ابن عباسؓ یہ قول سنا دیتے ہیں جو ان کے نزدیک فحیح مروود اور قابل نفرت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ابن عباسؓ فتویٰ ہمیشہ اس کے خلاف ہی دیتے رہے جو قول ابن عباسؓ بلکہ سب صحابہؓ کے ہاں فحیح اور قابل نفرت ہو۔ اس کو اگر غیر مقلد قبول

نہ کریں تو اور کون کرے گا؟ ان بے چاروں کے دسترخوان پر یہی کچھ ملتا ہے۔
ایسے شاذ اور قابل نفرت اقوال کے سارے صحابہ کرامؓ کو شریعت کا مخالف قرار
دینا ایسی ہی شاذ پسند طبیعتوں کا کام ہے جو ”من شذ شذ فی النار“ سے نہیں
ڈرتے۔

(۴) امام بخاریؒ اور امام مسلم کے استاد امام ابو بکر بن ابی شیبہؒ پھر امام
ابوداؤدؒ اور امام بیہقی نے اس قول میں یہ بھی روایت کیا ہے کہ یہ اس عورت
کے بارہ میں ہے جس کی رخصتی نہیں ہوئی۔ امام نسائی نے بھی اس پر یہی باب
باندھا ہے اور ایسی عورت کے بارہ میں خود حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی وضاحت
ابن ابی شیبہؒ ج ۵، ص ۲۵ پر موجود ہے کہ اگر اس کہ یوں کہا جائے تجھے طلاق،
طلاق، طلاق تو اس کو ایک ہی طلاق پڑتی ہے (اس صورت میں دوبارہ نکاح بغیر
حلالہ شرعی کے جائز ہے اور سوچ بچار کی گنجائش ہے) اور اگر یوں اس کو تین
طلاقیں دی جائیں کہ تجھے تین طلاق تو اس سے تین طلاقیں ہی واقع ہو جاتی ہیں۔
اب بغیر حلالہ شرعی کے اس سے نکاح نہیں ہو سکتا۔ یہ وہ جلد بازی ہے جس میں
سوچ بچار کا کوئی موقع نہیں رہتا۔

اب اس شاذ قول کا مطلب یہ بنا کہ رسول پاک ﷺ اور حضرت ابو بکر
صدیقؓ کے زمانہ میں اگر رخصتی سے پہلے کوئی طلاق دیتا تو وہ یوں کہتا طلاق،
طلاق، طلاق۔ اس سے اس کو ایک ہی طلاق واقع ہوتی۔ بعد میں سوچ بچار کر کے
نکاح کر سکتے تھے۔ اس کا حکم آج تک یہی ہے۔ حضرت فاروق اعظمؓ کے زمانہ
میں کثرت فتوحات سے بہت سے نو مسلم ہوئے، بہت سی نو نڈیاں آئیں۔ نکاح
طلاق کی کثرت ہو گئی تو بعض ناواقف لوگوں نے رخصتی سے قبل طلاق بازی میں
جلدی سے کام لینا شروع کر دیا اور ان کو یوں طلاق دینے لگے تجھے تین طلاق، اب
تینوں طلاقیں پڑ گئیں اور وہ عورت حرام ہو گئی، بغیر حلالہ شرعی کے اب نکاح نہ

کر سکتی تھی۔ اس لئے حضرت عمرؓ نے اعلان فرمادیا کہ جلد بازی کا طریقہ جو ہے اس کا حکم یہی ہے کہ تین طلاق نافذ ہو جاتی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ یا کسی بھی صحابی یا تابعی نے کوئی حکم شرعی نہیں بدلا۔ صرف طلاق دینے والوں نے طلاق کا طریقہ بدلا۔ جو پہلا طریقہ تھا اس کا آج بھی وہی حکم ہے جو بعد والا طریقہ ہے اس کا پہلے بھی وہی حکم تھا۔ اب نہ کسی خلیفہ راشد پر اعتراض اور نہ ہی کسی صحابی پر۔

ہاں یہ بات ثابت ہو گئی کہ غیر مقلد نے یقیناً حکم شرعی بدل ڈالا اور حرام کو حلال کیا، یہی کام یہود کے احبار رہبان کرتے تھے۔ اور یہود ان کے کہنے سے خدا کے حرام کردہ احکام کو حلال سمجھ لیتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ یہود ان کو ارباباً من دون اللہ مانتے ہیں۔ اب بھی غیر مقلدین کی ہر مسجد اور ہر رسالے کے دفتر میں غیر مقلدین کے رب بیٹھے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے حرام کو حلال کرتے ہیں۔ ان کو جھوٹ کہہ کہہ کر کہ تین طلاقیں واقع نہیں ہوئیں سماعون للکذب کا کردار ادا کرتے ہیں اور ان سے حرام کاری کی دلالی کی فیس وصول کر کے اکالون للسحت سے اپنے پیٹ کا جہنم بھرتے ہیں۔ آہ! ان لوگوں نے کتنی عصمتوں کو تار تار کر دیا، کتنے ایسے جوڑے ہیں جو ساری عمر حرام کاری کر کے اپنی اور ان کی قبروں کو جہنم کے گڑھے بنا رہے ہیں۔ حرام کاری کا ایک دلال مجھے کہنے لگا اصل بات تو یہی ہے کہ وہ عورت حرام ہے۔ لیکن اگر فتویٰ نہ بھی دیں تو بھی لوگ اسی طرح اکٹھے رہتے ہیں۔ ہم فتویٰ دے کر کچھ فیس لے لیتے ہیں۔ میں نے کہا اگر تم حکم شرعی بدل کر فتویٰ نہ دیتے وہ پھر اکٹھے رہتے تو یقیناً گنہگار ہوتے اور اپنے کو گنہگار سمجھ کر ہی گناہ کرتے۔ گناہ کو گناہ سمجھ کر کرنا گناہ ہی ہے مگر آپ کے فتویٰ کے بعد وہ اس ساری عمر کے گناہ کو حلال سمجھ کر کر رہے ہیں۔ جس سے ایمان ہی رخصت ہو جاتا ہے۔ مگر غیر مقلدین کو ایمان کی کیا

پرواہ؟ الحاصل تین طلاق کے مسئلہ میں نہ ان کے پاس قرآن ہے بلکہ ان کا مسئلہ قرآن کے بالکل خلاف ہے۔

”الطلاق مرتان“ میں قرآن دو طلاقوں کو دو ہی کہتا ہے۔ جب دو دو ہیں تو تین تین ہی ہیں۔ مگر انہوں نے الطلاق مرتان کا مطلب یہ نکالا ہے کہ دو طلاقیں ایک ہیں، یہ بالکل جھوٹ ہے۔ قرآن کا انکار ہے۔ ان کے پاس صرف قیاس ہے کہ جب اس نے غلط طریقے سے طلاقیں دیں تو واقع نہ ہوئیں مگر ان کا قیاس قرآن کے بھی خلاف ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ساتھ ہی فرمایا کہ جس نے حد و اللہ سے تجاوز کیا اس نے اپنے آپ پر ظلم کیا۔ وہ خدا سے نہ ڈرا۔ اب اس کے لئے کوئی صورت اس ندامت سے نکلنے کی نہیں یہ جب ہو گا کہ تینوں کو نافذ مانا جائے۔ غیر مقلدین کا یہ قیاس قرآن کے بھی خلاف ہوا اور وہ احادیث جو اوپر درج ہو چکیں اور اجماع صحابہؓ کے بھی خلاف ہوا اور امام طحاوی رحمہ اللہ نے ثابت کر دیا کہ ان کا یہ قیاس بھی غلط ہے، کیوں کہ روافض کہتے ہیں جس طرح نکاح غلط طریقے سے نہیں ہو سکتا مثلاً عورت کسی کی عدت میں اور نکاح کرے تو نکاح نہ ہو گا، اسی طرح طلاق بھی غلط طریقے سے نافذ نہ ہو گی۔ امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں یہ قیاس نصوص کے بھی خلاف ہے۔ حیض میں طلاق دینا گناہ ہے مگر طلاق نافذ ہو جاتی ہے۔ ایسی پاکی میں طلاق دینا جس میں حقوق زوجیت ادا کر چکا ہو حرام ہے مگر نافذ ہو جاتی ہے۔ جس طرح تمہارا قیاس نصوص کے خلاف ہے اسی طرح خود بھی غلط ہے۔ دیکھو نماز میں داخل ہونے کے لئے صحیح طریقہ سے داخل ہونا ضروری ہے کہ نماز کی شرائط مکمل ہوں، پھر نماز میں تحریمہ کہہ کر داخل ہو، لیکن نماز سے نکلنے کے لئے اگر صحیح طریقے سے نکلے گا سلام پھیر کر تو یقیناً نماز سے نکل گیا اور کوئی گناہ نہ ہوا، لیکن اگر سلام کی بجائے بول چال شروع کر دی، اٹھ کر بھاگ کھڑا ہوا، کچھ کھانا پینا شروع کر دیا تو بھی یہ یقیناً نماز سے نکل

گیا۔ ہاں ساتھ گناہ بھی ہوا۔ اسی طرح اگر طلاق صحیح طریق سے دی تو ایسا ہے جیسے شرعی طریقہ سے نماز سے نکل گیا اور اگر طلاق غیر شرعی طریقے سے دی تو بھی طلاق ہو گئی، مگر ساتھ گناہ بھی ہوا، جیسے غیر شرعی طریقے سے نماز سے نکلنے والے کو گناہ ضرور ہوا، مگر نماز سے نکل گیا۔ بہر حال غیر مقلدین کا یہ مسئلہ کہ شرعی طلاق ایک نافذ ہوتی ہے اور باقی دو نافذ نہیں ہوتیں نہ قرآن میں ہے، نہ حدیث میں، نہ کسی صحابی کا مسلک، نہ مجتہد کا۔ یہود کے احبار رہبان کی طرح خدا اور رسول ﷺ سے بغاوت کر کے ان لوگوں نے شریعت کے حرام کو حلال کر رکھا ہے۔

نوٹ : ان شاذ اقوال کے سارے کے لئے ایک اور جھوٹی کہانی گھڑی گئی کہ حضرت عمرؓ کو اس پر ندامت ہوئی تھی۔ اس کا گھڑنے والا خالد بن یزید ہے۔ امام ابن معین فرماتے ہیں کہ وہ اپنے باپ پر ہی جھوٹ نہ بولتا بلکہ صحابہ کرامؓ پر بھی جھوٹ بولتا تھا (میزان الاعتدال ج ۱ ص ۶۳۵) آخر حرام کاروں کو حرام کاری کے لئے ایسے کذابوں کے سارے ہی ملیں گے۔

حلالہ شرعی :

قرآن کریم میں ارشاد ہے کہ شوہر اگر اپنی بیوی کو تیسری طلاق دے دے تو وہ اس کے لئے حلال نہیں رہتی، یہاں تک کہ وہ عورت (عدت کے بعد) دوسرے شوہر سے نکاح (صحیح) کرے (اور نکاح کے بعد دوسرا شوہر اس سے صحبت کرے، پھر مر جائے یا از خود طلاق دے دے اور اس کی عدت گزر جائے تب یہ عورت پہلے شوہر کے لئے حلال ہوگی اور وہ اس سے دوبارہ نکاح کر سکے گا) یہ حلالہ شرعی ہے۔

تین طلاق کے بعد عورت کا کسی سے اس شرط پر نکاح کر دینا کہ وہ صحبت کے بعد طلاق دے دے گا یہ شرط باطل ہے اور حدیث میں ایسا حلالہ کرنے اور کرانے والے پر لعنت فرمائی گئی ہے۔ تاہم ملعون ہونے کے باوجود اگر دوسرا

شوہر صحبت کے بعد طلاق دے دے تو عدت کے بعد عورت پہلے خاوند کے لئے حلال ہو جائے گی اور اگر دوسرے مرد سے نکاح کرتے وقت یہ نہیں کہا گیا کہ وہ صحبت کے بعد طلاق دے دے گا لیکن اس شخص کا اپنا خیال یہ ہو کہ وہ عورت کو صحبت کے بعد فارغ کر دے گا تو یہ صورت موجب لعنت نہیں۔ اسی طرح اگر عورت کی نیت ہو کہ وہ دوسرے شوہر سے طلاق حاصل کر کے پہلے شوہر کے گھر میں آباد ہونے کے لائق ہو جائے گی تب بھی گناہ نہیں۔ ہاں بغیر دوسرے خاوند سے نکاح کئے وہ عورت پہلے مرد پر قطعاً حرام ہے۔

غیر مقلدین نے اس حرام کاری کا ٹھیکہ لے رکھا ہے۔ وہ تمین طلاق کے بعد دوسرے مرد سے نکاح کئے بغیر پہلے مرد کے سپرد کر دیتے ہیں جو قرآن و سنت اور اجماع امت کے مطابق بالکل حرام ہے۔ آج اکثر جو لوگ غیر مقلد بن رہے ہیں وہ اسی لئے کہ مذاہب اربعہ میں حرام کاری کی کوئی گنجائش نہیں اور ان غیر مقلدین کے ہاں یہ ساری عمر کی حرام کاری پیشے کی صورت اختیار کر گئی ہے۔ حرام کاری کے یہ دلال حلالہ کے خلاف خوب زور لگا رہے ہیں تاکہ ہمارے کاروبار حرام کاری پر پردہ پڑا رہے۔ انہیں اگر باشرط حلالہ سے انکار ہے تو اس شرط کو احناف بھی ناجائز اور موجب لعنت کہتے ہیں۔ فقہ حنفی کو گالیاں دینے والے کیا اس کا جواز فقہ حنفی سے نکال سکتے ہیں، اور اگر وہ اس شرط والے حلالہ کے مخالف ہیں تو کیا وہ بلا شرط حلالہ کرواتے ہیں، اس کے کتنے سنٹر انہوں نے کھولے ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے باوجود لعنت کرنے کے ان کو حلال کرنے والا فرمایا، حرام کرنے والا نہیں فرمایا اور جس کے لئے حلال کی گئی فرمایا، جس کے لئے حرام کی گئی نہیں فرمایا۔ غیر مقلدو! کتاب و سنت سے بغاوت کر کے کب تک شریف گھرانوں کو ساری عمر کی حرام کاری پر لگائے رکھو گے۔ الدعوۃ میں بھی یہ تو مانا ہے البتہ یہ طے کئے بغیر اگر وہ خاوند اپنی مرضی سے طلاق دے تب پہلے خاوند

سے نکاح ہو سکتا ہے اور یہی طریقہ قرآن میں جائز ہے۔ تم نے کہاں اس طریقے پر عمل کرایا۔ تم تو قرآن کے اس جائز طریقے کو توڑ کر ساری عمر کی حرام کاری پر لگا رہے ہو۔

اس مسئلہ میں یہ بغاوت تو قرآن و سنت، صحابہ کرامؓ اور ائمہ اربعہ رحمہم اللہ سے کر رہے ہیں مگر شور مچاتے ہیں کہ اللہ نے کسی متعین فقہ کے ماننے کا حکم نہیں دیا۔ ہم پوچھتے ہیں کہ اگر کسی متعین فقہ کے ماننے سے منع فرمایا ہو تو وہ آیت یا حدیث ضرور پیش کریں۔ یہ دلائل نہیں آپ کی بوکھلاہٹ کے آثار ہیں۔ آپ کے بڑے بھائی اہل قرآن بھی اس قسم کی ہنسی باتیں کرتے رہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ایک عربی قرآن نازل کیا تھا۔ یہ جو صحاح ستہ کے نام سے چھ عجمی قرآن بنائے گئے ہیں ان کے ماننے کا کہیں اللہ تعالیٰ نے حکم نہیں دیا۔ اس فرقے کا حال یہی ہے کہ دلائل سے خالی ہونے کی وجہ سے اپنی پریشانی کو چھپانے کے لئے فقہ کو گالیاں دینا شروع کر دیتے ہیں۔ یہ بات ظاہر ہے کہ حلالہ کی شرط باطل ہے اور متعہ بھی حرام ہے، لیکن یہ لوگ جو بغیر دوسرے نکاح کے عورت کو پہلے مرد کے سپرد کر دیتے ہیں یہ ان دونوں سے بڑا گناہ اور حرام ہے۔ ساری عمر کا گناہ اور ناجائز اولاد، اتنے بڑے حرام پر عمل کرنا اور شرط حلالہ کے خلاف شور مچانا ایسا ہی ہے کہ کوئی بدکار عورت ہر سرعام زنا میں مشغول ہو اور کسی گھر ستن کو گالیاں دے رہی ہے کہ بڑی بے شرم ہے، دوپٹہ سرک گیا ہے اور اس کا کان غیر محرم کو نظر آ گیا ہے۔ یہی حال ان حضرات کا ہے، کبھی اپنے حرام کاروں کو یہ کہہ کر تسلی دیتے ہیں کہ حلالہ سے بے حیائی اور بے شری پھیلے گی۔

یہ ایسے ہی ہے جیسے بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر چوروں کے ہاتھ کاٹنے کی حد نافذ ہوگی تو سارا ملک ٹنڈا ہو جائے گا۔ اصل بے شری اور بے حیائی کی ذمہ داری تو ان پر ہی ہے جو بغیر دوسرے نکاح کے بیوی واپس کر دیتے ہیں۔ اس سے

لوگوں میں تین طلاقیں دینے کی جرات بڑھی ہے اور حرام کاری عام ہو گئی ہے۔ آپ تجربہ کر کے دیکھ لیں کہ ایک آدمی کو کہیں کہ قرآنی حکم کے مطابق دوسرے نکاح کے بغیر یہ (بیوی) تجھے نہیں مل سکتی اور اس عورت کا دوسرا نکاح ہو جائے تو اس ایک واقعہ کے بعد سالوں تک کوئی تین طلاق کا نام نہ لے گا۔ جس طرح چوروں پر حد نہ لگا کر چوروں کی جرات بڑھائی گئی اسی طرح اس مرد کو یہ سزا معاف کر کے مریض دلوں کو تین طلاقیں دینے کی آپ لوگوں نے جرات دلائی ہے۔

آخر میں اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ان کے تمام فتنوں کے شر سے محفوظ فرمائیں، آمین۔

